

佛說八大人覺經講義
般若波羅密多心經講義
觀世音菩薩普門品講義
法華經弘傳序講義
佛說盂蘭盆經講義

0000000000

觀世音菩薩普門品講義



回向偈

愿以此功德
庄严佛净土
上报四重恩
下济三途苦
若有见闻者
悉发菩提心
尽此一报身
同生极乐国

圆瑛法汇丛书

三

佛说八大人觉经讲义
般若波罗密多心经讲义
观世音菩萨普门品讲义
法华经弘传序讲义
佛说孟兰盆经讲义

印赠者 北京广济寺

赠送处 北京广济寺

地址 北京西四阜内大街二十五号
公元一九九九年二月

内部资料 免费交流

准印证号 九八—〇三一三

印数 五千册

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品講義

鄞縣接待講寺圓瑛著

講解此品分爲四科^甲 初解經題 二解品題 三解譯人 四解正文

今初

妙法蓮華經

此是全經總題。一經共有七卷。計二十八品。品依於經。故先列經題。後出品題。此題乃如來金口親自命名。譬喻品云。是大乘經。名妙法蓮華。教菩薩法。佛所護念。題中前四字乃別題。別在此經故。他經非此名。屬所詮之義。後一字是通題。通於全藏故。經藏皆名經。屬能詮之文。

按古德一切經題。不出七種立名。依人法喻三字。單三種。複三種。具足一種。一字爲單。二字爲複。三字爲具足。一單人立名。如佛說阿彌經。佛是能

說之果人阿彌陀是所說之果人。題中並無法喻。二單法立名。如大涅槃經。涅槃是不生不滅之法。題中並無人喻。三單喻立名。如大寶積經。如來所說之法。喻如妙寶積聚。題中並無人法。四人法立名。如文殊般若經。文殊是人。般若是法。題中無喻。五人喻立名。如如來師子吼經。如來是證佛果之人。師子吼是喻。題中無法。六法喻立名。即本經。妙法是法。蓮華是喻。題中無人。七人法喻立名。如大方廣佛華嚴經。佛是果人。大方廣是性法。華嚴是譬喻。以萬行之因華。莊嚴一乘之果德。於此七種之中。揀定本經是法喻立名。先當釋法。而後論喻。

妙法者。是讚歎其法微妙。不可思議。此亦佛自說。經云。止止不須說。我法妙難思。是也。問經是佛說。而佛何以自讚耶。答此有二意。一此法過去諸佛已說。佛云。我亦隨順說。是讚佛非讚自也。二此法是一乘實相妙理。一法即一切法。一切法即一法。一多無礙。真俗圓融。不可思議。是讚法非讚

自也。

題從名便。則先妙次法。解從義便。當先法次妙。若無所讚之法。安用能讚之詞。如讚人爲好人。必有所讚之人。然後再讚其所以好之處。今解亦復如是。先按定何法。然後再明所以妙之理。此從義便也。

法。卽一心之法。生佛同具。本來平等。在聖不增。在凡不減。金剛云。是法平等。無有高下。卽此法也。本經一乘實相妙法。亦卽此法。經云。惟此一事。實餘二則非真。實相者。非有相。非無相。若言其有。視之不見。聽而不聞。若言其無。則歷歷明明。應用自在。卽所謂內外追尋一總無。境上施爲渾大有。寂然不動。感而遂通。是之謂妙。

此法爲諸佛之本源。衆生之慧命。諸佛悟此而成等正覺。衆生迷此而枉受輪迴。雖終日迷。而終日不離乎此者也。穿衣喫飯。大用現前。見色聞聲。承渠恩力。此法能爲迷悟所依。不爲迷悟所變。如水隨寒氣之緣。則結成



冰若隨煖氣之緣。復溶爲水。卽未溶時。何嘗非水。不變隨緣。隨緣不變。是之謂妙。

又此法。不出心佛衆生三法。心法本具佛法衆生法。生佛雖有二名。其實一體。佛法衆生法。互具亦爾。舉一卽三。言三卽一。如舉一心法。悟卽成佛。迷爲衆生。迷悟只一途。聖凡無二路。舉一佛法。則諸佛解脫。當於衆生心行中求。若離衆生之心。誰成正覺。舉一衆生法。則人人有心。凡有心者。皆當作佛。整心慮。趣菩提。惟人道爲能耳。華嚴經云。心佛及衆生。是三無差別。無差別之法。卽是妙法。華嚴所以開其端。此經方以竟其說。會三歸一。三一不二。惟佛與佛。乃能究盡。是之謂妙。

又此法。卽是權實本迹四法。若權實攸分。本迹有異。是則不妙。妙字當體得名。非對麤顯妙。若對前轉照時。所說三乘權法爲麤。以顯今還照時。所說一乘爲妙。則妙有分限。而非圓妙。若對菩提場。成道近迹爲麤。以顯過



去劫成佛遠本爲妙。則妙有先後。而非常妙。本經一往觀之。似有對待妙。究極言之。惟是絕待妙。如權實相卽本迹相通是也。

權卽權巧方便實。乃一乘實相。如來初成正覺卽證一乘實相妙法。於菩提場臘月八日夜觀明星忽然悟道。三歎奇哉。一切衆生具有如來智慧德相。祇因妄想執著不能證得。若離妄想則無師智自然智一切顯現。如來既證於此。欲以自覺之道普覺衆生。乃轉根本無上法輪。現千丈盧舍那身。演說華嚴圓頓大教。此爲稱實之談。無奈小根在座。有眼不見舍那身。有耳不聞圓頓教。如來不得已隱一乘之實道。施三乘之權教。華嚴以後爲實施權。則權全是實。權卽實中之權。法華會上開權顯實。則實不離權。實卽權中之實。權實雖有二名。究竟權實不二。

迹卽今生應化近迹。本卽過去成佛遠本。釋迦實成佛以來無量無邊百千萬劫。今度觀衆生緣熟可度。於無生中現生。降迹迦維衛國。此乃從本

垂迹。則迹由於本。迹乃即本之迹。法華會上。開迹顯本。則本不離迹。本乃即迹之本。本迹雖分久近。其實本迹一致。於是本迹無乖。權實不二。言語道斷。心行處滅。是之謂絕待妙。昔智者大師。九旬談妙。以有言而言。離言之理。言不能盡。今但略釋如是。下釋蓮華。

蓮華。是以喻顯法。因妙法幽微。甚深難解。經云。諸有智者。要以譬喻得解。故借蓮華。喻明妙法。令知妙法。亦如蓮華。此以易知之喻。而顯難知之法。使難知者。亦成易知也。然雖借蓮華。以喻妙法。亦不能求其一一盡同。如扇喻月。不可求其光明。如月喻面。祇是取其淨滿。

今取蓮華。以喻迹本二門。各有三義。一爲蓮故華。喻迹門。爲實施權。文云。思惟是事已。即趣波羅奈。雖權說三乘。意在於實。此即實之權也。又喻本門。從本垂迹。文云。我實成佛已來。久遠若斯。但以方便。教化衆生。令人佛道。作如是說。此即本之迹也。二華開蓮現。喻迹門開權顯實。文云。十方佛

土中。惟有一乘法。無二亦無三。唯此一事實。餘二則非真。此權開而實顯也。又喻本門。開迹顯本文。云。皆謂今佛。出釋氏宮。去伽耶城不遠。坐於道場。得成無上菩提。然我實成佛已來。無量無邊。百千萬億。那由他劫。此迹開而本顯也。三華落蓮成。喻迹門。廢權立實。文云。正直捨方便。但說無上道。廢方便之權施。歸一乘之實道也。又喻本門。廢迹立本文。云。是故如來。雖實不滅。而言滅度。諸佛如來。法皆如是。非生示生。不滅現滅。既不生滅。則唯本無迹也。

華有多種。非蓮華不足以喻妙法。或狂華無果。如楊柳等。可喻外道等。空修無益苦行。終無實證。或一華多果。如葫蘆等。可喻凡夫。孝養父母。報在梵世。受種種樂。或多花一果。可喻聲聞。修三十七道品。但證無學。或一花一果。如柿等。可喻緣覺。修一遠離行。亦得涅槃。或先果後華。如瓜等。可喻須陀洹。先證見道。却後修道。或先華後果。如梅等。可喻權教菩薩。先藉緣

修。生後真修。以上諸華。皆不及蓮華。惟蓮華華果同時。處染常淨。具前三義。方足以喻妙法。如來以此立名。法喻雙妙。妙者不可思議之謂也。又豈特所詮之義。不可思議。卽能詮之名。亦不可思議矣。上解別題竟。

經字是通題。梵語修多羅。此翻契經。契者合也。上合諸佛之理。過去諸佛如是說。我亦隨順說。惟佛與佛。乃能究盡諸法實相故。下合衆生之機。時至機熟。會三歸一。正直捨方便。但說無上道故。又經者法也。乃是教化衆生之法則。開示衆生本有佛之知見。令得悟入佛之知見故。又經者徑也。卽衆生修行成佛之路徑。三世諸佛之所共由。捨此安能成等正覺。卽菩薩亦必依此。方能到如來地。初解經題竟。

甲二解品題

觀世音菩薩普門品

觀世音三字。是菩薩名號。以此立名。必有其義。觀字當讀去聲。非眼觀之。觀乃智觀之觀。觀字乃能觀之智。世音即所觀之境。能觀之智則同。而所觀之境。當分菩薩因中自利。修行工夫。及果上利他。度生大用。兩種解釋。先據本經。從果上利他立名。文云。若有無量百千萬億衆生。受諸苦惱。聞是觀世音菩薩名號。一心稱名。觀世音菩薩。即時觀其音聲。皆得解脫。此則能觀者智照。所觀者。即世間苦惱衆生。稱念菩薩名號音聲。菩薩則智照無遺。一觀便知。尋聲救苦。無求不應。故得是名。

若據楞嚴。從因中自利立名。文云。過去有佛。名觀世音。我從彼佛。發菩提心。彼佛教我。從聞思修。入三摩地。聞思修爲三慧。聞即耳根聞性。非從耳發識之妄聞。乃稱性起智之真聞。世人聞聲。以耳根對聲塵。起耳識。循聲流轉。故謂妄聞。菩薩從耳根聞性。聞一切音聲。不起識分別所聞之聲。但起智觀照能聞之性。如聞聲之時。反聞能聞者是誰。名爲反聞聞自性。由

耳根一門深入。背塵合覺。而起思修二慧。思卽禪思。修卽修習。非第六意識思量分別。以及著相之染修。乃是以正思惟之觀智。反觀能聞聞性。入流亡所。而成稱性起修之工夫。解六結。越三空。得二勝。發三用。

衆生根中。從真起妄。妄有六結。一根如是。根根皆然。能從一根下手。用功解結。則一根既然返源。六根皆成解脫。觀世音菩薩。乃從耳根聞性中。思惟修習。而入三摩地。（譯爲正定）則能觀者。亦是智照。而所觀者。卽是能聞一切世出世間音聲之聞性。反聞功極。而證圓通。故得是名。

按悲華經。過去善持劫中。寶藏佛世。有無量淨轉輪王。第一太子。三月供佛齋僧。發菩提心。若有衆生。受三途等苦惱。凡能念我稱我名字。爲天眼天耳聞見。不免苦者。我終不成菩提。寶藏佛云。汝觀一切衆生。欲斷衆苦。故今字汝。爲觀世音。

楞嚴經。菩薩自陳圓通文云。由我供養觀音如來。蒙彼如來。授我如叨聞

熏聞修。金剛三昧。成就三十二應。十四無畏。四不思議。彼佛歎我。善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。

大悲經云。此菩薩不可思議。威神之力。已於過去無量劫中作佛。號正法明如來。大悲願力。安樂衆生。故現爲菩薩。倒駕慈航。入於苦海。隨緣赴感。無處不周。此菩薩現爲極樂世界。彌陀左輔。與娑婆世界衆生。最有因緣。凡聞名見相。咸生歡喜之心。禮念供養。甲於一切菩薩。將來彌陀涅槃之後。正法住世。正法滅時。是夜觀世音菩薩。成等正覺。號一切功德山王如來。國名衆寶普集莊嚴。比現在極樂。更加優勝。

問。菩薩六根互相爲用。一根能作六根用。六用可攝一根中。眼不獨能見。亦能聞嗅覺知。耳不獨能聞。亦能見嗅嘗觸。世音稱觀。亦復無礙。何必定作去聲觀字用呢。答。一根六用。根雖是一。用則有六。如耳不獨聞聲。亦能觀色。鼻香。嘗味。覺觸。知法。是爲六。若仍觀音而不觀色。則失觀色之用。



如眼不獨觀色。亦能聞音。若仍觀音。而不聞音。則失聽聞之用。皆不成六用。何爲互用耶。定要從去聲。作觀世音爲是。

菩薩。梵語本是菩提薩埵四字。因我國人。有好略之習慣。減去二字。但稱菩薩。菩提。此譯爲覺。薩埵。此譯有情。乃大道心衆生。願行廣大方受此名。居四聖法界中。第二法界。超過緣覺聲聞。二法界之上。按覺有情三字。當作三義解釋。一約自利發心修行。斷惑證真。雖已分證佛覺。尙有識情未盡故。二約利他。現身說法。隨機利導。覺悟法界。無量有情故。三約兩利。廣修六度。繁興萬行。上求佛覺。下化有情故。

菩薩。有權有實。若依事識發心。修行事六度。雖修事行。未明理觀。名爲權教菩薩。若依根本識發心。修行理六度。所修事行。皆稱理性。是爲實教菩薩。按天台教。菩薩有十住。十行。十回向。十地。等覺。四十一位階級。今觀世音菩薩。是等覺位中。實教菩薩也。



世人於菩薩二字。多有不解。每每稱土地竈君。皆稱菩薩。不知彼等是神。神爲福德之鬼。神不及天。天不及羅漢。羅漢不及辟支佛。辟支佛不及菩薩。菩薩之上。惟有佛矣。故不可稱神爲菩薩。

普門品。普是周徧義。門是通達義。菩薩行彌法界。無所不周。曰普。福備衆生。自在無礙。曰門。隨機應化。恆沙妙用。無不從此普門示現。觀世音菩薩是人。普門是法。合人與法。而立品題。以此品有兩番問答。依前問答。論觀世音人。依後問答。論普門法。故以人法立題。品者類也。別以類聚。以觀世音。若人若法。類爲一品。適當法華經中之二十五品。二解品題竟。

甲三解譯人

姚秦。三藏法師。鳩摩羅什譯。

姚秦。紀翻譯之時。並非嬴秦之與符秦。乃姚秦也。亦稱後秦。前秦。卽符堅



在位。國號曰秦。時有異星。現於西北分野。太史入奏。當有智人。入輔中國。堅曰。朕聞龜茲國。有鳩摩羅什法師者。得非此人耶。即遣驍騎將呂光。統兵十萬。伐龜茲。臨行謂曰。朕非貪地用兵。若得法師。即日班師。馳驛送歸。龜茲王聞悉。即勸請法師入秦。以解國難。呂光迎師回國。至中途。聞符堅爲姚萇所殺。國亦號秦。故以姚秦別之。光遂不返。在涼州。即三河王位。三藏法師。三藏。即佛所說之經律論三藏。法師二字。應作二解。一通達三藏之法。可爲人天之師。二即以三藏之法。爲己之師。

鳩摩羅什。具足應云。鳩摩羅耆婆。此譯童壽。謂童年而有耆德也。什者。深善此方文字之稱。父名鳩摩羅琰。家世相國。龜茲王以妹妻之。生師七歲。隨母入寺。見鐵鉢。即舉加頸。俄念鉢重。力即不勝。遂悟萬法唯心之旨。慧性過人。博通羣典。初習小乘。後明至理。幼時有一羅漢。見而異之。遂謂其母。此子當善養之。若過三十五不破戒。度人當不減穠多尊者。倘若破戒。