

龍舒淨土文

龍舒淨土文卷第一

宋國學進士王日休撰

予徧覽藏經及諸傳記。取其意而爲淨土文。無一字無所本。幸勿以人微而忽其說。欲人人共曉。故其言直而不文。予龍舒人也。世傳淨土文者不一。故以郡號別之。

淨土起信一

淨土之說。多見於日用之間。而其餘功。乃見於身後。不知者。止以爲身後之事而已。殊不知其大有益於生前也。何則。佛之所以訓人者。無非善。與儒教之所以訓人。何以異哉。唯其名有不同耳。故其以淨土爲心。則見於日用之間者。意之所念。口之所言。身之所爲。無適而非善。善則爲君子。爲大賢。現世則人敬之。神祐之。福祿可增。壽命可永。由是言之。則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生前乎。其次爲業緣所奪。而不能專志於此。苟有志焉者。亦惡緣可以自此而省。善緣可以自此而增。惡緣省而不已。終必至於絕其惡。善緣增而不已。終必至於純乎善。善既絕矣。善既純矣。非爲君子而何。非爲大賢而何。由是言

之則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生前乎。又其次。不知禮義之所。在。不知刑罰之所畏。惟氣力之爲尙。惟勢力之爲趨。苟知以淨土爲心。則亦必知省己而自咎。所爲雖不能皆合於禮義。亦必近於禮義矣。雖不能盡超乎刑罰。亦必遠於刑罰矣。漸可以脫小人之域。而終爲君子之歸。庸人稍知佛理者。世必目爲善人。此其效也。由是言之。則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生前乎。或曰。從孔子之言。而以儒教爲心。豈不益於生前。何必淨土哉。曰。此世間法耳。非出世間法。世間法。則不出於輪迴。出世間法。則直脫輪迴之外。淨土既益於生前。又益於身後者。以其兼世間出世間法故也。

淨土起信二

淨土之說。有理有迹。論其理。則見於日用之間。而未嘗離。前篇所言是也。論其迹。則見於早晨一茶之頃。而不必終日泥。十念法門是也。蓋修持法門有九品。人人皆可以修。雖罪惡之人。佛亦不棄。回心向善。則爲善矣。故此十念法門。人皆可以通行。譬如久爲暗室。一燈照之。則爲明矣。故雖殺牛屠馬之人。放下屠

法簡而報大不
修真錯

得失之小者能
知而大者不能
知嗜欲蔽其心
故顛倒如此也

刀亦可以修。所以修者不難。亦不妨一切俗事。故在官不妨職業。在士不妨修讀。在商賈不妨販賣。在農人不妨耕種。在公門不妨事上。在僧徒不妨參禪。凡一切所爲皆不相妨。故曰其修持工夫見於早晨一茶之頃耳。遂可以爲萬萬劫不壞之資。人何爲而不修乎。今有販物者一錢而得兩錢之息。則必自喜。以爲得息之多矣。行路者一日而及兩日之程。亦必自喜。以爲及程之多矣。是於外物小有所得而知其喜也。或兩錢而得一錢之價。必憂之以爲喪本。兩日而及一日之程。亦必憂之以爲費日。是於外物小有所失而知其憂也。何於吾身之光陰有限。則汨沒以過。其失大矣。而不以爲憂。於淨土之因緣難遇。幸而知之。其得大矣。而不以爲喜。是徒見小得失而知憂喜及得失之大者。則不能知何不思之甚也。況不費時刻用力甚少。而收功有不可盡言者。人何爲而不修乎。此時不修可痛惜哉。可痛惜哉。

淨土起信三

人驟聞淨土之景象。多不信之。無足怪也。蓋拘於目前所見。遂謂目前所不見。

弁蛙不足以語
海。夏蟲不可以
語冰。不信淨土
者亦猶是也。

彌陀無虛願。釋
迦不妄言。萬萬
無可疑者。

者亦如此而已。且如陋巷糞壤之居者。安知有廣廈之清淨。小器藜藿之食者。安知有食前之方丈。弊篋錙銖之蓄者。安知有天府之充溢。故處此娑婆濁世。不信其有清淨佛土。所以生長於胞胎。不知彼有蓮華之化生。壽不過百年。不知彼有河沙之壽數。衣食必由於營作。不知彼有自然之衣食。快樂常雜於憂惱。不知彼有純一之快樂。然則佛之所言。不可以目前所不見而不信也。況佛切戒人以妄語。必不自妄語。以誑人。世人妄語者。非以規利。則以避害。佛無求於世。何規利之有。佛視死生如刀砍虛空。何避害之有。是佛無所用其妄語也。世間中人以上者。猶不肯妄語。以喪其行止。況佛乎其言可信。無足疑者。故先賢云。佛言不信。何言可信。昔有以忠臣爲姦黨者。刻之於石。天雷擊之。今以金寶綵色。鑄刻裝繪。以爲輪藏。貯佛之言。供以香華。嚴以神龍。使其言之妄。則又甚於姦黨之碑。何爲歷千百歲。而天雷不擊之哉。以其言之誠也。言之誠而不信。將何俟哉。是故淨土之說。更無可疑者。況自古及今。修此者感應甚多。尤不可以不信者也。感應在第五卷。

淨土起信四

今之論釋者。但曰釋氏談空而不知入德之門。必由戒惡勸善。儒釋未嘗不同也。

儒者或以釋氏之徒無戒行。故輕其教。而因以不信淨土。是不然。豈可以道士不肖而輕老子。士人不肖而輕孔子。智者尙不以人廢言。況可以其徒而輕其教乎。釋氏之教。有世間法。有出世間法。其世間法與吾儒同者。不可以縷數。姑舉其大者言之。釋氏之所以孳孳訓世人者。無非戒惡勸善。而吾儒何嘗不戒惡勸善哉。且以目前言之。佛以殺生偷盜邪淫爲身三業。而孔子言勝殘去殺。詩人言文王德及鳥獸昆蟲。是豈不戒殺哉。盜固不在所言矣。孔子言吾未見好德如好色者。詩人刺不好德而悅美色。是豈不戒邪淫哉。佛以妄言綺語兩舌惡口爲口四業。孔子謂人而無信。不知其可。豈不戒妄言也。謂巧言令色鮮矣仁。豈不戒綺語也。書稱爾無面從退有後言。豈不戒兩舌也。惡口謂之惡怒之聲。尙未至於穢語。荀子謂傷人之言。深於矛戟。是未嘗不戒惡怒之口也。佛又以貪瞋癡爲意三業。孔子謂見得思義。是則戒貪矣。謂伯夷叔齊不念舊惡。是則戒瞋矣。謂困而不學。民斯爲下。是則戒癡矣。由此言之。儒釋未嘗不同也。

佛爲一切智。能洞悉去來現在。而轉無上妙法。輪儒者未能如此。故六合之外。存而不論。

其不同者。唯儒家止於世間法。釋氏又有出世間法。儒家止於世間法。故獨言一世而歸之於天。釋氏又有出世間法。故知累世而見衆生業緣之本。末此其所不同耳。欲知釋氏之所長。須看楞嚴楞伽圓覺與除蓋障菩薩所問經及曉金剛經之理。未能如是而遂非之。則孔子所謂不知而作之者。可不戒哉。誠如是。則釋氏爲可信矣。其言淨土。烏可以不信哉。所謂出世間法。淨土。尤其要者。不可以不勉也。

淨土起信五

世有專於參禪者云。唯心淨土。豈復更有淨土。自性阿彌。不必更見阿彌。此言似是而非也。何則。西方淨土。有理有迹。論其理。則能淨其心。故一切皆淨。誠爲唯心淨土矣。論其迹。則實有極樂世界。佛丁寧詳復言之。豈妄語哉。人人可以成佛。所謂自性阿彌者。固不妄矣。然猝未能至此。譬如良材。可以雕刻佛像。而極其華麗。必加以雕刻之功。然後能成。不可遽指良材。而遂謂極佛像之華麗也。是所謂唯心淨土。而無復更有淨土。自性阿彌。不必更見阿彌者。非也。又或

往有此等人。大言不慚。自誤誤人。居士此論。斷不可少。

試問參禪者。遇大暑大寒。能無異於和煦時乎。居糞廁中。能無異於明窗淨几乎。若未能如此。且腳踏實地。同修淨土。

信有淨土。而泥唯心之說。乃謂西方不足生者。謂參禪悟性。超佛越祖。阿彌不足見者。皆失之矣。何則。此言甚高。竊恐不易到。彼西方淨土。無貪無戀。無瞋無癡。吾心能無貪。無戀。無瞋。無癡乎。彼西方淨土。思衣得衣。思食得食。欲靜則靜。欲去則去。吾思衣而無衣。則寒惱其心。思食而無食。則饑惱其心。欲靜而不得靜。則羣動惱其心。欲去而不得去。則繫累惱其心。是所謂唯心淨土者。誠不易到也。彼阿彌陀佛。福重山海。力挈天地。變地獄爲蓮華。易於反掌。觀無盡之世界。如在目前。吾之福力。尙不能自爲。常恐宿業深重。墜於地獄。況乃變作蓮華。乎。隔壁之事。猶不能知。況乃見無盡世界乎。是所謂自性阿彌者。誠不易到也。然則吾心。可以爲淨土。而猝未能爲淨土。吾性。可以爲阿彌。而猝未能爲阿彌。烏得忽淨土而不修。捨阿彌而不欲見乎。故修西方見佛。而得道則甚易。若止在此世界。欲參禪悟性。超佛越祖。爲甚難。況修淨土者。不礙於參禪。何參禪者。必薄淨土而不修也。大阿彌陀經云。十方有無量菩薩。往生阿彌陀佛國。彼菩薩。尙欲往生。我何人哉。不欲生。彼是果勝於諸菩薩乎。由此言之。唯心淨土。自

性彌陀者。大而不要。高而不切。修未到者。誤人多矣。不若腳踏實地。持誦修行。則人人必生淨土。徑脫輪迴。與虛言無實者。天地相遠矣。

淨土起信六

佛眼見無量劫事。故自古及今。無所不見。又戒人妄語。必不自妄語以誑人。又戒人有我。必不自有我以夸人。故其言誠可師法。按楞嚴經云。有十種仙。皆壽千萬載。數盡復入輪迴。爲不曾了得真性故。與六道衆生同名七趣。是皆輪迴中人也。世人學仙者。萬不得一。縱使得之。亦不免輪迴。爲著於形神而不能捨去也。且形神者。乃真性中所現之妄想。非爲真實。故寒山詩云。饒汝得仙人。恰似守屍鬼。非若佛家之生死自如。而無所拘也。近自數百年來。得仙者唯鍾離呂公。而學鍾離呂公者。豈止千萬。自予親知間。數亦不少。終皆死亡。埋於下土。是平生空費心力。終無所益也。欲求長生。莫如淨土。生淨土者。壽數無量。其爲長生也大矣。不知修此法門。而學神仙。是捨目前之美玉。而求不可必得之砒。砒豈不惑哉。或云。淨土乃閉眼後事。有何證驗。答云。淨土傳備載感應。豈無證

學仙難。修淨土
易難言。輪迴未
脫易者。壽數無
量。人何爲舍易
而就難乎。

假使百千劫。所作業不亡。因緣會遇時。果報還自受。故種惡因。則得惡果。種善因。則得善果。種淨因。即得淨果。

驗哉。況神仙者。有所得。則甚祕而不傳。以謂泄天機而有罪。佛法門唯恐傳之不廣。直欲度盡衆生而後已。是其慈悲廣大。不易測量。非神仙之可比也。

淨土起信七

人有不信因果。從而不信淨土者。夫因果烏可以不信乎。經云。要知前世因。今生受者是。要知後世果。今生作者是。若不信此語。何不以前之事觀之。人生所以有貧富。有貴賤。有苦樂勞逸。有榮辱壽夭。其禍福種種不同。雖曰天命。天豈私於人哉。蓋以人前生所爲不同。故今生受報亦不同。而天特主之耳。是以此身謂之報身。報身者。報我前世所爲。故生此身也。天何容心哉。譬如人有功罪於外。當受賞罰於官府。官府豈私於人哉。特以有功當賞。有罪當罰。而主之耳。豈以賞罰無故而加於人。世間官府猶不以賞罰無故而加於人。況天地造化。豈以禍福而無故而加於人乎。是知以前世所爲有善惡。故以禍福而報之也。以其不能純乎善。故不得純受其福報。乃有富貴而苦夭者。有貧賤而壽樂者。有榮寵而悴辱者。其爲果報。各隨其所爲。如影從形。如響應聲。纖毫不差。故云。

一句佛號足以消罪孽。足以免輪迴。亦如所種者少。而所獲者多人。何爲而不修乎。

爲善必有福報。其不報者。念未熟也。修淨土未有不生淨土。其不即生者。心未切也。

種桃得桃。種李得李。未有種麻而得豆。種黍而得稷者。唯種時少。收穫時多。故作善惡時甚小。受禍福之報甚大。故云。春種一粒粟。秋收萬顆子。人生爲善惡果報。還如此。蓋造化自然之理也。此理可信。則淨土之說必可信。何則。二者皆佛言也。佛誠言於因果。必不妄言於淨土。故因不信因果。從而不信淨土者。此可以解其惑矣。

淨土起信八

人有見目前善惡未有報者。遂不信因果。而因以不信淨土。殊不知善惡未有報者。非無報也。但遲速耳。佛嘗謂阿難云。人有今世爲善。死墮地獄者。今世爲惡。死生天堂者。阿難問何故。佛言。今世爲善。死墮地獄者。今世之善未熟。前世之惡已熟也。今世爲惡。死生天堂者。今世之惡未熟。前世之善已熟也。熟處先受報。譬如欠債。急處先還。左氏謂欒武子有德。可以庇其子。故其子繫。雖爲惡而可以免禍。繫之子盈爲善。而繫之惡乃累之。故盈雖善。而及於難。止於世間。目前可見者言之。善惡之報。尙有如此者。況隔世乎。書曰。天道福善禍淫。老子

曰天網恢恢疎而不漏是三教皆言此理。但有遲速耳。豈可以目前未見果報而遂不信因果。因以不信淨土乎。

淨土起信九

或者疑之云。人此間念佛。西方七寶池中。如何便生蓮花一朶。予告云。此不難知也。譬如大明鏡。凡有物來便現其影。鏡何嘗容心哉。以其明而自然耳。阿彌陀佛國中。清淨明潔。自然照見十方世界。猶如明鏡觀其面像。是故此間念佛。西方七寶池。自然生蓮華一朶。無足疑也。或者又疑之云。念往生真言者。阿彌陀佛常住其頂。衛護其人。若無量世界。有無量衆生。念此真言。阿彌陀佛豈能一一徧住其頂乎。曰。亦自然耳。譬如天上一月。普現一切水中。豈不自然哉。或者又疑之云。有修行精進。臨終之時。佛與菩薩來迎。且如十方世界。有無量衆生精進。烏能皆知其期而往迎乎。曰。亦自然耳。譬如天上一日。普照無量境界。豈不自然哉。況佛之威神。不止如日月乎。則徧住其頂。徧知其期。何足疑哉。

備說

要言不煩。

龍舒淨土文 卷二 淨土總要

一一一

晝必有夜。

必爲夜備。

暑必有寒。

必爲寒備。

存必有去。

必爲去備。

何爲夜備。

燈燭牀蓐。

何爲寒備。

衾裘炭薪。

何爲去備。

福慧淨土。

龍舒淨土文卷第二

大藏中有無量清淨平等覺經。阿彌陀過度人道經。無量壽經。無量壽莊嚴經。四者本爲一經。譯者不同。故有四名。其舛訛甚多。予久已校正。亦刊板以行。今按此經及餘經傳爲淨土總要。

淨土總要一

有此好世界。而不願往生。此何以故。一則拘乎目前所見。而不信。一則以苦爲樂。牽於業緣。統言大藏。不止有十餘經。言西方淨土事。其大略謂彼處以七寶莊嚴。無地獄。餓鬼。禽畜。以至蜎飛蠕動之類。常清淨自然。無一切穢雜。故名淨土。其人皆蓮華中生。長生不老。衣食宅宇。隨意化成。其景序長春。無復寒暑。大受快樂。無一切苦惱。故名極樂世界。其佛名阿彌陀者。梵語也。此云無量。以此佛光明照見。

而不肯精進修持也可痛惜哉

十方世界無有、限量。凡念佛衆生無不知之。故因名無量、光佛。此佛壽命與其國中人民壽命皆無有、限量。雖恆河沙劫亦無有盡。故又名無量壽佛。此佛有大誓願度人。其威神不可思議。故至心信向。念其名號者。現世必消除災難。禳卻冤鬼。安靜形神。增延福壽。西方七寶池中則生蓮華一朶。他日於其中託生。直脫輪迴之外。若此者皆有、事迹。非虛言也。其說甚易行。盡大藏中八萬四千法門。無如此之要捷者。而人或不知。可痛惜哉。知而不行。尤可痛惜也。

淨土總要二

大阿彌陀經云。釋迦佛一日容顏異常。侍者阿難怪而問之。佛言善哉。汝所問者。勝於供養一天下聲聞緣覺及布施諸天人民。以至蜎飛蠕動之類。雖至累劫猶百千萬倍。不可以及。所以者何。以諸天帝王人民。乃至蜎飛蠕動之類。皆因汝所問而得度脫之道。以此觀之。是釋迦佛初欲說阿彌陀佛之時。其存於心而形於色者。已異於平日。則阿彌陀佛所以感諸佛者。固已非常。況於感一切衆生者乎。及阿難問而告之。則謂諸天帝王人民。以至蜎飛蠕動之類。皆因

世之修淨業者。每自疑功行淺薄。恐不能往生。夫功行莫淺於娚飛。蠕動。彼尚度脫。何況於人。寄語同學。但能日有定課。切心持念。必生彼國也。

汝所問。而得度脫之道。是上自諸天。下至蠕動。皆同在三界之內。故不出輪迴。是以未爲得度脫者。阿彌陀佛。大願大力。無所不度。故皆度脫之也。觀其初發願。偈云。我至成佛時。名聲超十方。人天欣得聞。俱來生我刹。地獄鬼畜生。亦生我刹中。是則凡在三界六道輪迴之內者。無所不度。可知矣。是以此經云。阿彌陀佛。現在西方極樂世界。又在十方世界。教化無央數天人民。以至娚飛蠕動之類。莫不得超度解脫者。娚飛謂微細飛蟲也。蠕動謂微細蛆蟲也。若此者。佛尚化度。況於人乎。是其所以廣度衆生。無有窮極。而人一念歸依。遂生其國。無足疑也。

淨土總要三

經又云。無量無數劫以前。有世自在王佛出。化度衆生。是時有大國王。往聽說法。遂有覺悟。乃捨國王之位。而往修行。號曰法藏比丘。卽阿彌陀佛也。對世自在王佛。發四十八大願。願願皆爲濟度衆生。發此願已。乃精進以了生死。次入菩薩地。了生死者。乃生死自如也。入菩薩地者。內則修慧。外則修福也。修慧者。

有念佛而疑佛
未必來度者夫
阿彌陀佛自無
量劫以來廣度
衆生何獨靳於
汝但辦信心決
不相誑

三業清淨。是謂
淨業。
世間輪王尚能
博施濟衆。何況
佛力。

使慧性日廣於一日。至成佛時。則慧性含虛空世界。無所不知。無所不見也。修福者。乃託生於一切衆生中。同其形體。通其語言。以設教化。故上自天帝。下至微細蟲蟻。皆託生於其中。如此無量無數劫來。設化衆生。夫設化衆生者。無非得福也。得福而不受用。故其福愈積而愈大。久則徧於虛空世界矣。福大則威神大。譬如世人。官大則勢力大。是以威神無所不可。方得成就所願而入佛位。是初發願。以至成佛。無非爲衆生者。故人至心信向。念其名號。現世必蒙福祐。身後必徑生極樂世界。若能精心想其形相。現世必見佛之眞身。以佛之威靈。無所不在。而人心念與佛純熟。則自然交通。故佛現其身也。詳見第五卷。

淨土總要四

經云。阿彌陀佛。歷大阿僧祇劫。行菩薩行。忍力成就。不計衆苦。常以和顏愛語。饒益衆生。善護口業。不譏他過。善護身業。不失律儀。善護意業。清淨無染。手中常出一切衣服。一切飲食。一切幢幡寶蓋。一切音樂。及一切最上所須之物。以此施惠衆生。令生歡悅。以行教化。故致無量無數衆生。發無上菩提之心。如是

生極樂國者。事如願下品。猶勝天宮。況中上品乎。

慧性本來平等。凡夫迷真逐妄。故不能了知。今以念佛之力。得生淨土。故一切通澈也。

逐逐迷途。年復年。祇因名利兩相牽。沈淪苦海。何由出。齊上西方大願船。

善行無量無邊。說不能盡。歷無量無數百千萬億劫。功德圓滿。威神熾盛。方得成就所願。而入佛位。是以十方無央數世界諸天人民。以至蜎飛蠕動之類。無所不度。所以一念歸依。遂生其國。皆於七寶池蓮華中化生。自然長大。亦無乳養之者。皆食自然之食。其容貌形色端明淨好。固非世人可比。亦非天人可比。皆受自然清虛之身。無極之壽。徧彼刹中。皆諸上善人。無有婦女。皆壽命無央數劫。皆洞視徹聽。遙相瞻見。遙相聞語聲。皆求善道者。無復異人也。雖歷萬劫。已所從來。靡不知之。復知十方世界去來現在之事。復知無央數天上天下人民。以至蜎飛蠕動之類。心所欲念。口所欲言。復知此等衆生。當於何劫何歲。盡度脫爲人。得生極樂世界。以其慧性通徹故爾。

淨土總要五

淨土傳云。阿彌陀佛與觀音勢至二菩薩。乘大願船。泛生死海。就此娑婆世界。呼引衆生。上大願船。送至西方。如肯往者。無不得生也。觀此。則是佛與菩薩憫念衆生。沈淪苦海。無由得出。故自以誓願威力。招誘人生淨土。如舟人招誘行。