

马克思  
恩格斯  
列宁  
的社会学思想

(试编本)

人民出版社

PDG

## 编辑说明

马克思、恩格斯、列宁不仅是伟大的社会革命家，而且是杰出的社会思想家，在他们的著作中蕴含着丰富的社会学思想。在我国重建和发展社会学的进程中，研究这些思想，以建设马克思主义社会学，无疑是一项重要的工作。为此，我们本着边研读、边辑录的原则，选编了这本马克思主义经典作家的社会学思想专辑。

在我们看来，马克思主义社会学的本质，就在于它的革命性和批判性。人与社会的相互关系，或者更为具体地说，资本主义社会关系及其对人的束缚和压抑，以及如何通过工人阶级的革命行动打破这些关系，实现人的全面发展和社会解放，是马克思主义社会学思想中一以贯之的中心。全部辑录工作都是围绕着这个基本点而展开的。至于辑选出的诸段落，则是按照其所从出的著作的写作年代为序排置的。《马克思恩格斯全集》《列宁全集》均由人民出版社出版。《列宁全集》是根据中文第1版引录的。

清华大学社会科学系的王少军、曹尚伟、伍继延、赵宜胜、熊大辉、苏松青、吴自斌、晏早、关瑞祺、王维海、王俊刚、吕嘉、叶险明、唐少杰等同志，北京外国语学院社会科学部杨建国、外教学院马列主义教研室张迅、中国人民公安大学基础部常向群等同志和中国社会科学院社会学研究所理论室的张左系、吴昂、司马云杰、杨雅彬、沈原、樊平、张旅平、姜晓星同志参加了选编工作。中国社会科学院社会学研究所陆学艺、杨雅彬、张左系、宋家鼎诸同志参与了拟定选编大纲的工作，吴昂同志自始至终主持了选编工作，最后由杨雅彬同志统编定稿。

《马克思、恩格斯、列宁  
的社会学思想》选编组

1989年1月29日

H1A78/04

# 目 录

<b>一、马克思主义社会学思想的主题与方法</b> .....	( 1 )
(一)“人与社会”及其相互关系是马克思主义社会学思想的主题.....	( 1 )
1. 人是社会生活的主体 .....	( 1 )
2. 社会是在人们交互作用基础上形成的共同体 .....	( 10 )
3. 社会变革与人的解放 .....	( 19 )
(二)马克思主义研究社会现象的方法.....	( 37 )
1. 唯物主义的基本原则和辩证方法 .....	( 37 )
2. 经验研究方法 with 理论方法的统一 .....	( 50 )
3. 马克思主义将科学的认识工具赋予社会学 .....	( 67 )
(三)马克思主义的社会学思想在本质上是革命的、批判的理论.....	( 73 )
1. 马克思主义社会学说的革命批判本性 .....	( 73 )
2. 马克思主义社会学说代表人类根本利益,是为无产阶级解放运动服务的 .....	( 74 )
3. 马克思主义经典作家对孔德等学院派社会学家的批判 .....	( 76 )
<b>二、劳动及其异化</b> .....	( 88 )
(一)劳动的规定性.....	( 88 )
1. 劳动是人与自然界之间的物质变换过程 .....	( 88 )
2. 劳动是人的合乎目的性的创造活动 .....	( 90 )
3. 劳动是主观见之于客观的对象性活动 .....	( 93 )
(二)劳动与社会分工.....	( 95 )

1. 劳动的分化与专门化 .....	( 95 )
2. 劳动分工与私有财产 .....	(104)
(三) 异化劳动及其扬弃 .....	(107)
1. 异化劳动和人本质的异化 .....	(107)
2. 商品和资本拜物教是异化劳动在观念上的表现 .....	(132)
3. 共产主义是对异化劳动的积极扬弃 .....	(139)
<b>三、 阶级</b> .....	(147)
(一) 阶级的起源和本质 .....	(147)
1. 阶级的起源 .....	(147)
2. 阶级的本质规定 .....	(154)
3. 阶级是文明社会中普遍存在的现象, 它支配着 个人的行动 .....	(155)
(二) 现代社会的各个阶级和阶层 .....	(159)
1. 现代阶级的形成 .....	(159)
2. 资产阶级 .....	(177)
3. 无产阶级 .....	(189)
4. 农民阶级 .....	(200)
5. 小资产阶级 .....	(217)
6. 知识分子 .....	(226)
(三) 阶级斗争是文明社会发展的动力 .....	(228)
1. 文明史即阶级斗争的历史 .....	(228)
2. 政治斗争是阶级斗争的最高表现形式, 阶级斗 争必然导致无产阶级专政 .....	(238)
3. 阶级的消亡和向无阶级社会的过渡 .....	(244)
<b>四、 国家与社会统治</b> .....	(247)
(一) 国家是阶级统治的工具 .....	(247)
1. 国家是一定历史发展阶段的产物, 是阶级矛盾 不可调和的表现 .....	(247)
2. 国家是进行阶级统治的机器 .....	(263)

(二)国家的阶级统治职能是	以其社会管理职能	
作为基础的	.....	(270)
1. 国家的社会管理职能	.....	(270)
2. 国家的政治统治职能	.....	(283)
(三)资产阶级的阶级统治与资本主义社会中的	社会问题	.....(290)
1. 资本主义制度下工人阶级与劳动人民的贫困	化是社会问题的总根源	.....(290)
2. 资本主义的各种社会问题	.....	(299)
<b>五、文化与意识形态</b>	.....	(319)
(一)文化与意识起源于劳动生产活动，是现实	生活条件的反映	.....(319)
1. 文化与意识起源于劳动生产活动	.....	(319)
2. 文化与意识反映现实生活过程	.....	(323)
3. 文化与意识的相对独立性	.....	(325)
(二)社会意识形态及其本质	.....	(328)
(三)作为社会控制手段的几种文化现象	.....	(334)
1. 道德	.....	(334)
2. 政治和法律意识	.....	(339)
3. 宗教	.....	(347)
<b>六、社会的变革与发展</b>	.....	(361)
(一)社会变迁与社会发展的根源	.....	(361)
1. 生产与科学技术的进步是社会变迁和社会	发展的动因	.....(361)
2. 工业化促进了社会流动和都市化	.....	(368)
3. 资本主义条件下生产力与生产关系的冲突，	推动资本主义社会向社会主义社会的转变	和发展
.....	.....	(375)
(二)社会变迁与社会发展的形式：革命与改良	.....	(379)

1. 社会革命 .....	(379)
2. 社会的改良 .....	(402)
(三) 社会发展的规律性 .....	(412)
1. 社会发展是一个受一定规律支配的客观进程 .....	(412)
2. 社会发展过程的统一性与多样性 .....	(416)
3. 社会发展中的客观必然性与人的主观能动性 .....	(419)

# 一、马克思主义社会学思想的 主题与方法

## (一)“人与社会”及其相互关系是 马克思主义社会学思想的主题

### 1. 人是社会生活的主体

#### (1)人是自然界长期发展的产物， 劳动在人类产生过程中的作用

任何人类历史的第一个前提无疑是有生命的个人的存在。因此第一个需要确定的具体事实就是这些个人的肉体组织，以及受肉体组织制约的他们与自然界的联系。当然，我们在这里既不能深入研究人们自身的生理特性，也不能深入研究人们所遇到的各种自然条件——地质条件、地理条件、气候条件以及其他条件。任何历史记载都应当从这些自然基础以及它们的历史进程中由于人们的活动而发生的变更出发。

马克思、恩格斯：《德意志意识形态》（1845—1846年），  
《马克思恩格斯全集》第3卷第23—24页。

可以根据意识、宗教或随便别的什么来区别人和动物。一当人们自己开始生产他们所必需的生活资料的时候（这一步是由他们的肉体组织所决定的），他们就开始把自己和动物区别开来。

马克思、恩格斯：《德意志意识形态》（1845—1846年），  
《马克思恩格斯全集》第3卷第24页。

劳动资料的使用和创造，虽然就其萌芽状态来说已为某几种

动物所固有，但是这毕竟是人类劳动过程独有的特征，所以富兰克林给人下的定义是《a toolmaking animal》，制造工具的动物。

马克思：《资本论》第1卷（1867年7月25日），《马克思恩格斯全集》第23卷第204页。

从攀树的猿群进化到人类社会之前，一定经过了几十万年——这在地球的历史上只不过是人的生命中的一秒钟。但是人类社会最后毕竟出现了。人类社会区别于猿群的特征又是什么呢？是**劳动**。

恩格斯：《自然辩证法》（1873—1883年），《马克思恩格斯全集》第20卷第514页。

人类社会和动物社会的本质区别在于，动物最多是**搜集**，而人则能从事**生产**。仅仅由于这个唯一的然而基本的区别，就不可能把动物社会的规律直接搬到人类社会中来。

恩格斯：《致彼·拉·拉甫罗夫》（1875年11月12—17日），《马克思恩格斯全集》第34卷第163页。

因此我们必须时时记住：我们统治自然界，决不象征服者统治异民族一样，决不象站在自然界以外的人一样，——相反地，我们连同我们的肉、血和头脑都是属于自然界，存在于自然界的；我们对自然界的整个统治，是在于我们比其他一切动物强，能够认识和正确运用自然规律。

事实上，我们一天天地学会更加正确地理解自然规律，学会认识我们对自然界的惯常行程的干涉所引起的比较近或比较远的影响。特别从本世纪自然科学大踏步前进以来，我们就愈来愈能够认识到，因而也学会支配至少是我们最普通的生产行为所引起的比较远的自然影响。但是这种事情发生得愈多，人们愈会重新地不仅感觉到，而且也认识到自身和自然界的一致，而那种把精神和物质、人类和自然、灵魂和肉体对立起来的荒谬的、反自然的观点，也就愈不可能存在了，这种观点是从古典古代崩溃以后在欧洲



发生并在基督教中得到最大发展的。

恩格斯：《自然辩证法》（1873—1883年，1885—1886年作了个别补充）《马克思恩格斯全集》第20卷第519—520页。

如果完全自然主义地把“意识”、“思维”当做某种现成的东西，当做一开始就和存在、自然界相对立的东西看待，那末结果总是如此。如果这样，那末意识和自然，思维和存在，思维规律和自然规律如此密切地相适合，就非常奇怪了。可是，如果进一步问：究竟什么是思维和意识，它们是从哪里来的，那末就会发现，它们都是人脑的产物，而人本身是自然界的产物，是在他们的环境中并且和这个环境一起发展起来的；不言而喻，人脑的产物，归根到底亦即自然界的产物，并不同自然界的其他联系相矛盾，而是相适应的。

恩格斯：《反社林论》（1876年9月—1878年6月），《马克思恩格斯全集》第20卷第38—39页。

## （2）人本质不是单个人固有的抽象物， 而是社会关系的总和

不论是生产本身中人的活动的交换，还是人的产品的交换，其意义都相当于类活动和类精神——它们的真实的、有意识的、真正的存在是社会的活动和社会的享受。因为人的本质是人的真正的社会联系，所以人在积极实现自己本质的过程中创造、生产人的社会联系。社会本质，而社会本质不是一种同单个人相对立的抽象的一般的力量，而是每一个单个人的本质，是他自己的活动，他自己的生活的享受，他自己的财富。因此，上面提到的真正的社会联系并不是由反思产生的，它是由于有了个人的需要和利己主义才出现的，也就是个人在积极实现其存在时的直接产物。有没有这种社会联系，是不以人为转移的；但是，只要人不承认自己是人，因而不按照人的样子来组织世界，这种社会联系就以异化的形式出现。因为这种社会联系的主体，即人，

是自身异化的存在物。人们——不是抽象概念，而是作为现实的、活生生的、特殊的个人——**就是这种存在物。这些个人是怎样的，这种社会联系本身就是怎样的。**

马克思：《詹姆斯·穆勒〈政治经济学原理〉一书摘要》（1844年上半年），《马克思恩格斯全集》第42卷第24—25页。

人是类存在物，不仅因为人在实践上和理论上都把类——自身的类以及其他物的类——当作自己的对象；而且因为——这只是同一件事情的另一种说法——人把自身当作现有的、有生命的类来对待，当作**普遍的因而也是自由的存在物**来对待。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月）。  
《马克思恩格斯全集》第42卷第90—100页。

在这种**自然的、类的**关系中，人同自然界的**关系直接就是人**和**人之间的关系**，而人和人之间的关系直接就是人同自然界的**关系，就是他自己的自然的规定**。因此，这种关系通过**感性**的形式，作为一种显而易见的**事实，表现出人的本质在何种程度上对人**说来成了自然界，或者自然界在何种程度上成了人具有的人的本质。因而，从这种关系就可以判断人的整个**教养程度**。从这种关系的性质就可以看出，人在何种程度上成为并把自己理解为**类存在物、人**。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第119页。

自然界的**人的本质**只有对**社会的人**说来才是存在的；因为只有**在社会中**，自然界对人说来才是**人与人联系的纽带**，才是他为别人的存在和别人为他的存在，才是人的现实的生活要素；只有在**社会中**，自然界才是人自己的**人的存在的基础**。只有在**社会中**，人的**自然的存在**对他说来才是他的**人的存在**，而自然界对他说来

才成为人。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第121—123页。

建立在人们的现实差别基础上的人与人的统一，从抽象的天上下降到现实的地上的人类概念，——如果不是社会的概念，那是什么呢！

马克思：《卡·马克思和弗·格尔斯给其他人的信》（1844年8月11日），《马克思恩格斯全集》第27卷第450页。

费尔巴哈把宗教的本质归结于人的本质。但是，人的本质并不是单个人所固有的抽象物，实际上，它是一切社会关系的总和。

马克思：《关于费尔巴哈的提纲》（1845年），《马克思恩格斯全集》第3卷第5页。

由此可见，一开始就表明了人们之间是有物质联系的。这种联系是由需要和生产方式决定的，它的历史和人的历史一样长久；这种联系不断采取新的形式，因而就呈现出“历史”，它完全不需要似乎还把人们联合起来的任何政治的或宗教的呓语存在。

马克思、恩格斯：《德意志意识形态》（1845—1846年），  
《马克思恩格斯全集》第3卷第33—34页。

这样，生活的生产——无论是自己生活的生产（通过劳动）或他人生活的生产（通过生育）——立即表现为双重关系：一方面是自然关系，另一方面是社会关系；社会关系的含义是指许多个人的合作，至于这种合作是在什么条件下、用什么方式和为了什么目的进行的，则是无关紧要的。

马克思、恩格斯：《德意志意识形态》（1845—1846年），  
《马克思恩格斯全集》第3卷第33页。

在任何情况下，个人总是“从自己出发的”，但由于从他们彼此不需要发生任何联系这个意义上来说他们不是唯一的，由于他们的需要即他们的本性，以及他们求得满足的方式，把他们联系起来（两性关系、交换、分工），所以他们必然要发生相互关系。但由于他们相互间不是作为纯粹的我，而是作为处在生产方

和需要的一定发展阶段上的个人而发生交往的，同时由于这种交往又决定着生产和需要，所以正是个人相互间的这种私人的个人的关系、他们作为个人的相互关系，创立了——并且每天都在重新创立着——现在的关系。

马克思、恩格斯：《德意志意识形态》（1845—1846年），  
《马克思恩格斯全集》第3卷第514—516页。

我们越往前追溯历史，个人，也就是进行生产的个人，就显得越不独立，越从属于一个更大的整体：最初还是十分自然地在家庭和扩大成为氏族的家庭中；后来是在由氏族间的冲突和融合而产生的各种形式的公社中。只有到十八世纪，在“市民社会”中，社会结合的各种形式，对个人说来，才只是达到他私人目的的手段，才是外在的必然性。但是，产生这种孤立个人的观点的时代，正是具有迄今为止最发达的社会关系（从这种观点看来是一般关系）的时代。人是最名副其实的社会动物，不仅是一种合群的动物，而且是只有在社会中才能独立的动物。孤立的一个人在社会之外进行生产——这是罕见的事，偶然落到荒野中的已经内在具有社会力量的文明人或许能做到——就象许多个人不在一起生活和彼此交谈而竟有语言发展一样，是不可思议的。

马克思：《〈政治经济学批判〉导言》（1857—1858年经济学手稿），《马克思恩格斯全集》第12卷第734页。

### （3）人在创造对象世界的活动中 确证自己的本质

社会的人的感觉不同于非社会的人的感觉。只是由于人的本质的客观地展开的丰富性，主体的、人的感性的丰富性，如有音乐感的耳朵、能感受形式美的眼睛，总之，那些能成为人的享受的感觉，即确证自己是人的本质力量的感觉，才一部分发展起来，一部分产生出来。因为，不仅五官感觉，而且所谓精神感

觉、实践感觉（意志、爱等等），一句话，人的感觉、感觉的人性，都只是由于它的对象的存在，由于人化的自然界，才产生出来的。五官感觉的形成是以往全部世界历史的产物。囿于粗陋的实际需要的感觉只具有有限的意义。对于一个忍饥挨饿的人说来并不存在人的食物形式，而只有作为食物的抽象存在；食物同样也可能具有最粗糙的形式，而且不能说，这种饮食与动物的饮食有什么不同。忧心忡忡的穷人甚至对最美丽的景色都没有什么感觉；贩卖矿物的商人只看到矿物的商业价值，而看不到矿物的美和特性；他没有矿物学的感觉。因对，一方面为了使人的感觉成为人的，另一方面为了创造同人的本质和自然界的本质的全部丰富性相适应的人的感觉，无论从理论方面还是从实践方面来说，人的本质的对象化都是必要的。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第126页。

在社会主义的人看来，整个所谓世界历史不外是人通过人的劳动而诞生的过程，是自然界对人说来的生成过程，所以，关于他通过自身而诞生、关于他的产生过程，他有直观的、无可辩驳的证明。因为人和自然界的实在性，即人对人说来作为自然界的存在以及自然界对人说来作为人的存在，已经变成实践的、可以通过感觉直观的，所以，关于某种异己的存在物、关于凌驾于自然界和人之上的存在物的问题，即包含着对自然界和人的非实在性的承认的问题，在实践上已经成为不可能的了。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第148页。

动物和它的生命活动是直接同一的。动物不把自己同自己的生命活动区别开来。它就是这种生命活动。人则使自己的生命活动本身变成自己的意志和意识的对象。他的生命活动是有意识的。这不是人与之直接融为一体的那种规定性。有意识的生命活动把人同动物的生命活动直接区别开来。正是由于这一点，人才是类

存在物。或者说，正因为人是类存在物，他才是有意识的存在物，也就是说，他自己的生活在对象。仅仅由于这一点，他的活动才是自由的活动。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第96页。

通过实践创造**对象世界**，即改造无机界，证明了人是有意识的类存在物，也就是这样一种存在物，它把类看作自己的本质，或者说把自身看作类存在物。诚然，动物也生产。它也为自身营造巢穴或住所，如蜜蜂、海狸、蚂蚁等。但是动物只生产它自己或它的幼仔所直接需要的东西；动物的生产是片面的，而人的生产是全面的；动物只是在直接的肉体需要的支配下生产，而人甚至不受肉体需要的支配也进行生产，并且只有不受这种需要的支配时才进行真正的生产；动物只生产自身，而人再生产整个自然界；动物的产品直接同它的肉体相联系，而人则自由地对待自己的产品。动物只是按照它所属的那个种的尺度和需要来建造，而人却懂得按照任何一个种的尺度来进行生产，并且懂得怎样处处都把内在的尺度运用到对象上去；因此，人也按照美的规律来建造。

因此，正是在改造对象世界中，人才真正地证明自己是**类存在物**。这种生产是人的能动的类生活。通过这种生产，自然界才表现为**他的作品和他的现实**。因此，劳动的对象是**人的类生活的对象化**：人不仅象在意识中那样理智地复现自己，而且能动地、现实地复现自己，从而在他所创造的世界中直观自身。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第96—97页。

我们知道，只有当对象对人说来成为**人的对象**或者说成为对象性的人的时候，人才不致在自己的对象里面丧失自身。只有当对象对人说来成为**社会的对象**，人本身对自己说来成为社会的存在物，而社会在这个对象中对人说来成为本质的时候，这种情况才是可能的。

因此，一方面，随着对象性的现实在社会中对人说到处成为人的本质力量的现实，成为人的现实，因而成为人自己的本质力量的现实，一切对象对他说来也就成为他自身的对象化，成为确证和实现他的个性的对象，成为他的对象，而这就是说，对象成了他自身。对象如何对他说来成为他的对象，这取决于对象的性质以及与之相适应的本质力量的性质；因为正是这种关系的**规定性**形成一种特殊的、现实的肯定方式。眼睛对对象的感觉不同于耳朵，眼睛的对象不同于耳朵的对象。每一种本质力量的独特性，恰好就是这种本质力量的**独特的本质**，因而也是它的对象化的独特方式，它的**对象性的、现实的、活生生的存在**的独特方式。因此，人不仅通过思维，而且以**全部感觉**在对象世界中肯定自己。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第125页。

我们每个人在自己的生产过程中就**双重地**肯定了自己和另一个人：（1）我在我的生产中物化了我的个性和我的个性的特点，因此我既在活动时享受了个人的生命表现，又在对产品的直观中由于认识到我的个性是**物质的、可以直观地感知的**因而是**毫无疑问的权力**而感受到个人的乐趣。（2）在你享受或使用我的产品时，我直接享受到的是：既意识到我的劳动满足了人的需要，从而物化了人的本质，又创造了与另一个人的本质的需要相符合的物品。（3）对你来说，我是你与类之间的**中介人**，你自己意识到和感觉到我是你自己本质的补充，是你自己不可分割的一部分，从而我认识到我自己被你的思想和你的爱所证实。（4）在我个人的生命表现中，我直接创造了你的生命表现，因而在我个人的活动中，我直接**证实和实现**了我的真正的本质，即我的人的本质，我的社会的本质。

马克思：《詹姆斯·穆勒〈政治经济学原理〉一书摘要》  
（1844年上半年），《马克思恩格斯全集》第42卷第37页。

## 2. 社会是在人们交互作用 基础上形成的共同体

### (1) 社会是人们交互作用的产物

社会性质是整个运动的一般性质；正象社会本身生产作为人的人一样，人也生产社会。活动和享受，无论就其内容或就其存在方式来说，都是社会的，是社会的活动和社会的享受。自然界的人的本质只有对社会的人说来才是存在的；因为只有在社会中，自然界对人说来才是人与人联系的纽带，才是他为别人的存在和别人为他的存在，才是人的现实的生活要素；只有在社会中，自然界才是人自己的人的存在的基础。只有在社会中，人的自然的存在对他说来才是他的人的存在，而自然界对他说来才成为人。因此，社会是人同自然界的完成了的本质的统一，是自然界的真正复活，是人的实现了的自然主义和自然界的实现了的人道主义。

社会的活动和社会的享受决不仅仅存在于直接共同的活动和直接共同的享受这种形式中，虽然共同的活动和共同的享受，即直接通过同别人的实际交往表现出来和得到确证的那种活动和享受，在社会性的上述直接表现以这种活动或这种享受的内容本身为根据并且符合其本性的地方都会出现。

甚至当我从事科学之类的活动，即从事一种我只是在很少情况下才能同别人直接交往的活动的時候，我也是社会的，因为我是作为人活动的。不仅我的活动所需的材料，甚至思想家用来进行活动的语言本身，都是作为社会的产品给予我的，而且我本身的存在就是社会的活动；因此，我从自身所做出的东西，是我从自身为社会做出的，并且意识到我自己是社会的存在物。

我的普遍意识不过是以现实共同体、社会存在物为生动形式的那个东西的理论形式，而在今天，普遍意识是现实生活的轴



象，并且作为这样的抽象是与现实生活相敌对的。因对，我的普遍意识的活动本身也是我作为社会存在物的理论存在。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第121—122页。

首先应当避免重新把“社会”当作抽象的东西同个人对立起来。个人是**社会存在物**。因此，他的生命表现，即使不采取**共同的**、同其他人一起完成的生命表现这种直接形式，也是**社会生活的**表现和确证。人的个人生活和类生活并不是**各不相同的**，尽管个人生活的存在方式必然是类生活的较为**特殊的**或者较为**普遍的**方式，而类生活必然是较为**特殊的**或者较为**普遍的**个人生活。

作为**类意识**，人确证自己的现实的**社会生活**，并且只是在思维中复现自己的现实存在；反之，类存在则在类意识中确证自己，并且在自己的普遍性中作为思维着的存在物自为地存在着。

因此，人是一个**特殊的**个体，并且正是他的特殊性使他成为一个个体，成为一个现实的、**单个的**社会存在物，同样地他也是**总体**、观念的总体、被思考和被感知的社会的主体的自为存在，正如他在现实中既作为社会存在的直观和现实享受而存在，又作为人的生命表现的总体而存在一样。

马克思：《1844年经济学哲学手稿》（1844年4—8月），  
《马克思恩格斯全集》第42卷第122—123页。

**历史什么事情**也没有做，它“并不拥有**任何**无穷尽的丰富性”，它并“没有**在任何**战斗中作战”！创造这一切、拥有这一切并为这一切而斗争的，不是“历史”，而正是人，现实的、活生生的人。“历史”并不是把人当做达到**自己**目的的工具来利用的某种特殊的人格。历史**不过是**追求着自己目的的人的活动而已。

马克思、恩格斯：《神圣家族》（1844年9月），《马克思恩格斯全集》第2卷第118—119页。

以一定的方式进行生产活动的一定的个人，发生一定的社会