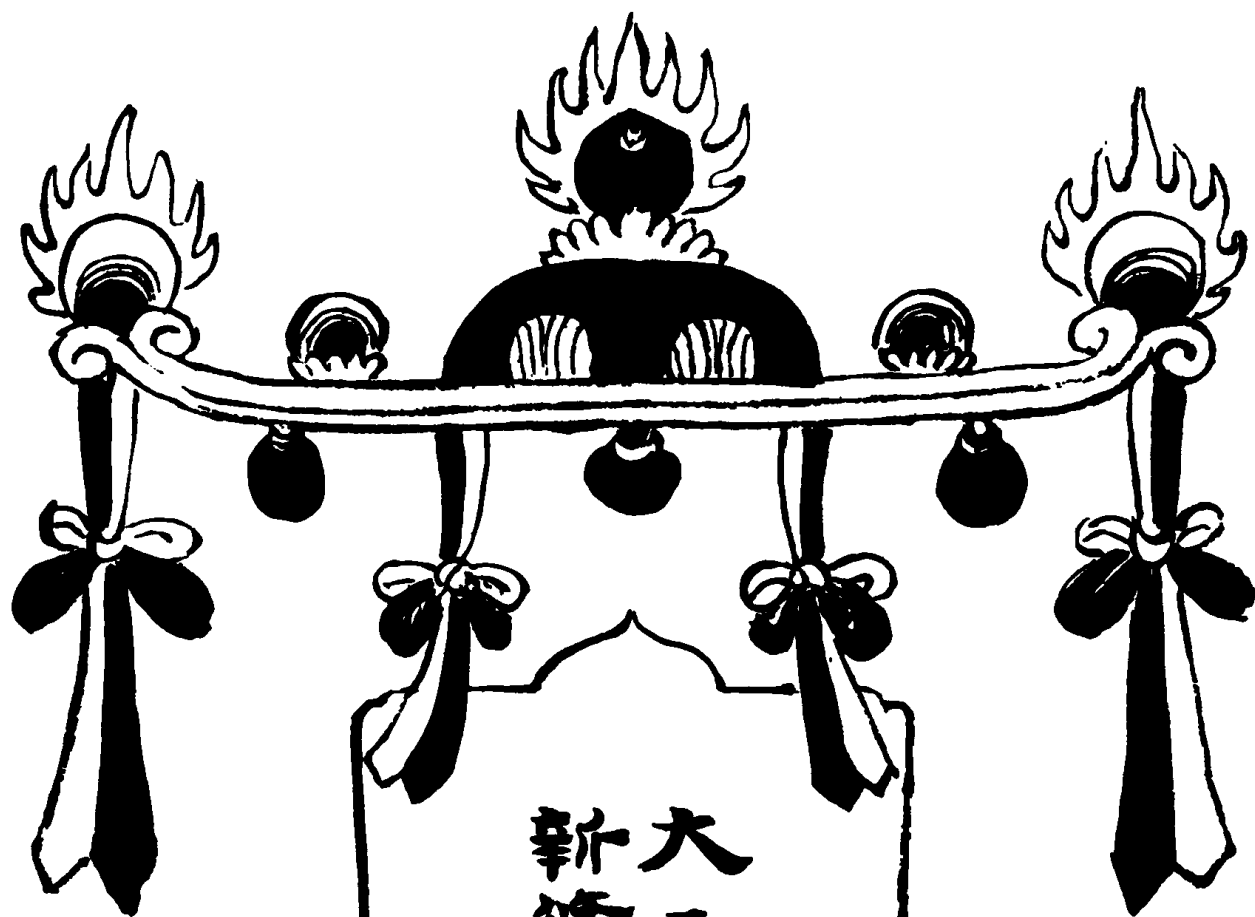




大正
新脩

大
藏
經



略 符 (Abbreviations)

- ㊦ 宋,元,明,三本 (The 'Three Editions' of the Sung, the Yuan and the Ming dynasties)
- ㊦ 宋本 (The 'Sung Edition' A. D. 1239)
- ㊦ 元本 (The 'Yuan Edition' A. D. 1290)
- ㊦ 明本 (The 'Ming Edition' A. D. 1601)
- ㊦ 麗本 (The 'Kao-Li Edition' A.D. 1151)
- ㊦ 麗本別刷 (Another print of the Kao-Li Edition)
- ㊦ 正倉院聖語藏本(天平寫經) (The Tempyō Mss. [A.D. 729-] and the Chinese Mss. of the Sui [A.D. 551-617] and Tang [A.D. 618-825] dynasties, belonging to the Imperial Treasure House Shōsō-in at Nara, specially called Shōgo-zō)
- ㊦ 正倉院聖語藏本別寫 (Another copy of the same)
- ㊦ 宮内省圖書寮本(舊宋本) (The Old Sung Edition [A. D. 1104-1148] belonging to the Library of the Imperial Household)
- ㊦ 大徳寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Daitoku-ji')
- ㊦ 萬徳寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Mantoku-ji')
- ㊦ 石山寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Ishiyama-dera')
- ㊦ 知恩院本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Chion-in')
- ㊦ 醍醐寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Daigo-ji')
- ㊦ 仁和寺藏本 (Nimaji Mss. by Kūkai and others. C. 800. A.D.)
- ㊦ 東大寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Tōdai-ji')
- ㊦ 中村不折氏藏本 (Mr. Nakamura's Mss. from Tun-huang)
- ㊦ 久原文庫本 (The Tempyō Mss. belonging to the Kuhara Library)
- ㊦ 森田清太郎氏藏本 (The Tempyō Mss. owned by Mr. Seitaro Morita)
- ㊦ 敦煌本 (Stein Mss. from Tun-huang)
- ㊦ 西福寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Saifuku-ji')
- ㊦ 東京帝室博物館本 (The Chinese Mss. of the Tang dynasty belonging to the Imperial Museum of Tokyo)
- ㊦ 縮刷本 Tokyo edition (small typed)
- ㊦ 金剛藏本 (The Mss. preserved in the Kongō-zō Library, Tōji, Kyoto)
- ㊦ 高野版本 (The Edition of Kōya-san, C. 1250 A. D.)
- 二 作(異文……)ニ作ル, 'Various reading'
- 例 (a) 得元明俱作相トスベキヲ得ニ相㊦㊦ (i. e. The Yuan and the Ming Editions read 相 for 得)
- (b) 一切衆生依得生長ニ諸衆生等依得生トスベキヲ(一切……長)八字ニ(諸衆生等依得生)七字(i. e. For the eight letters (一切……長) read the seven letters (諸衆生等依得生)).
- 一 無(異本ニ(……)無シ, 'Omit' 'diest')
- 例 宋元俱無心字トスベキヲ(心)一㊦㊦ (i. e. The Sung and the Yuan Editions omit 心)
- 十 有(異本ニ(……)有リ, 'add')
- 例 (a) 我下三本俱有時於彼遇值世尊七字トスベキヲ 我十(時於彼遇值世尊)㊦
- (i. e. The Three Editions add 時於彼遇值世尊 after 我)
- (b) 尊上三本俱有我時於彼遇值世七字トスベキヲ (我時於彼遇值世)十尊㊦
- (i. e. The Three Editions add 我時於彼遇值世 before 尊)
- * 下同(以下之ニ同シ, 上ニ同シ 'So below,' 'So above,' 'et passim')
- 例 本文(Text) 世尊正 〇遊知
- 註 (Note) 遊三本俱作遍下同トスベキヲ 〇遊ニ遍㊦* (i. e. The Three Editions read 遍 for 遊, so also below)
- … 畧(字句省略, 'Letters or Sentences left out,' 'down to')
- 例 (a) 彼依此處觀覺興衰八字トスベキヲ(彼依……興衰)八字(i. e. 'From 彼依 down to 興衰, eight letters.')
- (b) 已上三本俱無彼依乃至興衰八字トスベキヲ(彼依……興衰)八字一㊦ (i. e. 'From 彼依 down to 興衰, eight letters are left out in the Three Editions.')
- ㊦ 異同(卷品ノ同異, 'Various division'), (文章ノ出入, 'Various sentence')
- ㊦ 位置ノ轉換 ('Interchange of position')

- ⑧ 底本 (The MS. or book on which the printed text is based.)
- ⑨ 對校本ノ a (The first text collated.)
- ⑩ 對校本ノ b (The second text collated.)
- ⑪ 對校本ノ c (The third text collated.)
- イ 底本又ハ對校本註記ノ校異 (A various reading given in a note of the original text or the text collated.)
- 例 (a) 底本註記ニ止一本作正トアルヲ 止ニ正^イ⑨ (i. e. In the original text (MS. or book) it is noted that a text reads 正 for 止)
- (b) 對校本 a 註記ニ止一本無トアルヲ (止)^イ—⑨ (i. e. In the first text collated it is noted that 止 is wanting in a text)
- カ 底本又ハ對校本註記ノ考偽 (A correction given in a note of the original text or the text collated.)
- 例 (a) 底本註記ニ捐疑損歟トアルヲ捐ニ損^カ⑨ (i. e. In the original text (MS. or book) it is noted that 捐 may be a mistake for 損)
- (b) 對校本註記ニ如下疑有是字歟トアルヲ如十(是)^カ⑩ (i. e. In the second text collated it is noted that 是 is to be read undere是)
- ? 本藏校合者ノ考偽 朋ニ明? (i. e. An editorial note: 一明 to be read for 朋?)

巴利語書名略號

(Abbreviations of Titles of Pāli Works)

- A. Aṅguttara-nikāya (Morris-Hardy ed. P. T. S.)
- Ud. Udāna (Steinthal ed. P. T. S.)
- It. Itivuttaka (Windisch ed. P. T. S.)
- Kh. Khuddaka-Pāṭha (Childers ed.)
- Jā. Jātaka (Fausböll ed.)
- Th. 1. Thera-gāthā (Oldenberg ed. P. T. S.)
- Th. 2. Therī-gāthā (Pischel ed. P. T. S.)
- D. Dīgha-nikāya. (Rhys Davids-Carpenter ed. P. T. S.)
- Dh. Dhamma-Pada (Fausböll ed.)
- Nd. Niddesa (Stede ed. P. T. S.)
- Pv. Peta-vatthu (Minayeff ed. P. T. S.)
- Bv. Buddha-vamsa (Morris ed. P. T. S.)
- M. Majjhima-nikāya (Trenckner-Chalmers ed. P. T. S.)
- Vin. Vinaya-piṭaka (Oldenberg ed.)
- Vv. Vimāna-vatthu (Gooneratne ed. P. T. S.)
- S. Saṃyutta-nikāya (Feer ed. P. T. S.)
- Sn. Sutta-nipāta (Andersen-Smith ed. P. T. S.)
- Sumv. Sumaṅgala-vilāsinī (Carpenter, J. P. T. S. 1885)
- Samp. Samanta-pāsādikā (Takakusu-Nagai ed. P. T. S.)
- ~ Pāli equivalent.

目次

一七三六	大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔 (九十卷) [cf. No. 279, 1735]	唐	澄觀	述	一
一七三七	大華嚴經略策 (一卷) [cf. No. 279]	唐	澄觀	述	七〇一
一七三八	新譯華嚴經七處九會頌釋章 (一卷) [cf. No. 279]	唐	澄觀	述	七〇九
一七三九	新華嚴經論 (四十卷) [cf. No. 279]	唐	李通玄	撰	七二一
一七四〇	大方廣佛華嚴經中卷卷大意略叙又名華嚴經大意 (一卷) [cf. No. 279]	唐	李通玄	造	一〇〇八
一七四一	略釋新華嚴經修行次第決疑論又名華嚴經決疑論 (四卷) [cf. No. 279]	唐	李通玄	撰	一〇一一
一七四二	大方廣佛華嚴經願行觀門骨目又名華嚴經骨目 (二卷) [cf. No. 279]	唐	湛然	撰	一〇四九
一七四三	皇帝降誕日於麟德殿講大方廣佛華嚴經玄義一部又名大周經玄義 (一卷) [cf. No. 279]	唐	靜居	撰	一〇六四

大方廣佛華嚴經隨疏演義序

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

至聖垂誥。鏡一心之玄極。大士弘闡。燭微言之幽致。雖忘懷於詮旨之域。而浩瀚於文義之海。蓋欲寄象繫之迹。窮無盡之趣。斯經文理。不可得而稱也。晉譯幽秘。賢首頗得其門。唐翻靈編。後哲未窺其奧。澄觀不揆庸劣。輒闡玄微。偶溢九州。遐飛四海。講者盈百。咸扣余曰。大教趣深。疏文致遠。親承旨訓。髣髴近宗。垂範千古。慮惑高悟。希垂再剖。得親光輝。順斯雅懷。再此條理。名為隨疏演義。昔人云。人在則易。人亡則難。今為解釋。冀遐方終古。得若面會。然繁則倦於章句。簡則昧其源流。顧此才難。有慚折中。意夫後學。其辭不枝矣。

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第一

將釋此疏。大分爲四。一總序名意。二歸命下。歸敬請加。三將釋下。開章釋文。四疏末一偏謙讚迴向。爲順經文。有四分故。若順序正流通判者。則合前二爲序分。開章爲正宗。謙讚爲流通。爲疏三分。今初。總序名

意。即是疏序。亦名教迹。能分爲四。細科爲十。言有四者。一通序法界。爲佛法大宗。二剖裂下。別叙此經。以申旨趣。三是以菩薩搜祕下。慶遇由致。激物發心。四題稱大方廣下。略釋名題。令知綱要。亦爲順經四分。故言細科爲十者。順無盡故。一標舉宗體。二剖裂下。別歎能詮。三故我下。說主難思。四湛智下。說儀周普。五雖空下。言該本末。六其爲下。旨趣玄微。七若夫下。成益頓超。八真可下。結歎宏遠。九願惟下。咸慶逢遇。十題稱下。略釋名題。今初。往復無際至其唯法界歟。文有五句。言意多含。略爲四意。一約三大釋。二約本末釋。三明法界類別。四總彰立意。今初。約三大釋者。意明法界具三大故。初句明用。次句明體。次句明相。次句融拂。末句結屬。今初。即往復無際是也。往者。去也。起也。動也。復者。來也。滅也。靜也。無際有二。一約廣多。無有際畔。此就事用。二約絕於邊際。據即事同真。何法往復。略有二義。一雙約迷悟說。二唯就妄說。三返本還源說。今初。謂迷法界而往六趣。去也。動也。悟法界而復一心。來也。靜也。皆法界用也。迷則妄生。悟則妄滅。然真有二義。一約隨緣。迷則真隨於妄。則真滅妄生。悟則妄滅歸真。則真生妄滅。二約不變。迷悟生滅來往紛然。真界湛若虛空。體無始故。即無初際。悟絕始終。即無後際。二唯約妄說。復有二義。一堅論去來。過去無始。未來無終。無初後際。二約橫說。妄念

攀緣。浩無邊際。上二皆約廣多無際。若約絕際。妄無妄源。豈無初際。既無有始。豈得有終。故絕後際。中論云。大聖之所說。本際不可得。生死無有始。亦復無有終。若無有始終。中當云何有。是故於此中。先後共亦無橫尋妄心。不在內外。故亦無際。是以遠公云。本端竟何從。起滅有無際。一毫涉動境。成此墮山勢。惑相既相承。觸理自生滯。因緣雖無主。開途非一。致。即其義也。三約返本還源說。對其初義。初義是總。第二約妄。惟往非來。今此唯復。復本源故。斯即靜義。故周易復卦云。復其見天地之心乎。然往必復。易泰卦云。無往不復。天地際也。就此一義。自有往復。故文殊師利所說不思議佛境界經中。善勝天子問文殊師利。云何修菩薩道。文殊初說。雙行之行。次云。復次天子。有往有復。名修菩薩道。云何名爲有往有復。觀諸衆生心所樂欲。名之爲往。隨其所應而爲說法。名之爲復。自入三昧。名之爲往。令諸衆生得於三昧。名之爲復。自行聖道。名之爲往。而能教化一切凡夫。名之爲復。如是自得。無生法忍。爲往。令諸衆生得無生忍。爲復。自以方便。出於生死。爲往。令諸衆生出離生死。爲復。心樂寂靜。爲往。常在生死。教化衆生。爲復。自動觀察往復之行。爲往。爲諸衆生而說。斯法爲復。自修空無相無願。爲往。爲令衆生斷於三種覺觀心。故而爲說法。爲復。堅發誓願。爲往。隨其誓願。拯濟

①明崇禎年中刊增上寺報恩藏本。②德川時代刊今津洪藏氏藏本。③正慶元年刊小野玄妙氏藏本。④旨二指。⑤再二重。⑥解二此。⑦得二持。⑧中二衷。⑨說二教。⑩成二盛。⑪初十後。⑫致二世。⑬惟二唯。⑭周。⑮就二然。⑯言二云。⑰如是。⑱法忍爲二忍名之爲。⑲如十斯。⑳堅二堅。

衆生爲復。發菩提心。願坐道場。名之爲往。具修菩薩所行之行。名之爲復。是爲菩薩往復之道。釋曰。上來十對。皆上句自利爲往。往涅槃故。下句利他爲復。復於生死化衆生故。雖有往復。總爲返本還源。復本心矣。此中無際。亦有二義。一菩薩行海廣多無際也。二一稱理深無邊際也。然上三義。皆法界用矣。二動靜一源者。法界體也。對上三義約迷悟者。動即往也。靜即復也。動靜迷悟雖有二門。所迷真性一源莫二。莫二之源即是體也。二對唯妄者。動即往復。有去來故。靜即體虛。相待寂故。不釋動以求靜。必求靜於諸動。必求靜於諸動。故雖動而常靜。則動靜名殊。其源莫二。莫二之源。即一體也。三對返本還源說。自利靜也。利他動也。二利相導化而無化。則不失一源。爲法界體也。若對上二種無際者。廣多無際動也。際即無際靜也。動寂無礙爲一源也。際與無際常體寂也。三含衆妙而有餘者。法界相大也。謂含冥之內衆妙存焉。清淨法界杳冥冥。以爲能含恒沙性德。微妙相大。以爲所含。相依乎性。性無不包。故稱爲含。性體無外。相德有名。有名之數不能遍無外之體。故云有餘。則恢恢焉猶有餘地矣。故阿僧祇品云。於一微細毛孔中。不可說刹次第入。毛孔能受彼諸刹。諸刹不能遍毛孔。即斯義也。以手約稱性。刹約不壞相。是故廣相不能遍小性也。然此相大略有二義。一約不空具恒沙性德

故。此是同教意。二約事事無礙。十玄之相。本自具足。即是別教之意也。然衆妙兩字。亦老子意。彼道經云。道可道非常道。名可名非常名。無名天地之始。有名萬物之母。常無欲以觀其妙。常有欲以觀其微。此兩者。同出而異名。同謂之玄。玄之又玄。衆妙之門。釋曰。然彼意以虛無自然。以爲玄妙。復拂其迹。故云又玄。此則無欲於無欲。萬法由生故。云衆妙之門。今借其言。而不取其義。意以一真法界。爲玄妙體。即體之相爲衆妙矣。四超言思而過出者。融拂上三也。融則三一互收。拂則三一雙寂。云何超耶。謂理圓言偏。言生理喪。法無相想思則亂生。並皆超之。故云過出。故肇公云。口欲談而詞喪。心將緣而慮亡。則過出於言象之表矣。何者。欲言相用。即同體寂。欲謂體寂相用。紛然。即一而三。三而不同。即三而一體。無二。三一無礙互奪雙亡。存泯莫礙。豈言象之能至。故云過出。又借斯亡絕以遣言思。非有無言可爲棲託。故下經云。雖復不依言語道。亦復不著無言說。況言相本寂亡絕亦亡。斯則言與亡言相待亦寂故。假過出之稱。以拂言與亡言之迹矣。五其唯法界歟者。結法所屬。屬法界也。謂具上諸德。獨在於法界矣。第二約本末釋者。此上五句。初句從本起末。即不動真際。建立諸法。次句攝末歸本。即不壞假名而說實相。第三句本末無礙。則性相歷然。第四句本末雙寂。則言思無寄。末句結屬通四義焉。第三明

法界類別者。略有三意。一者約三法界。初句事法界。次句理法界。第三句無障礙法界。第四句融拂上三。第五句結屬上三法界也。二者約四法界。往復無際事也。動靜一源。具三義也。動即是事。靜即是理。動靜一源。即事理無礙法界也。含衆妙而有餘。事事無礙法界也。超言思而過出。融拂四法界。其唯法界歟。亦結屬四法界也。三者約五法界。往復與動。皆有爲也。靜即無爲。一源有二。若互奪雙亡。爲一源。則非有爲。非無爲。法界。若互融雙照。爲一源。則亦有爲。亦無爲。法界。含衆妙而有餘。即無障礙法界。超言思而過出。總融五法界。其唯法界歟。結屬五法界。第四總彰立意者。所以最初叙法界者。應有問言。諸家章疏多先叙如來爲物。應生先小後大。或無像現像。無言示言。今何最初便叙法界。故今答云。以是此經之所宗故。又是諸經之通體故。又是諸法之通依故。一切衆生迷悟本故。一切諸佛所證窮故。諸菩薩行自。此生故。初成頓說。故。不同餘經有漸次故。然最後一意正答初問。而前諸意共成後意耳。第二剖裂玄微。昭廓心境。下別歎能詮意。明此經詮於法界故。難思議。文有七句。於中分四。初二句總明能詮。次二句別顯深廣。三有二句結歎深廣。後一句結法所屬。今初言玄微者。即指前法界多義也。謂幽玄微妙之旨。剖判分裂在乎此經。謂於無障礙法界。剖爲心境二門。故下句云昭廓心境。云何剖裂。謂一真法界。本無

①理二真 ②故二下 ③故此是一即 ④法由二物出之 ⑤談二辨 ⑥亡二息 ⑦體二之 ⑧亡言二言亡 ⑨動靜二理事 ⑩約二會 ⑪應二示 ⑫故一

內外不屬一多。佛自證窮知物等有欲令。物悟義分。心境境爲所證。心爲能證。故下引裕公云。心則諸佛證之以爲法身。境則諸佛證之以爲淨土。則二皆所證。智爲能證。所證之境即大方廣。能證之心則佛華嚴也。文中廣說故云割裂。言昭廓心境者。心境即上所開。昭廓即是此經。昭者。明也。照也。廓者。空也。張小使大也。云何明心境耶。謂此經中。昭明顯著。若凡若聖若因若果。能觀之心所觀之境。無不畢備故。如出現品說佛境界。即佛境也。說如來心。即佛心也。諸位心境例此可知。云何照心境耶。謂此經中教人觀察若心若境。如云欲知諸佛心。當觀佛智慧。佛智無依處。如空無所依。此令觀佛心也。云何空廓心境耶。如云法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不可得思量。即空心境也。無取即無境。無見即無心。又云。若有欲知佛境界。當淨其意如虛空。遠離妄想及諸取。令心所向皆無礙。亦空心境也。又云。若有欲得如來智。應離一切妄分別。有無通達皆平等。疾作人天大導師。亦空心境義也。云何張小使大。謂若張於心則無心外之境。張境則無境外之心。以隨舉其一攝法無遺。即無涯故。故下經云。無有智外如爲智所入。亦無如外智能證於如。上句張心。下句張境也。真心真境。本自無涯。即妄同真。則張小使大矣。經云。如來深境界。其量等虛空。佛境大也。又云。佛智廣大同虛空。真心

大也。知妄本自真。見佛則清淨。如心佛亦爾。如佛衆生然。心佛與衆生。是三無差別。皆張妄心。即無涯也。因果萬法心境普收。隨一事皆可張廓。疏窮理盡性徹果該因者。二有。一句。別。歎深廣也。理謂理趣。道理廣也。性爲法性。心性深也。若窮其理趣。則盡其體性。今此經中。意趣體性皆窮究也。此借周易說卦之言。彼云。窮理盡性以至於命。昔者聖人之作。易將以順性命之理。注云。命者生之極。窮理則盡其極也。即以極字解性。性者極也。若窮其理數。盡其性能。則順於天命。故次云。以順性命之理。今借語用之。取意則別。言徹果該因者。兼於深廣。徹究五周之果。該羅六位之因。則廣也。故廣說地位因果。莫踰此經。若云。因該果海。果徹因源。二互交徹則顯深也。初發心時便成正覺。因該果也。雖得佛道。不捨因門。果徹因也。上約廣義。徹果屬果。該因屬因。即明能證之教該徹彼因果也。今約深釋。徹果屬因。以因徹彼果。故該因屬果。以果徹彼因。故因徹彼果。該徹唯屬所證。而其能證。具明斯義。然因該果海。果徹因源。是古人之言。今欲具含深廣之義。云徹果該因耳。疏汪洋冲融廣大悉備者。三有。一句。結歎深廣也。上句明深廣之相。下句出深廣之由。汪洋深貌也。洋洋廣貌也。冲亦深也。亦云中。亦曰冲和。故老子云。道冲而用之。或似不盈。融者。融通兼深廣也。故肇公云。汪洋哉何莫由之哉。八

師經中梵志闍句云。吾聞佛道厥義弘深。汪洋無涯。無不成就。靡不度生等。即深廣義也。亦如冲和之氣。生成萬物而不盈滿。融通萬法。令無障礙。言廣大悉備者。即出深廣之由。以無不備故。此言亦出周易繫辭。彼云。易之爲書也。廣大悉備。有天道焉。有人道焉。有地道焉。兼三才而兩之。故六。六者非他也。三才之道也。今若取意就經。亦可喻三世間。天道智正覺也。人道有情也。地道器世間也。此經廣說三世間。故亦可天道深理也。地道事相也。人道諸佛菩薩修行者也。此雖配之。本意但取包含而已。謂此根本法輪之內。何法而不備。未有一事一理而不極。一因一果而不備。五周因果。則五十二位之昭彰。九會玄文。則難思教海而可觀。說真妄則凡聖昭昭而交徹。語法界則事理歷歷而相收。法華佛知見一偈必開示而無遺。大涅槃。涅槃一章必盡其體用。六百卷般若。不出三天偈文。一大藏經文並攝於七字之內。是謂諸佛之智海。竭性相之洪源。故云廣大悉備矣。疏。其唯大方廣佛華嚴經焉者。四結法所屬也。上之勝事唯我華嚴。第三故我世尊下。說主難思文有六句。義分爲四。初二句標果滿。二一句語因深。三一句明體玄。四二句彰德備。初云。故我世尊十身初滿者。總標十身。該下兩段。正明難思。以是十身無礙。佛說非三身故。而言故我者。由上能所詮。深廣玄妙爲諸教本。故我世尊始成正

①〔於〕一② ③〔如…然〕十字一④ ⑤涯二際⑥ ⑦歎二顯⑧ ⑨爲二謂⑩ ⑪易十(也)⑫ ⑬極二能⑭* ⑮借語二語則⑯ ⑰雖二強⑱ ⑲〔法華〕一⑳ ㉑〔涅槃〕一⑳ ㉒〔經文〕一⑳

覺頓說此經言十身者。次下當列。言初滿者。成正覺時。身方滿故。故經云。爾時世尊處于此座。於一切法成最正覺。智入三世悉皆平等。其身充滿一切世間。其音普順十方國土等。是初滿也。正覺始成者。別語菩提之身。以是總故。始覺同本覺。無復始本之異。故曰始成。下當廣釋。疏乘願行以彌綸者。二有一句語因深也。乘因有二。一乘願因。經云。毘盧遮那佛願力周法界。二乘行因。主山神偈云。往修勝行。無有邊等。乘昔願因。彌綸果用。即是願身。言彌綸者。周遍包羅之義。亦出周易繫辭云。易與天地準故。能彌綸天地之道。釋曰。聖人既準天地而作易。易中所說與天地理同。故能彌綸天地之道。以況如來本起。願行意欲周遍。利物今得如其願行之力故。周遍法界是曰彌綸。疏。混虛空為體性者。三有一句明體玄也。然有二義。一約世尊身上自具十身。即法身也。以法性身為法身故。故下經云。性空即是佛。不可得思量。又云。佛以法為身。清淨如虛空。二者約外虛空。以融三世間。而為佛身。則外虛空是虛空身故。故云混虛空為體性。混融無礙故。疏。富有萬德。蕩無纖塵者。四有一句彰德備也。上句德無不備。下句障無不寂。萬者總相之大數也。實具無盡之德。故下經云。剎塵心念可數知。大海中水可飲盡。虛空可量。風可繫。無能盡說。佛功德無盡之德。總名萬德。塵沙無明。種現習氣。總皆斷盡。故云蕩無纖

塵。總即二障。二障有三。一現行。二種子。三習氣。習氣微細。況之纖塵。細中之細。尚無況餘塵中之細等。若總配三德。萬德含於智恩。下句即是斷德。又混虛空為體。即法身德。萬德即般若德。無塵即解脫德。萬德之句為總。上下諸句皆是別德。上之二句。並福德身。十身之中。已具四矣。餘之六身在後段中。第四湛智海之澄波。虛含萬象。下說儀周普。文有七對。即為七義。一明所依定。二明能說身。三說經處。四說經時。五所被衆。六說經本。七別示說儀。今初。說經所依三昧者。如說法華依無量義處三昧。說般若經依等持王三昧。說涅槃經依不動三昧。故說諸經多依三昧。今說此經依何三昧。即海印三昧。海印是喻。從喻受名。賢首品疏。當廣說之。今略示其相。謂香海澄淨。湛然不動。四天下中。色身形象。皆於其中而有。印文。如印印物。亦猶澄波萬頃。晴天無雲。列宿星月。炳然齊現。無來無去。非有非無。不一不異。如來智海。識浪不生。澄淨清淨。至明至靜。無心頓現。一切衆生。心心念念。念念根欲並在智中。如海含象。故下經云。如海普現衆生身。以此說名為大海。菩提普印諸心行。是故正覺名無量。非唯智現。物心。亦依此智。頓現萬象。普應諸類。賢首品云。或現童男童女形。天龍及以阿修羅。乃至摩睺羅伽等。隨其所樂。悉令見衆生形相。各不同行業。音聲亦無量。如是一切皆能現。海印三昧威神力。然此文中言。合法喻。智即是法。

海即是喻。識浪既停。云湛智海。無心頓現。故曰虛含。能應所應。皆為萬象。疏。皎性空之滿月。頓落百川者。第二對明。能應之身。此之兩句。惟性字是法。餘皆是喻。以性該之。皆合法喻。謂若秋空朗月。皎淨無瑕。萬器百川。不分而遍。性空即所依法體。滿月即實報智圓。百川即喻物機。影落便為變化。故佛之智月全依性空。悉盡德圓。無心頓應。故出現品云。譬如淨月在虛空。能蔽衆星。示盈缺。一切水中皆現影。諸有觀瞻。悉對前。如來身月亦復然。能蔽餘乘。示脩短。普現天人淨心水。一切皆謂對其前。智幢菩薩偈云。譬如淨滿月普現一切水。影象雖無量。本月未曾二。如來無礙智。成就等正覺。普現一切刹。佛體亦無二。此則水亦喻刹。若準離世間品云。亦喻菩提。偈云。譬如淨月輪。皎鏡在虛空。影現於衆水。不為水所雜。菩提淨法輪。當知亦如是。現世間心水。不為世所雜。則亦以月喻所說法。上皆空月不同。若以相歸性。則空亦名佛。故一切慧菩薩云。法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不可得思量。則空色照。水影落。晴天猶空也。疏。不起樹王。羅七處於法界者。第三明說經之處。意取七處故。言樹王者。即菩提樹。謂畢鉢羅樹。此樹高聳。獨出衆樹。故稱為王。言不起者。謂不起菩提樹。而昇忉利天等。故下經云。爾時世尊不離一切菩提樹下。而上昇須彌。向帝釋殿。法慧菩薩偈云。佛子汝應觀如來自在力。一切

閣浮提。皆言佛在中。我等今見佛住於須彌頂。十方悉亦然。如來自在力。三天皆有不起而昇之言。故彼成四句。一不起。一切菩提樹而昇。一天如前經文。二不起。一處而昇。一切處。三不起。一處而昇。一處。四不起。一切處而昇。一切處。二四兩句取其結例之文。謂十方悉亦然。取前一切閣浮提對初利亦然。則是第四句。但取一閣浮提對一切初利。是第二句。其第三句易故文無義。必合有。是則不起。法界菩提樹。遍昇。法界七處。今言羅七處於法界者。略有二意。一令遍法界中皆有七處。二令一處皆遍法界。且初義者。若約自狹之寬說。遍應如下說處中。十重之內。遍於中八。以初一是能遍七處。十是例餘佛故。然下十重是約佛遍於處。今明處遍於處。自有二義耳。所依之處既遍法界。能依之身居然遍也。今直就遍法界言。略有五重。一遍法界同類利中。皆有七處。二遍法界異類利中有七處。三遍法界微塵中利亦有七處。四遍法界虛空容塵之處亦有七處。五遍法界帝網利中亦有七處。二令一處遍者。如菩提場中亦有菩提場。夜摩兜率等七處。一皆皆有菩提場。如遍七處。亦遍非七處之處。如化樂四王色界十八等非說經處。今菩提場亦遍於彼。如菩提場處遍其七處。一一皆遍七處乃至法界。此亦有五。一者一遍同類利。二遍異類利。三遍法界虛空。四遍

虛空容塵之處。五遍法界帝網利。更細而論。非但一一處遍。隨一一塵。皆遍法界五重之處。是則一處中有「一切處」。上二重釋。遍皆遍五類。五類之中前三約事法界。次一通事理。理空事空故。後一事事無礙法界。由事即理。事理無礙故。以理融事。遍於重重。皆是如來說經之處。疏。無違後際。暢九會於初成者。四明說經時。即始成正覺時。然有兩說。各是一師之義。以無違兩字會通。謂菩提流支。則以前五會。是初成即說。以經初云始成正覺故。三天皆云不起而昇故。第六會已下是第二七日後說。以別行十地經初云。婆伽婆成道未久。第二七日故。例此則第九一會在後時說。以有身子祇樹等故。賢首則以初成頓說九會之文。今會取賢首。既指歸云。常恒之說前後際而無涯。則在後時無過。故云無違後際。後際即通第九會。在後時說。故不妨後際。而宣暢九會在於初成。上來分於三時約所表故。初成頓演約圓融故。又分三時者。以法就機故。能頓說者。約佛德能。能頓演故。以初後相即故。故云無違後際。不妨初成頓彰九會。經云。一念即無量劫。無量劫即一念。故晉經十住品云。過去無量劫。安置未來今。未來無量劫。迴置過去世。非長亦非短。解脫人所行。多劫不乖刹那。初成豈妨後際。上之二段。廣如教緣中辨疏。盡宏廓之幽宗。被難思之海會者。五明所被衆也。然上句略明經義。以為能被義。在旨趣之中。

今為成所被故。略舉能耳。宏者大也。廓者空也。幽者深也。下句所被。云被難思之海會者。以深廣故。謂普賢等衆。行德齊佛。數廣利塵。故稱為海。深超情表。是不可思。數廣難量。亦不可思。即深而廣。不可作深思。即廣而深。不可為廣思。真應權實類例多端。又不可思。該徹果海。尤不可思。故初會云。有十佛刹微塵數菩薩所共圍繞。略列四十二衆。皆以利塵無量而為其量。況口光所召。一一菩薩各領世界海微塵數菩薩。以為眷屬。來至此會。毛光重現。周入刹塵。依正作用。該攝三際。諸大菩薩尚不能思。豈況凡情測其涯際。故云難思之海會。疏。圓音落落。該十刹而頓周者。六明說經本也。本即圓音。落落者。疏遠聲也。十刹者。謂樹形等異類之刹。經列二十結有十佛刹塵。舉十以彰無盡故。故十刹圓音之義。下當廣說。略而言之。一音之中具一切音。名曰圓音。一切音聲即是一音。亦名一音。一多無礙。總曰圓音。經云。佛以一妙音。周聞十方國。衆音悉具足。法雨皆充遍。一切言辭海。一切隨類音。一切國土中。恒轉無上輪。皆圓音義也。十刹齊聞。無有前後。故名為頓。法界十刹無所不聞。故名曰周。疏主伴重重。極十方而齊唱者。七別示說儀也。謂是通方之說。舉一為主。十方為伴。諸佛菩薩皆有主伴。遞互相望。盡於十方。隨一為主。十方為伴。隣次相壓。故曰重重。然相猶難明。今復略示。言諸佛菩薩

①者一週二週一一②今會取二今疏會云③指二旨④[以]一⑤行德二德深

皆有主伴者。略有三句。一果主果伴。謂遮那爲主。十方佛爲伴。十方佛爲主。遮那爲伴。二因主因伴。謂此。方法慧菩薩爲主。十方菩薩爲伴。三果主因伴。謂如來爲主。普賢等爲伴。此一亦名輔翼。亦得稱伴。彼佛爲主。此方菩薩爲伴。如法慧說法十方佛證。但名證法諸佛。不名因主果伴。設爾爲伴。自望本佛而爲主。故言隣次相。歷故曰重重者。略有二義。一此彼互望。如遮那爲主。十方諸佛爲伴。此界之東阿閼如來爲主。此土遮那與十方諸佛爲伴。次東第二佛爲主。遮那與東第一佛及十方佛爲伴。則隨一佛有法界諸佛重數。如十人爲主伴。遞互相望。便爲十重主伴。如一佛既爾。佛主菩薩伴亦然。因主既爾。因伴亦然。此一義中自有三義。二者遮那一佛爲主。十方菩薩爲伴。主佛既遍。伴亦隨遍。謂遮那處普光堂。東方十佛剎塵數外。有金色世界文殊而來爲伴。十方菩薩皆去十刹而來。若此主佛向東一界坐蓮華座。金色文殊來亦不相近。還去十佛剎塵數外。如長空明月列宿圍繞萬器百川星月炳現。月如主佛。列宿如伴。一一水中遠近皆現。義當金色近東一界。其西蓮華色世界財首菩薩。亦移近東一界。餘之八方皆移近東一界。如是主佛。至東十佛剎塵數外。坐蓮華藏師子之座。正當本金色界處。由主佛至彼其金色界。近東亦十佛剎塵數外。其西方蓮華色界。則

正當娑婆之處。如是主佛極於東方。金色等伴利亦極東方。終不見文殊從西向東來近主佛。如是主佛極於西方。亦不見有西方菩薩從東過西來近主佛。十方皆爾。如人以十錢布地。錢心爲主。錢緣爲伴。第一錢當中。以第二錢壓第一錢上。近東一緣之地。則開元通寶等。皆亦近東一緣之地。如是錢錢重重相。壓皆漸近東。如近東既爾。更十錢近西亦然。說一十信。則已重重周於十方。如是第三會說十住時。亦如說信重重遍於十方。行向地等皆然。則九會爲九重重。如第一會重重遍法界。第二會重重。還在第一會重重之上。則九會自爲九箇重重。若四十八會。爲四十八重重。若無盡會。有無盡重重。此一佛爲主。餘菩薩爲伴。重重如是。十方佛爲主。十方菩薩爲伴。重重亦然。如是諸佛重重復互相遍故。云主伴重重極十方而齊唱。餘義至教起因緣中辯然上七對有其六身。初所依海印三昧。即是智身。湛智海故。二說法之身爲化身。謂如水分千月故。三說經處是意生身。隨意遍於法界處故。四說經時。即力持身。持令永久故。五被難思海會。即威勢身。菩薩衆中威光赫奕故。六圓音。七主伴。皆相好莊嚴身。圓音即一相。主伴即坐蓮華藏師子之座。具相好故。此段有六。前說主難思。已有四身則十身具矣。意云。十身初滿即說此經。然疏本意正示說儀等異。含具十身故。有三兩身名全不昭著。第五雖空

絕迹。而義天之景象燦然。下言該本末也。文有兩重本末。一理事相望而論本末。二諸教相望而論本末。今初也。亦是達於伏難。恐有難言。夫大象無形。大音無聲。希微絕。隱乃是難思之境。豈有形言者哉。則心絕動搖言。忘戲論。自入真趣。何用廣陳言相。翻欲擾人故。今釋云。非言何以知乎。無言。非相何以顯乎。無相。十忍經云。了法不在言。善入無言際。而能示言說。如響遍世間。斯則以言顯無言也。又云。佛以法爲身。清淨如虛空。所現衆色形。令入此法中。斯即以相顯無相也。又云。色身非是佛。音聲亦復然。亦不離色聲。見佛神通力。具上二也。法華亦云。諸法寂滅相。不可以言宣。以方便力故。爲五比丘說。斯亦以言顯無言也。金剛經云。若見諸相非相。即見如來。此亦以相顯無相也。淨名云。夫說法者。無說無示。不言不說。故云。當如法說。又云。無離文字。說解脫也。又云。雖知諸法不生不滅。而以相好莊嚴其身。雖知諸佛國及以衆生空。而常修淨土教化諸群生等。皆是言與無言。相與無相。不相離也。十住品云。欲以寂靜一妙音。普應十方隨類演。如是皆令淨明了。菩薩以此初發心。一切衆生語言法。一言演說無不盡。悉欲了知其自性。菩薩以此初發心。世間言音靡不作。悉令其解。證寂滅。欲得如是妙舌根。菩薩以此初發心。皆即言無言。其文非一。今疏文中。但略明其無礙之義。文有二對初

①方二如②壓二押③一佛④界近東亦二界亦近東⑤色十(世)⑥過二向⑦忘二亡⑧二二三

對無相不礙相。後對無言不礙言。今初對也。雖空空絕迹。諸法性本空。空無諸相。緣生之法。無性故空。復有何相。借空遣有。有去空亡。故曰。空空。淨名云。唯有空病。空病亦空中論云。諸佛說空法。爲除於有見。若復見有空。諸佛所不化。故知非有非無也。非有即空。非無即空也。經云。無中無有。二亦復無。三界一切空。是則諸佛見。此即空空也。次云。凡夫無覺解。佛令住正法。諸法無所住。悟此見。日身。則空亦無所住矣。又上無中無有二空也。無二亦復無空也。三界一切空成真空也。又迴向品云。法性本無二。無二亦復無。皆空空也。言絕迹者。空有斯絕。心行處滅。行處滅故。迹不可尋。謂若有有可有。則有無可無。今無有可有。亦無無可無。以無遣有。無即是迹。以空遣空。空亦是迹。以有遣故遣之。又遣之。以至於無遣。若以無遣。無無遣亦是迹。有所得故如鳥履砂。若無所得當句即絕。故出現品云。了知諸法性寂滅。如鳥飛空無有迹。故云。空空絕迹。以空空不礙於相。故致雖言。雖字生下。義天之星象燦然也。謂依於晴空不礙星象燦爛。晴空即是義天。依第一義天不礙法門星象。又以不礙星象。方知是空。不礙法門。爲真第一義空矣。上即以空爲本。法門爲末也。疏。湛湛亡言。而教海之波爛浩瀚者。二約無言不礙言也。則以無言爲本。言即爲末。湛湛者。即是海水澄。凝之相。意明動依。

於靜。無言不礙於言。故下經云。雖復不依言語道。亦復不著無言說。若礙於言。則身子被呵。不礙於言。則文殊。攸讚。況文字性離。即言亡言。故雖無言而教海之中波瀾浩瀚。大波曰瀾。是以佛證離言。流八音於聽表。法本非說。演大藏於龍宮。故知至趣非遠。心行得之則甚深。言象非近。虛懷體之而目擊。言絕之理而非絕。繁興玄籍而非興。故即言亡言也。融常心言無所遣矣。疏。若乃千門潛注。與衆典爲洪源。下諸教相對而論。本末。即以華嚴爲根本。法輪。文有二對。上對爲開漸之本。謂千門異義潛注衆經。如海潛流。四天下地。有穿鑿者無不得水。則知衆流。依海水故。海爲衆水之源。華嚴爲諸教之本源矣。下對爲攝末歸本。則萬德交歸。若百川歸海。海能普收。即爲本故。昔人云。九流於是乎交歸。衆聖於是乎冥會。彼約會歸涅槃。此約會歸法界。故地論云。無不從此法界流。無不還證此法界故。故法華云。於一佛乘分別說三。一乘即三乘之本。一佛乘者即華嚴也。會三歸一。即攝末歸本故。第五經云。始見我身聞我所說。即皆信受。入如來慧。即指華嚴爲根本也。除先修習學小乘者。即所流也。我今亦令得聞。是經入於佛慧。即攝末歸本也。是經即是法華。法華攝於餘經。歸華嚴矣。是則法華亦指華嚴爲根本矣。其義分明餘如下說。第六其爲旨也。下旨趣玄微。此句標舉疏。後冥真體下。正顯旨趣。於中

有二。先明理事無礙。後顯事事無礙。雖此經中廣說於事及說於理。而皆無礙故。以無障礙法界而爲旨趣。此門即義分齊中意。就初理事無礙中。亦二。先示三大。後融真妄前中間曰。初往復無際等。已明三大。今何重說。答有三義。與前不同。一前直就法界宗上。約義以明三大。今約能詮經中。具說三大。故不同也。二前辯三大之相。今明三大所在。謂體在何處。所謂萬化等。三者前明三大融拂。爲成己宗。此明三大互在。爲遮異釋。辯不相捨離。爲無礙義。如昔人云。其爲體也。則不生不滅無去無來。以不滅爲無生。以不生爲無滅。等。其爲相也。則同異類之殊。體。則微細容持。同異類之別。質。則展轉重現。微細之理難見。況之以芥瓶。重現之相。相易觀喻。之以帝網等。其爲用也。不分而遍。不去而臻。一多大小而互爲延促。靜亂而相在等斯則別顯三大之相。今但明其不離。則是深玄。名理事無礙。初句明體。體在萬化之中。非事外也。故云。冥真體於萬化之域。冥爲冥契。亦是冥寂。萬化乃事法之總名。故曉公起信疏序云。原夫大乘之爲體也。儻然空寂。湛爾冲玄。玄之又玄。豈出萬象之表。寂之又寂。猶在百家之談。非象表也。五目不能觀。其容在言裏也。四辯莫能談。其狀釋曰。此明真體與一切法。非一非異。今疏但云。無礙。則與諸法非一異矣。故肇公云。道遠乎哉。觸事而真。亦體即萬化矣。疏。顯德相於

①諸二者 ②日二自 ③法性本無二無二亦復無 ④諸法無二無不二等 ⑤空十(空) ⑥無二遣遣 ⑦(礙)一 ⑧收二所 ⑨淵二欄 ⑩依二皆 ⑪對二細 ⑫理事二事理 ⑬說二與 ⑭辯三三辯 ⑮在 ⑯質二質 ⑰相易觀 ⑱理易疑 ⑲相在二無礙 ⑳爲二謂

重玄之門明相不礙體也。重玄即是理體。明德相只在體上。若離體有相。相非玄妙。勝德之相名為德相。言重玄者。亦即空。語借老子。老子云。玄之又玄衆妙之門。彼以有名無名同謂之玄。河上公云。玄者天也。天中復有天。莊子云。天即自然。則自然亦自然也。依此而生萬物。故云衆妙之門。今以空空之中無德不備耳。疏。用繁興以恒如者。明用不離於體也。繁多興起而常。即如上體相用三。不相捨離。皆是所證所觀。疏。智周鑒而常靜者。即能證能觀。若當句明。即止觀無礙。周鑒觀也。理事遍觀。常靜止也。惑相皆寂。亦權實無礙。周鑒權也。常靜實也。對上三句。為境智無礙。由所觀境既體用無礙。故能觀智亦寂照雙流。若別對三大。則各具體用。皆有止觀。如體上。冥真體。體也止也。萬化之域。用也觀也。顯德相觀也。重玄門。止也。用繁興觀也。以恒如止也。若作三觀釋者。以智鑒體空空觀也。鑒用假觀也。鑒相中觀也。三諦齊觀。故云周鑒。對此三觀。常靜之止。亦有其三。一體真故靜。二方便隨緣無取故靜。三離二邊分別故靜。三止三觀融為一心。契同三諦無礙之理。則心境融即。而常歷然。疏。真妄交微。即凡心而見佛心下。融真妄也。文有二對。初對正明雙融。後對不礙。雙現。今初。真謂理也。佛也。妄謂惑也。生也。亦生死涅槃。言交微者。謂真該妄末。妄徹真源。故云交微。如波與濕。無有不濕之波。無有

離波之濕。若論交微亦合言。即聖心而見凡心。如濕中見波。故如來不斷性惡。又佛心中有衆生等。若依此義。合云真妄交微。凡聖互收。今不爾者。若約理融實。即真妄互有。今約有不壞相。但明凡即同聖。以即真故。而聖不同凡。無煩惱故。如波即濕。而濕未必即波。有淨水故。故淨水說波有動之性。無動之事。如波中說濕。動濕俱有。又說凡即。是佛。於凡有益。佛即是凡。令人妄解。是故但云即凡心而見佛心耳。然其真妄所以交微者。真妄二法同一心故。妄攬真成。無別妄故。真隨妄顯。無別真故。真妄名異。無二體故。真外有妄。理不遍故。妄外有真。事無依故。然或說妄空真有。或說妄有真空。俱空俱有。雙非雙是。雖有多端。並皆交微。此義云何。且說何法為真。何法為妄。真妄自有二義。一約三性說。圓成是真。遍計為妄。依他起性通真通妄。淨分同真。染分為妄。二約二諦說。真諦為真。俗諦為妄。二諦多門。下當廣說。今且約理事二門。理為真諦。事為俗諦。為妄。設淨分之事。妄未盡故。問真妄二法。孰空孰有。如唯識論。約遍計為妄。則妄空真有。若染分為妄。則真妄俱有。若涅槃說。空者所謂生死。不空者謂大涅槃。則依他染分為空。淨分圓成皆有。若依三論。以世諦故有真諦故空。若以妄為俗諦。以真為真諦。則妄有真空。若約隨俗說二諦。則真妄俱通空有。若約觸物皆中。則真妄俱非空

有。問真妄交微行相如何。言並皆交微者。約相宗以明。唯識等宗不得交微。今就華嚴。則前諸義皆得交微。以具前即一心等義故。如約遍計為妄者。情有即是理無。妄微真也。理無即是情有。真微妄也。若染分依他為妄者。緣生無性。妄微真也。無性緣成真微妄也。若約生死涅槃說者。生死即涅槃。妄微真也。涅槃即生死。真微妄也。故中論云。生死之實際。即是涅槃際。涅槃之實際。即是生死際。如是二際者。無毫釐差別。即交微也。此下經云。有淨說生死。無淨說涅槃。生死及涅槃。二俱不可得。亦俱空俱有。交微義也。若依二諦。以妄為俗諦。以真為真諦。言交微者。即俗而真。即真而俗。故影公云。然統其要歸。則會通二諦。以真諦故無有。以俗諦故無無。真故無有。則雖無而有。俗故無無。則雖有而無。雖有而無。則不累於有。雖無而有。則不滯於無。寂此諸邊。故名中道。即真妄交微也。真故無有。則雖無而有。真微妄也。俗故無無。則雖有而無。妄微真也。餘可思準。若約隨俗說。真妄本虛。居然交微。真妄皆真。則本末一味。居然交微。若觸物皆中。居然交微。次明交微所以。問真妄相乖。其猶水火。何得交微。答此有多義。一真妄二法同一心故。以一貫之。故得交微。故起信云。依一心法有二種門。一心真如門。二心生滅門。然此二門。皆各總攝一切法盡。以此二門不相離故。故云。不離一心。故得交微。二妄攬真成無別

①妙二微②也二故③冥二明④雙現二兩存⑤離二不⑥論二依⑦淨二靜⑧是一見⑨真妄二法同一心二不離一心⑩雙二兩⑪成二生⑫二諦二三輪

妄。故亦是起信勝鬘等意。真如隨緣成一切法。故真微妄也。言真隨妄顯無別真故者。妄微真也。若無有妄。對何說真。如無緣生則無無性故。三真妄名異體無二故者。如向所引。有諍說生死。無諍說涅槃等。俱不可得。則體無二也。故下經云。若逐假名字。取著此二法。顛倒非實義。不能見正覺。明以無二為實也。豈非交微。四真外有妄理不遍故下。反成二義。此句真微妄也。五妄外有真妄無依。故即妄微真也。此亦法性宗義。一切法皆如。豈妄外有真。真如遍一切。豈真外有妄。是真。真妄常交微。亦不壞真妄之相。則該妄之真。真非真而湛寂微真之妄。妄非妄而雲興。疏。事理雙修。依本智而求佛智者。二不礙兩存。上來交微不礙之義。恐人誤執。謂泯二相故舉此言。亦由惑者執禪。則依本性無作無修。鏡本自明不拂不瑩。執法之者須起事行。當求如來。依他勝緣。以成已德。並為偏執故。此雙行。依本智者約理而說。無漏智性本具足故。而求佛智者。約事而論。無所求中。吾故求之。心鏡本淨。久翳塵勞。故恒沙性德。並理塵沙煩惱中。故以順法性無慳貪等。修檀施等故。諸佛已證。我未證故。又理不礙事。不妨求故。事不礙理。求即無求故。若此之修。名為無修。無修之修。修即無修。為真修矣。疏。理隨事變則一多緣起之無邊下。第二明事無礙法界。為經旨趣。義分齊中當廣分別。今但略明。亦分為

二。初一對明無礙所由。所以事事不同而得無礙者。以理融事故。於中初句。明依理成事。故一與多互為緣起。此猶是事理無礙。躡前起後。故舉之耳。由事理無礙。方得事事無礙。若事不即理。事非理成。則互相礙。今由即理。故得無礙。下句以理融事。故云事得理融。則千差涉入而無礙。此正辯事事無礙。所以由上事攬理成。則無事非理。故以理融事。理既融通。事亦隨爾。故得千差涉入而無礙。由即事故。故有千差。為理融故。重重涉入。即當十玄所以之中。理性融通門也。餘至下明。疏。故得十身歷然而相作下。正顯無礙之相。具十玄門。以隨文語便故。小不次。如下次第者。一同時具足相應門。二廣狹自在無礙門。三一多相容不同門。四諸法相即自在門。五秘密隱顯俱成門。六微細相容安立門。七因陀羅網境界門。八託事顯法生解門。九十世隔法異成門。十主伴圓明具德門。今文之次。在文可知。唯主伴一門。前說儀中。文理已具。故不重出。諸藏純雜。今古多異。今文重出。故亦有十門。今初。即諸法相即自在門。文有兩句。上句總明三世間相。成故。故得十身歷然而相作。言故得者。由前事得理融之故。便得具下十種玄門。故得二字文雖在初。義貫下十。言十身者。即八地云。此菩薩遠離一切身相分別。住於平等。此菩薩知衆生身國土身業報身聲聞身獨覺身菩薩身如來身智身法身虛空身。言相作者。次經云。此菩薩

知諸衆生心之所樂。能以衆生身作自身。亦作國土身業報身乃至虛空身。又知衆生心之所樂。能以國土身作自身。亦作衆生身業報身乃至虛空身。又知諸衆生心之所樂。能以衆生身作自身。亦作衆生身國土身乃至虛空身。又知衆生心之所樂。能以自身作衆生身國土身乃至虛空身。隨諸衆生所樂不同。則於此身現如是形等。釋曰。上之四類別顯。末後結例。即十身相作也。言歷然者。不壞相故。壞相而作。非不思議。其由芥納須彌。須彌本相如故。故下七十經云。是以一刹入一切刹。而不壞其相者之所住處。又云。是以一佛入一切佛。而不壞其相者之所住處等。五十六經云。所謂以衆生身作刹身。而不壞衆生身。是菩薩遊戲。以刹身作衆生身。而不壞於刹身。是菩薩遊戲。如是佛身與二乘相作。菩薩行身與成正覺身相作。於涅槃示生死等。皆不壞其相。故云歷然而相作。言六位不亂而更收者。六位即三賢十聖等妙二覺則因果。皆悉相攝。如初發心便成正覺。不壞初心之相。若無初心。何名初心便成正覺。故十信攝於諸位。諸位十信歷然。十住攝於諸位。諸位十住不亂。不亂則行布。更收即圓融。如下說因中辯。此句亦是相入門。下有相入故。故此一句但為相即。如乳投水廢已同他。故名相即。

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第一

①故十(者)②此十(辯)③多二名④成二即⑤即十(第)⑥

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏。廣大即入於無間塵毛包納而無外者。第二廣狹自在無礙門。上句大能入小。下句小能容大。雖有即入意。取廣狹無間謂小。小之則無內。以無內故。無有中。無外。謂大。大之則無外。無外即是廣大之身利。即入無內之塵毛。故名廣狹無礙。若即若入。皆得廣狹無礙。經云。金剛圍山數無量。悉能安置一毛端。欲知至大有小相。菩薩以是初發心。至大有小相。即廣狹無礙也。又云。能以小世界作大世界。大世界作小世界等。疏。炳然齊現猶彼芥瓶者。即第三微細相容安立門。一能含多。即曰相容。一多不雜。故云安立。炳者明也。微細有三。一所含微細。如瑠璃瓶盛多芥子。炳然齊現。不相妨礙。非前非後。此即如來不思議境界經說。然有兩本。一本云。白芥子。一本即但云芥子。今依此本。謂一法稱性。含容皆盡。故一切法隨所合理。現在一中。亦是緣起。實德無礙自在。致使相容。非天人所作。乃得安立。如八相中。一一相內。即具八相。名為微細。二約能含微細。三約難知微細。疏。具足同時方之海滴者。第四同時具足相應門。如大海一滴。即具百川之味。十種之德。故隨一法攝無盡法。及下九門。以此一門為其總

故同時明。無先後。具足所攝無遺。言十德者。十地經云。一次第漸深。二不宿死屍。三餘水入中皆失本名。四普同一味。五具無量珍寶。六深難得底。七廣大無量。八大身所居。九潮不過限。十普受大雨。涅槃經云。如入入大海。浴則為已。用諸河之水。稱此而修。一行之內德不可盡。疏。一多無礙等虛室之千燈者。第五一多相容不同門。由一與多互為緣起。力用交徹。故得互相涉入。是曰相容。不壞其相。故云不同。如一室內千燈並照。燈隨盡異。一一不同。燈隨光遍。光光涉入。常別常入。經云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。此之燈喻亦可喻於相即。直就光看。不見別相。唯一光故。疏。隱顯俱成似秋空之片月者。第六秘密隱顯俱成門。如八九夜月半隱半顯。正顯即隱。正隱即顯。不同晦月。隱時無顯。不同望月。顯時無隱。以一攝多。則一顯多隱。以多攝一。則多顯一隱。一毛攝法界。則餘毛法界皆隱。餘一一毛互相攝入。隱顯亦然。然其半月。非但明與暗俱。而亦明下有暗。暗下有明。如東方入正定。為一半明。西方從定起。為一半暗。而東方入處。即於東起。如明下有暗。西方起處。即於西入。如暗下有明。故稱秘密隱顯俱成門。疏。重重交映若帝網之垂珠者。第七因陀羅網境界門。如天帝殿珠網覆上。二明珠內萬像俱現。諸珠盡然又互相現。影影復現。影重重無盡故。千光萬色雖重重交映。而歷歷區分。亦如兩鏡互照。重重涉入。傳耀相寫。遞出無窮。疏。念念圓融類夕夢之經世者。第八十世隔法異成門。即離世間品。菩薩有十種說三世。謂過去說過去。過去說現在。過去說未來。現在說過去。現在說現在。未來說未來。未來說過去。未來說現在。未來說未來。三世說一念。前九為別。一念為總。故名十世。以三世相因互相攝故。一念具十。以顯無盡故。一念即無量劫。無量劫即一念。普賢行品云。無量無數劫。解之即一念。知念亦無念。如是見世間。如一夕之夢。經於數世。攝論云。處夢謂經年。覺乃須臾頃。故時雖無量。攝在一刹那。離世間品云。如人睡夢中。造作種種事。雖經億千歲。一夜未終盡。故莊生夢蝴蝶。假寐百年。事類廣矣。疏。法門重疊若雲起長空者。第九託事顯法生解門。言重疊者。意顯一多不相礙故。隨一一事。有多法門。以隨一事。即是無盡法界。法界無盡。故事亦無盡。迴向品云。此華即從無生法忍之所生起等。意明一切因生一果。一果即具一切因。故非是託此別有所表也。疏。萬行紛披比華開錦上者。第十諸藏純雜具德門。至相十玄中。有此名也。然有二意。故賢首改為廣狹自在無礙門。一者若以契理為純。萬行為雜。即是事理無礙。非事事無礙。設如菩薩大悲為純。盡未來際唯見行悲。餘行如虛空。若約難門。即萬行俱修者。此二門異。亦不成事事無礙二者。如一施門。一切萬法皆悉名施。所以

名純。而此施門。即具諸度之行。故名爲難。如是純之與難。不相障礙。故名具德。則事無礙義成。而復一中具諸度。諸度存即名相入門。若諸度混。復似相即門。故不存之。改爲廣狹。今以至相但約行爲小異。此段略無主伴故。復出之以成十義耳。言比華開錦上者。意取五綵之線。華色雖異。一之線。皆悉通過。通喻於純。異喻於難。故常通常異。名爲無礙。不同繡畫但異。不通上之十玄略陳大格。廣如向下義分齊中。疏。若夫高不可仰。則積行菩薩。總鱗於龍門下。第七成益頓。超。文有十義。初有二義。總顯高深。明權小莫測。後八正明成益頓。又前一高深。反顯成益。明權小不測。由昔無因反勸衆生。令信仰。故後八順顯成益。謂能頓能圓。令必受。故。今初即第一明高遠。若泰華倚天。岷峨拂漢。難仰其頂。故。論語云。仰之彌高。鑽之彌堅。積行菩薩者。出現品云。設有菩薩。於無量百千億那由他劫。修行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此。如來不思議大威德法門。或時聞已。不信不解。不順不入。不得名爲真實菩薩。以不能生。如來家故。若得聞此。如來無量不思議無礙智慧法門。聞已信解。隨順悟入。當知此人生。如來家等。如魚登龍門。若得登者。即化爲龍。如入華嚴之機也。若登不遇者。曝鱗於龍門之下。如假名菩薩。即權教次第修者。疏。深不可窺。則上德聲聞。杜視聽於嘉會者。第二彰深妙也。

即法界品。初舍利弗等五百聲聞。彼歎德云。悉覺真諦。皆證實際。深入法性。永出有海。依佛功德。離結縛。住無礙處。其心寂靜。猶如虛空。於諸佛所。永斷疑惑。於佛智海。深信趣入。釋曰。即上德也。在近多林。如來嘉會而不見聞。名杜視聽。杜猶塞也。在目曰視。在耳曰聽。雖在會下。如聾如盲。故云。杜視聽也。故經云。爾時上首諸大聲聞。舍利弗。大目犍連。摩訶迦葉。離波多。須菩提。阿菴樓駄。難陀。劫賓那。迦旃延。富樓那等。諸大聲聞。在逝多林。皆悉不見。如來神力。如來嚴好。如來境界。如來遊戲。如來神變。如來尊勝。如來妙行。如來威德。如來住持。如來淨刹。亦復不見。不可思議菩薩境界。菩薩大會。菩薩普入。菩薩普至。菩薩普詣。菩薩神變。菩薩遊戲。菩薩眷屬。菩薩方所。菩薩莊嚴師子之座。菩薩宮殿。菩薩住處。菩薩所入三昧自在。菩薩觀察。菩薩頻申。菩薩勇猛。菩薩供養。菩薩受記。菩薩成熟。菩薩勇健。菩薩法身清淨。菩薩智身圓滿。菩薩願身示現。菩薩色身成就。菩薩諸相具足清淨。菩薩常光衆色莊嚴。菩薩放大光明寶網。菩薩起變化雲。菩薩身遍十方。菩薩諸行圓滿。如是等事。悉皆不見。何以故。善根不同。故。本不修習見佛自在諸善根。故。本不讚說十方世界一切佛刹清淨功德。故。本不稱歎諸佛世尊種種神變。故。本不於生死流轉之中。發阿耨多羅三藐三菩提心。故。本不令他住菩提心。故。本不能令。如來種性不斷絕。故等。上來先

列入。即是上德聲聞。次明不見等。即杜視聽也。何以故。下釋不見因劣者。不見猶未爲深。上德不知。方爲玄妙。疏。見聞爲種八難超十地之階下。文有八段。正顯成益圓滿之相。此第一段明見聞益。亦名爲種益。即隨好品。地獄天子三重頓圓及初地云。雖住海水劫火中。堪受此法。必得聞。其有生疑不信者。永不得聞。如是義。不信不聞。翻顯信。聞則成利益。海水是龍。畜生趣攝。劫火是天。火災及初禪生在二禪光音等天。長壽天難。於此得聞。兼上地獄天子。已有三難。佛會神鬼亦聞三塗足矣。火災之時。兼佛前佛後。入天道異已兼。辨聰。亦不揀北州。聖者目視。盲者耳聞。故八難具矣。皆容開經爲種之義。超十地之階。正在地獄天子。舉重攝輕。阿鼻地獄。尙得頓圓。忝在人倫。豈不留聽。故隨好光明功德品。佛告寶手菩薩言。佛子。菩薩足下有千輻輪相。名光明普照王。此有隨好。名圓滿王。常放四十種光明。中有一光。名清淨功德。能照億那由他佛刹微塵數世界。隨諸衆生種種業行欲樂。皆令成熟。阿鼻地獄。極苦衆生。遇斯光者。皆悉命終。生兜率天。既生天已。天鼓發聲。廣爲說法。乃至云。爾時諸天子聞說普賢廣大迴向得十地故。獲諸力莊嚴三昧。故以衆生數等清淨三業。悔除一切諸重障。故。即見百千億那由他佛刹微塵數七寶蓮華。一一華上。皆有菩薩。結跏趺坐。放大光明等。乃至以華散菩薩上。又云。其諸

●疏一釋● ●超一起● ●辨一辨● ●倫一流● ●聽一所●

香雲普雨無量佛刹微塵數世界。若有衆生身蒙香者。其身安樂乃至云滅八萬四千諸煩惱。結云如是知已成。就香幢雲自在光明清淨善根。釋曰。此即一重得十地。次云。若有衆生見其蓋者。種清淨金輪轉輪王。一恒河沙善根。釋曰。此即第二重得十地也。後文云。是菩薩摩訶薩住清淨金輪轉輪王位。放摩尼鬘清淨光明。若有衆生遇斯光者。皆得菩薩第十地位。成就無量智慧光明。得十種清淨眼乃至十種清淨意。具足無量甚深三昧。釋曰。此即第三重得十地也。疏解行在躬一生圓曠劫之果者。第二解行益。七十八經。慈氏讚善財云。餘諸菩薩於無量百千萬億那由他劫。乃能滿足菩薩願行。乃能親近諸佛菩薩。此長者子。於一生內則能淨佛刹。則能化衆生。則能以智慧深入法界。則能成就諸波羅蜜。則能增廣一切諸行。則能圓滿一切大願。則能超出一切魔業。則能承事一切善友。則能清淨諸菩薩道。則能具足普賢諸行。及大威光太子。亦是一生圓滿多劫之果。上二皆明證速。又此經宗。明三生圓滿。一見聞生。二解行生。即上二句。三證入生。即下二句。疏。師子奮迅衆海頓證於林中者。第三頓證益也。第六十經初云。爾時世尊知諸菩薩心之所念。大悲爲身。大悲爲門。大悲爲首。以大悲法而爲方便。充滿虛空。入師子頻申三昧。舊經云。奮迅奮迅之義。就師子說。其義便故。至第六十一經。初普賢開發後。如來肩間放光照

故。時逝多林菩薩大衆。悉見一切盡法界虛空界一切佛刹。一一微塵中各有一切佛刹微塵數諸佛國土。種種名。種種色。種種清淨。種種住處。種種形相。如是一切諸國土中。皆有大菩薩。坐於道場師子座上。成正覺。菩薩大衆前後圍繞。諸世間主而爲供養等。乃至云。是故皆得入於如來不可思議甚深三昧。盡法界虛空界大神通力。或入法身。或入色身。或入往昔所成就行。或入圓滿諸波羅蜜。或入莊嚴清淨行輪。或入菩薩諸地。或入成正覺力。或入佛所住三昧無差別大神變。或入如來力無畏智。或入佛無礙辯才海。即頓證林中。廣說以十能入。此所入疏。象王迴旋六千道成於言下。即第四超權益。即六十一經。末會之初。六千比丘會。身子令六千比丘觀文殊十德。六千請往欲見文殊。身子令見。爾時文殊師利童子。無量自在菩薩圍繞。并其大衆。如象王迴觀諸比丘。故云象王迴旋。言六千道成於言下者。比丘與願。文殊令發十種無疲厭心。時諸比丘聞此法已。則得三昧。名無礙眼。見一切佛境界。得此三昧故。悉見十方無量無邊一切世界諸佛如來及其所有道場衆會。皆悉見彼十方世界一切諸趣所有衆生。亦悉見彼十方世界種種差別。亦悉見彼一切世界所有微塵。亦悉見彼諸世界中一切衆生。所住宮殿以種種寶而爲莊嚴。及亦聞彼諸佛如來種種語言演說諸法。文詞訓釋悉皆解了。亦能觀察彼世界中一切衆生諸

根心欲。亦能憶念彼世界中一切衆生前後十生。亦能憶念彼世界中過去未來各十劫事。亦悉見彼諸佛如來十本生事。十成正覺十轉法輪。十種神通。十種說法。十種教誡。十種辯才。又即成就十千菩提心。十千三昧。十千波羅蜜。悉皆清淨。得大智慧圓滿光明。得菩薩十種神通柔軟微妙。住菩提心堅固不動。爾時文殊師利菩薩。勸諸比丘住普賢行。住普賢行已入大願海。入大願海。已成就大願海。以成就大願海。故心清淨。心清淨故身清淨。身清淨故身輕利。身輕利故得大神通。無有退轉。得此神通。故不離文殊足下。普於十方一切佛所悉現其身。具足成就一切佛法。釋曰。此即道成也。一三昧中有十通用。皆圓益也。疏。啓明東廟智滿不異於初心者。第五成智益。啓明東廟者。即第六十二經云。爾時文殊師利菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐三菩提心已。漸次南行。經歷人間至福城東。住莊嚴幢娑羅林中。往昔諸佛教化衆生大塔廟處。釋曰。此即東廟。時福城人聞文殊師利童子在莊嚴幢娑羅林中大塔廟處。無量衆從其城出來詣其所。下別列中。有五百優婆塞。五百優婆夷。五百童男。五百童女。善財是一。下文殊師利獨觀善財。既觀察已安慰開喻。而爲演說一切佛法。乃至云說此法已。殷勤勸喻增長勢力。令其歡喜發阿耨多羅三藐三菩提心。又令憶念過去善根。作是事已。復於其處爲諸衆生隨宜說法。然後而去。爾