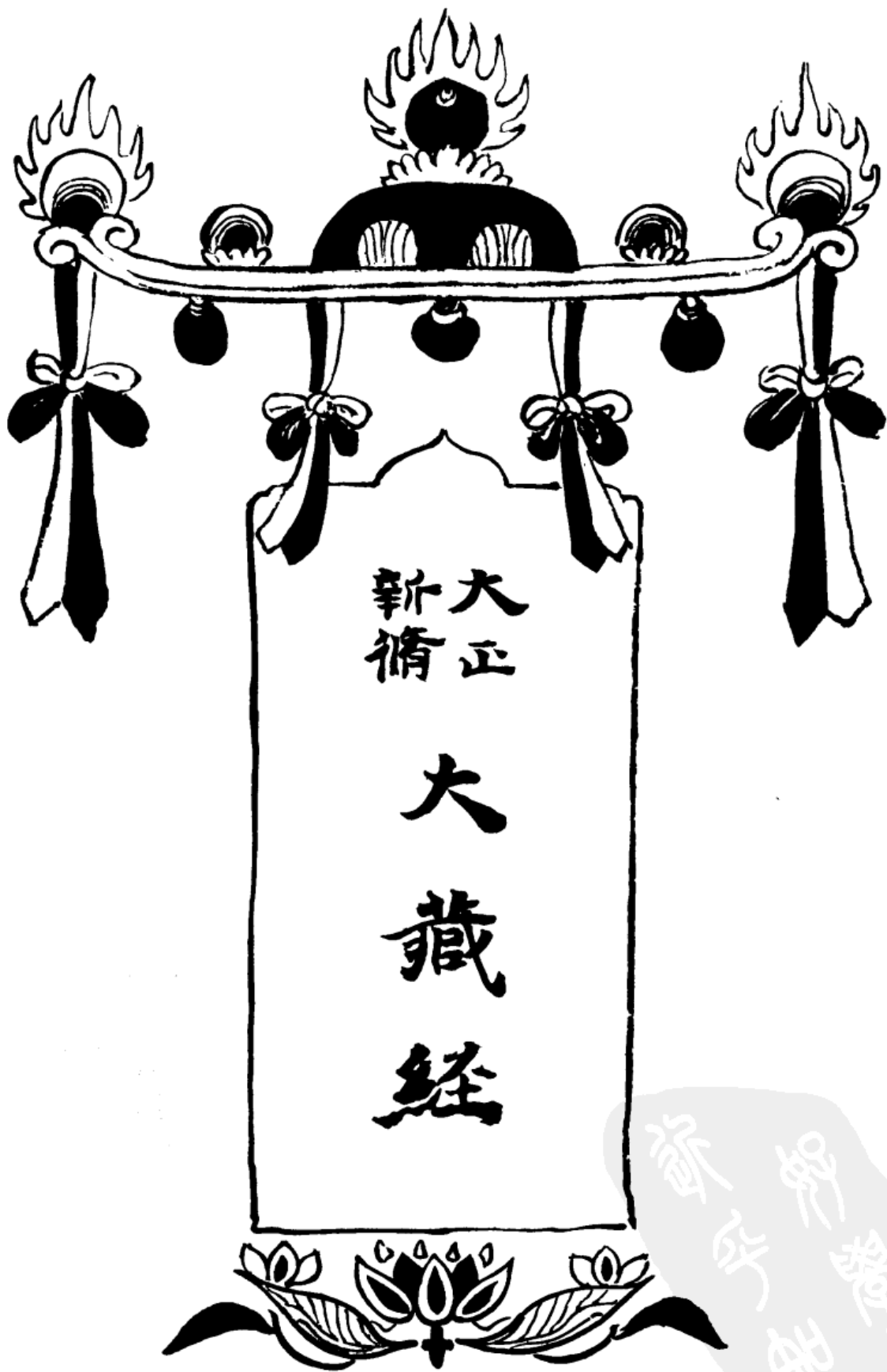




新大藏經

目次

二四六	梵網經開題(一卷).....	日本	空海	撰.....	一
二四七	梵網戒本疏日珠鈔(五十卷)[cf. No. 1813].....	日本	凝然	述.....	四
二四八	資行鈔(二十八卷)[cf. Nos. 1804, 1805].....	日本	照遠	撰.....	二六三

梵網經開題

梵網經盧舍那佛說菩薩心地品

今演此蘇多覽略有四意。所謂大三法羯大說聽二能人。三本標示。法則能詮教。羯則事業威儀。說聽二能人者。若夫道之本無始無終。教之源無造無作。五三世而不變。遍六塵而常恒。然猶無示者則目前不見。無說者則心中不知。泊于雙圓性海常談四曼自性。重如月殿恒說三密自樂。人法法爾與廢何時。機根絕絕正像何別。於焉妄風鼓心水而波濤洶湧。業霧弊惠日而陰雲變難。生住夢虎吞有有於著愛。異滅毒龍吸我我於無知。六塵盜賊橫識都而劫奪。五陰惡人。逸身城而暴掠。心王天子無力弔罪。心數相將無由殺伐。遂使身斬馬頭之劍。體摧牛頭之戟。熱鐵之獄石礪無出。寒水之苦芥盡何免。臨川見火得食咽塞。服大車於千里。喫杖忽斃。馱重負於萬里。厥致致殞。況復四種輪王三界諸天。身纏生死之縛。心溺愛欲之河。貴者恐怖賤者飢寒。六趣夢苦夢中極苦。四生妄愛妄裏至辛。於是大覺聖君策慈騎以赴四魔夷。大智賢臣脂慈車以馳六道狄。斑駁令於五乘。駟四生於一如。爾乃巨猾狂兒面縛歸命大乘。首懷叛類改性。類三身。斷其三毒之源。同封一如之邦。諸教之興蓋為此乎。

今此經則遍照如來御蓮臺而無爲。千百釋迦攝樹下而誘接。心地幽深無人起予。體性玄奧無由扣寂。十地薩埵不具其堂。二乘凡類誰敢鑽仰。蛇知蛇足。智能能知。智故釋尊疑問淨滿啓沃。四十心地爛然有第。十藏戒品。燈爲開悟。於是一如之理人天知還。十重八輕之誡龍鬼悉仰。千葉之都忽因惠光。百億之營乍焉佛子。知過必改迷途修復。前醉已醉後毒誰嘗。斯乃遊證之平路還寂之大道。唯佛與佛之談只在此經。說聽之興蓋如此乎。

次三者。三昧耶曼茶羅身。則本性標示者也。今所名梵網是也。據具梵名。曰 *वृत्तान्त* *मन्त्रावली* *संज्ञा* *सूत्र*。翻漢曰梵網經盧舍那佛說菩薩心地品。且就漢名釋之。初梵則具曰沒羅賀摩。此人名。所謂梵天王。網則所持標示。則此天三昧耶身。經者貫線。經此綸攝持義。即是此天法曼茶羅身。盧舍那佛者。具云毘盧舍那。唐云光明遍照廣博眼等。即此天根本體性身。是則名大曼茶羅身。說者梵云婆娑婆娑。即開露指月之言。四種曼茶六塵境界。普通說聽。菩薩具曰冒地薩但縛。勇猛心知不捨離得名。心地則依持集起能生能攝爲義。心之地。心即地。地與心。具三義。心即地。地中。品者衆多類別彼此不異之義。或云。梵網喻盧舍那人心地法等。是則古德之謂也。今意者。一切經法皆是一佛菩薩等三摩地法曼茶羅身也。此經梵本有十萬頌。所

翻三百卷。是則金剛頂瑜伽經十萬頌是。故大廣智三藏說。梵網經者是金剛頂淺略之分云。准大日經一切經必具二種義。謂淺略深祕。淺略則以多名句顯其義。深祕一名字具無量義。又字相則顯字義則祕。古云因梵王幢爲喻說此經云云。斯乃淺略義。今謂梵王清淨義。天者自然光明潔清淨義。王者自在決斷能攝所歸義。是則清淨本覺心王之名。斯三摩地本意。爲令衆生淨一切塵垢差別。還歸本來清淨一如故。從始迄終一一段。歎一道清淨教義。差妄垢。即有以也。漢翻名略釋了。

次就梵字釋之。此經題目初曼一字是則經之體也。何者此字四字合成。本體一字。生加則字用點。第二字字聲中有根本其。即本不生義。水輪種子。則一切諸法言說不可得義。水能淨一切塵垢除一切熱惱。生長一切物。須彌大地水輪所持。戒亦如是。淨三業雜穢除身心熱惱。生長一切功德。莫過於戒。戒有二種。一毘奈耶即調伏義。二尸羅則清淨義。一道清淨之心。本住一如不見彼此。離生死熱惱清涼寂靜。斯乃尸羅之義。觀此本寂願求證得斷一切惡。是調伏義。上卷所說四十心地則攝善饒益二種之戒。是則尸羅也。下卷所說十無盡藏四十八輕則攝律義戒。修此律儀息一切惡。即無身心熱惱亦是有清涼義。是三種戒則事業威儀。即羯磨曼茶羅身。復次一字是大日尊法智印。字則普賢尊

①弘法大師全集本 ②高野山寶龜院藏高野山永寧坊版本 ③高野山大學藏本 ④慈二悲 ⑤陳二傑 ⑥燈爲二摩焉 ⑦高二爲 ⑧(實)十 ⑨普二並 ⑩差十(別) ⑪即二良 ⑫加則二賀 ⑬淨二涼 ⑭

法智印。『字』是金剛薩埵法智印。『則』大動勇法智印。即是法應化等流四種法身只具此一字。復次本體『字』是一切諸法語言道斷之理。『即』是本來清淨心。『字』則等虛空大空理。『字』諸法塵垢義。塵垢則無明煩惱等。一切無明煩惱入大空三昧則都無所有。一切塵垢即爲財。仁王所說。菩薩未成佛菩提爲煩惱。已成佛時煩惱爲菩提。又淫欲即是道惑癡亦復然等亦此也。若有善男善女。若得此意。端身正念觀此三摩地。即以無行而行。不證四十位地。堅橫現。猶如梵王網一節目終不離網。心地亦復如是。一心地皆是我心。離心更無法。故馬鳴體統云。法者衆生心。此心有二種義。一真如門。二生滅門。若約真如門。無五十地位階級優劣雜亂之位。約生滅門。有五十義二地差別云云。今此經四十位地亦如是也。若約體性本覺皆是萬德法身之別。若據因緣修行即是行者向上入證之位。橫表一味平等之理。豎表差別階級之義。不縱不橫則行者正觀中道之心。復次四十位地義以『字』攝盡。十重八輕戒以『字』盡。何者四心地離言中道以爲宗體。十重八輕則塵垢染法。一切塵垢入大空門。即無塵染。爲表此義。加『字』點復次本清則心王體性。塵垢即心數本名。三毒五逆皆是佛之密號名字。若能得此意則不著染淨不驚善惡作五逆而忽入真如起大欲而乍得法身。任文取義之人所謂佛之敵。亦此意也。

法門義深。宜諸學者莫著文傷義。第二字三字合成。本體質字因緣義不可得義。并字我義。等三阿字『聲』中有阿故。如來說法爲令衆生離妄計我證無我大我。捨邪因果入本性大空故。第二有賀字并字。行者若能入中觀。得無我大我大我則毘盧遮那之別名。於自心鏡中觀真言大我。如是釋義即是深祕義。若能廣釋則歷劫難盡。如一字義者。自餘字等亦復如是。漢翻兩軸童壽三藏後秦姚弘始年中。與弟子僧道融等。變胡作漢。當時三百餘人同受菩薩戒。翻傳之興亦如此。經爾時釋迦牟尼佛已下。此經是於廣經中略出一品。故無通序。古德釋經必分三段。是則淺略之意。今意一句句一二字字皆是諸尊法曼荼羅身。法然而有無人造作。佛眼能觀此法本有名字章句爲人而說。不加一字不減一字。何況菩薩聲聞誰敢增減。因緣結集則學彼本有不得自由。故不用彼義。此心地一品兩軸有一百一十心地。四十心地上卷所成。七十則下卷所說。如是心地則是法門。能觀此心法還入法界宮故。門者能入所入之別。能入則智所入則理。理智雖二名體性是一。決斷簡擇名智不亂攝持曰理。以色攝心心則所攝。以心攝色心則能攝。色心名別並是一體。一體與法亦有三義。三大與名是也。三大者體大相大用大。真如門三大無有定相互相具二故。三以生滅自門三大。名各有其相自性

差別故。是三大法具三十二法門眷屬。加攝大體性五大。則三十七。是則三十七佛。所謂三十七尊者五佛四母十六三昧四攝八供是也。大日不動寶生彌陀天鼓是名五智。金寶法業名四母。薩王乃至牙拳十六三昧。嬉鬘等八天女名供養。鈎索等名四攝。如是一一佛各各則應數眷屬。是則諸佛之萬德也。衆生之三密。故法華稱諸佛智慧甚深無量。大日歟無盡莊嚴。此經所談時盧舍那佛現虛空光體性本原成佛常住法身三昧示諸大衆者即是也。言虛空者。理法身。光者智法身。體者二種法佛身。性者不改義。本原者無始。成佛者本始兩覺。言一切衆生皆悉具足此兩覺三昧。三昧者具言三昧耶。應曰等持。管願三寶等義。具入我我入之義。三十七尊應數諸佛。互相涉入。猶如光燈帝網。故曰等持珠網。光明本體除暗遍明故名。大日佛住寶處三昧。能寂能仁故。釋迦自然無礙照見此理故名。玄通華光王。如是心王具大自在力故名。摩醯首羅。如是法佛則等虛空而無際故天。離塵染而潔白故梵。如是百十乃至塵刹身名。佛與衆生無有優劣。爲示此理早令還歸證得。諸佛出世默顯開示。法華開示悟入之因緣亦此意也。即作頌曰

歸命發。起堅信法 捨戒忍進禪惠名
願。證喜頂十種號 皆是我等法身聲
堅法忍中十長養 慈悲喜捨四無量
施語利同四攝等 定惠甚深無比境

堅修忍中十金剛 信^①無向達^②宜不退
 大^③宗無相惠不壞 如是法門得無事
 平等善惠光明地 ^④示炎慧照華滿足
 佛^⑤乳華嚴入法界 精勤修行證十力
 十重戒品除惡業 四十八輕離染塵
 洗心修體觀道理 不經劫數悟法身
 此是五頌總攝此經及一切經所說三藏法
 教若能歸此即爲誦持三藏云云
 梵網經開題畢

①無二念^① ②宜二直^② ③宗二乘^③ ④示二爾^④ ⑤乳二吼^⑤

No. 2247 (cf. No. 1813)

梵網戒本疏日珠鈔卷第一

東大寺沙門凝然述

夫菩薩戒者億度之叢林。萬德之淵海也。體相深廣涯底難測。威用高大邊際罕窺。斯迺臺上本身之極說。葉中未化之盛談者矣。有賢首大師。諱法藏焉。示生唐朝敷化周運。正弘華嚴兼行此經。製三卷疏釋一軸戒。宏綱網目無不提舉。大途小徑開通斯盡。釋家雖多不有如之。後代諸師取為義節。文義巧妙意致幽遠。今以管見聚文探義。循環研竅粗顯祖意。後世英哲請幸刊正焉。

題。梵網經菩薩戒本疏者。梵網等言如疏自釋。所言疏者。圭山大師行願義記第一云。疏者去聲疏平聲決也。即疏決開通之義。以經中義理幽深。若不疏決開通。無由啓悟。又說文云書義為疏。今即纂集經論深義。書寫一處用解經文。故名為疏。已上文問。製此經疏總有幾家。答。諸宗衆師疏述非一。天台智者大師疏記明廣法師疏二卷。新羅義寂法師疏二卷。崇義寺勝莊法師疏二卷。新羅太賢法師疏二卷。日本善珠僧正疏三卷。元興寺平備大德疏二卷。備公抄出。料簡。東大寺法進大僧都疏三卷。賢首大師疏三卷。天竺寺法鑑大師疏四卷。新羅元曉大師疏二卷。石壁寺傳奧法師疏二卷。大安國寺利涉法師疏三卷。日本大安寺道璠律師疏三卷。暉林寺疏二卷。下卷闕。樸楊知周大師疏五卷。日本慧岳法師

私記俊雲法師一助釋此等諸家並現行世。厥製記解疏者事亦非一。有道熙鈔三卷。有蘊齊頂山記三卷。有與減註三卷。三家並解天台師疏。行于世。又有製別。

朝日域其數寔多。昔漢地中造梵網疏之者。梁朝惠皎法師為始。自爾已後諸師多釋。然皎之疏逸不行焉。問。上諸疏家各各解釋文之起盡分齊云何。答。今此一經翻傳震旦。上下二卷。或別行一軸。戒相諸師解釋隨意不同。太賢善珠及以法進。通上下卷造於疏注。圓證平備唯釋上卷。勝莊法鑑道璠傳奧利涉樸楊。自下卷始而解釋之。天台賢首義寂處行。及以明曠。並從下卷偈頌釋之。此偈頌已去者是羅什三藏於二卷中。別摘下卷偈頌已下至心心頂戴喜躍受持以為一卷。被世誦習。天台師等。即對此本以造疏解。今之疏主亦即是也。此是別部菩薩戒本。須知此意。混謂是二軸之中下卷之分。撰號。魏國西寺沙門等者。或本云大周西寺等。大周代名。魏國目處。言西寺者。具云西大原寺。亦云西崇福寺。大師諸文撰號之處。或云西寺。或云西崇福寺。即此謂也。長水筆削記第一云。西太原寺者。即長安崇福寺也。以天下有五寺。俱名太原。為簡餘四故言西也。東即揚州。南即荊南府。西即長安。北即太原。亦名中。即東都。今之俱稱太原者。以則天生太原。此既皆彼捨宅所置。為敬生處故以為名。已上智昇法師開元祿第九云。西太原寺即今西崇福寺是也。東大原寺即今大福光寺是

也已上大師。諱法藏。字賢首。姓康氏。本康居國人也。累代相承為康居國丞相。祖自康居來朝。此舉朝隱隱言。若致遠傳云。高僧父諡。皇朝贈左侍中。母夢吞日光而孕。以大唐貞觀十七年癸卯。當日本王第三十六代皇。風度奇正志慕無上。強節勇雄利智絕倫。顯慶三年戊午。大師年甫十六。鍊一指於阿育王舍利塔前。以伸供養。同四年己未。時年十七。志銳擇師遍謁都邑。遂辭親求法。於大白山飼尤數年。數閱方等。後聞慈親不餘心。出谷入京。孝奉歷歲能竭其力。智儼大師。於京雲花寺講華嚴經。賢首至於中夜。忽觀異光來燭庭宇。廼歎曰。當有異人弘揚大教。及明就寺。因設數問皆出意表。智儼大師甚以嗟賞。旁人告前由來。儼師聞謂奇異。賢首演儼之妙解。以為真吾師。自是伏膺深入無盡。龍朔二年壬戌。當日本王第三十。大師年滿二十。時新羅義湘度海入唐。出致遠傳。然大宋傳總章二年者。恐是考誤。依儼大師學華嚴宗。賢首大師時為同學。大宋傳第五云。屬英師譯經始預其間。後因筆受證義潤文。見識不同而出譯場。已上文進具戒。奉勅於太原寺講華嚴經。後於雲花寺講。有光明現從口出須臾成蓋。衆所具瞻。大師文明等年。與日照三藏譯諸經論。天授元年。歲四十八。歸觀祖母到曾州。收宰香花郊迎。至同二年辛卯。當日本王第四十。一代持統天皇六年。請講花嚴。說法之次議及邪正。時諸道士三十餘人。來難大師。大師並對道士。詞窮不敢復言。猶

噴不解。師所生毒。彼諸道士眉髮俱落。通身瘡生。方發悔心。歸敬三寶。求哀大師。誓願受持花嚴大經一百遍。轉誦向二年。猶有十遍未畢。忽感眉髮重生。身瘡皆愈。曾州道俗無不見聞。延載元年甲午。當日本國持統八年大師年五十二。講至十地品。香風四合。瑞霧五彩。崇朝不散。紫空射人。又感天花。空如霧。自證聖元年乙未。大師年五十三。至聖曆二年己亥。首尾五箇年間。奉勅與于闐國三藏實叉難陀譯華嚴經。聖曆二年己亥。當日本國元王第三十三年。二代文武天皇三年。大師年五十七。十月八日。奉詔於佛授記寺講新華嚴。至華藏品。講堂及寺中地皆震動。天子嘉之。命編國史。長安三年癸卯。當日本武明天皇大寶三年。義淨三藏譯最勝王經。大師年六十一。與法寶弘景等證義。自神龍二年丙午。南印土菩提流支三藏譯大寶積經。其間大師預證義等之選。大日本國傳律始祖鑒真和尚。唐景龍二年戊申。年二十一。受具足戒。時實首大師年六十六。為其尊證師。于時巨唐第五葉睿宗皇帝天授元年壬子。當日本國元明天皇和銅五年。十一月十四日。右脇卒于西京大慶福寺。春秋七十。法臘未悉。大師至於則天聖朝。特弘大法。西來諸三藏師。日照。天智。彌陀山。寶思惟等。翻譯之場。無不皆在其選。震旦諸師共為衆所推者。圓明惠沼。勝莊。塵外。法寶。德威。神英。仁亮。復禮。惠表。大儀。慈訓等。或證義。或筆受。或綴文。或潤色。互奪金玉。無不俱妙。大師廼斯其一。靡不為衆所推。華嚴始祖杜順大師。製法界觀。授于智儼大師。智儼授之賢

首。賢首是華嚴第三祖。華嚴教觀大作章疏。兼製諸經論疏。今此疏者是厥一也。致遠傳云。從學如雲。莫能悉數。其錚錚者略舉六人。釋宏觀。釋文超。東都華嚴寺智光。荷恩寺宗一。靜法寺惠苑。經行寺惠英。並名雷於時。跡露於後。已上大師自少年時受學此菩薩戒。總章元年。就長耳三藏請受菩薩戒。三藏歎云。若人誦得華嚴淨行一品。其人已得菩薩淨戒具足。不復更受菩薩戒也。又大師別造菩薩毘尼藏二十卷。菩薩持犯窮理盡性。又帝爰降綸旨。為菩薩戒師。太上皇脫履萬機。褰衣四海。亦受菩薩戒。因行菩薩心。大師糞掃其衣。禪悅其食。行菩薩行。雪霜絕倫。前後講新舊華嚴經三十餘遍。感應靈驗不可勝計。具如傳錄。恐繁不引。

序。原夫法身虛應等者。序文始終明經名意。分為二段。初明經大意。後釋其題目。初中亦二。初總明佛果體用以為今經由來。二別舉如來應用以為此經與相。初中亦二。初理智相對明體用深廣。二事理相融明名相絕離。今初。法身虛應。有岸以甄形者。法身是理體。有岸及形即事用。謂。真理無相。隨物現形也。而虛應者。無相而現故。無心於彼此故。妙智潛通。極無邊而照象者。妙智是果相。無邊及象即妙用。謂。妙智遍通。盡涯緣境也。而潛通者。冥遍而照故。問。此妙智者。二智中何。答。是根本智。冥真如故。或通量智。照事境故。若約三大。法身是體。妙智為相。形等為用。如次三身。對文可見。總而言之。理智體相應物現形。此科意也。

序。至真下。二事理相融明名相絕離。謂。理者離事之外。無別有理。事即理故。以是理故。超言相也。事者離理之外。無別有事。理即事故。以即事故。架形名也。若相對明。少似參差。然欲約相融明。絕名相故。並違拂。言筌蹄者。師會連珠記。釋心經疏。云。答者取魚之器。罟者網兔之罟。以況談思。與真理隔絕也。已上。

序。故蓮華下。二別舉如來應用以為此經與相。此並嘆經。長科為十。一攝化處所。此中故者。乘上語勢。謂。遠指甄形及以照象。近依即理能事之言。法身無相應物現形。故佛現處花藏說戒。蓮華藏等者。臺上舍那為千花上百億佛等。誦心地戒。故經云。千百億釋迦各接微塵衆。俱來至我所。聽我誦佛戒。甘露門則開。已上。言日月者。是約喻也。經云。戒如明月。已上。菩提樹王等者。千百億釋迦。還菩提樹下轉誦舍那心地戒也。故經云。是時千百億。還至本道場。各坐菩提樹。誦我本師戒。十重四十八。已上。言甘露。有亦約喻也。經云。甘露門則開。已上。

序。千華下。二能說教主。千華千百億等者。經上云。千葉上佛是吾化身。千百億釋迦是千釋迦化身。吾已為本原。名為盧舍那佛。已上。十重四十八等者。經云。是盧舍那誦。我亦如是誦。汝新學菩薩。頂戴受持戒。受持是戒已。轉授諸衆生。已上。問。若依此言。未化釋迦唯說。上卷。不說餘耶。答。未化釋迦。上下皆說。問。若爾何故偏舉下卷心地戒耶。

答。正對所釋別行本故。不妨上卷亦是末化。
文言十重等。兼明所說法。今且舉一門。科爲能說主。

序。不可說下。三說法供佛。不可說法等者。經下云。爾時盧舍那佛。爲此大衆。略開百千恒河沙不可說法門中心地。如毛頭許已上此中意說。法門無量。如恒河沙^{第一}。其中心地亦復無量^{第二}。今盧舍那爲彼大衆開此心地。只毛頭許。不思議光等者。經下云。爾時千華上佛。千百億釋迦。從蓮華藏世界赫赫師子座起。各各辭退。舉身放不可思議光。皆化無量佛。一時以無量青黃赤白花供養盧舍那佛。受持上所說心地法門品竟。各各從蓮華藏世界而沒已上文中身化者。即光化之佛身也。色頂者。臺上報佛所也。問。臺上佛所是界外土。何云色頂。答。且寄色頂以作此言。如起信論寄始教明。義意多端。具如下明。

序。於是下。四賢聖修奉。四十二位大士所同修者。經云。汝等一切發心菩薩亦誦。乃至十發趣十長養十金剛十地諸菩薩亦誦已上四十二者。信位爲一。住行向地。及以等覺爲四十二。或下指上卷所說之法也。八萬等者。此等諸戒。一切菩薩同修奉故。序。況乃恒沙下。五戒法廣攝。恒沙戒品等者。菩薩戒相無量無邊。制立此戒即有三重。略中廣是。略說則十重六八。或諸餘律儀。中說則八萬四千。或十萬種等。廣顯則應數恒沙。數量無涯。此等諸戒皆具三聚。一諸戒莫不皆然。今總就廣故云恒沙。若約略說。下諸

戒中一一皆約三聚而釋。自餘亦爾。是故戒法無量無邊。塵數嚴科等者。一一諸戒皆具六位。故彼賢聖皆具淨戒。故寶律師云。談其萬善。戒門爲首。暨乎歸依創啓妙覺終臨。則何位而不修。亦何聖而不學。大矣哉。無得而稱者也。已上言六位者。即有二義。一云信住行向地等覺。此爲六位。二云除等加妙。故成六位。如來果地戒德滿故。

序。既如下。六喻顯同異。如因陀羅網同而不同者。清涼大師華嚴大疏一上云。如天帝殿珠網覆上。一明珠內萬象俱現。珠珠皆爾。此珠明徹互相現影。影復現影而無窮盡已上如彼帝網珠珠互現。此應濫同。然重重影現各不相濫。今戒亦爾。塵沙戒品各具三聚及以六位。三聚六位亦具諸戒。無盡諸戒各互相具。是故戒相或容濫同。然重重無盡圓滿具足。一一戒相無有相濫。各住已相。自位互立不濫同故。一一戒相各有分齊。行者護持是故可明。學者識解所以易分。帝釋網喻寔有由矣。似薩婆若海異而非異者。靜法大師華嚴音義上云。薩婆若。具云薩婆若。薩婆此云一切也。若囊知也。已上故薩婆若是梵語略。一切智者。即是平等無相眞實妙極常住如如本智。萬差諸法皆歸一相。千門行相咸入一味。此戒亦爾。塵沙諸戒各住差別。雖有差別互相圓具。故一法中莫不互有。彼彼諸法還是同相。體用互照故。當知諸戒互望談之。非一非異。甚深廣大。如帝網故非一。似薩婆故非異。此且就戒戒互望而明。若

戒與萬行相對以明。其義亦爾。非一非異甚深廣大。准例可知。上來異同。皆是約就事戒相以明之耳。若就理明。義理寔深。若約事理無礙明之。甚義甚備。皆可准知。

序。等摩尼下。七喻顯二利。等摩尼之兩寶等者。華嚴音義云。摩尼正云末尼。末謂末羅。此云垢也。尼云離也。言此寶光淨。不爲垢穢所染也。又云。摩尼此曰增長。謂有此寶處必增其威德。舊翻爲如意隨意等。遂義譯也已上謂。此寶珠遍雨諸物。滿衆生願。無有闕乏。雲鸞法師生論註上云。諸佛入涅槃時。以方便力留碎身舍利。以福衆生。衆生福盡。此舍利變爲摩尼如意寶珠。此珠多在深海中。大龍王以爲首飾。若轉論聖王出世。以慈悲方便能得此珠。於閻浮提作大饒益。若須衣服飲食燈明藥具隨意所欲種種物時。王便潔齋。置珠於長竿頭。發願言。若我實是轉輪王者。願寶珠雨如此之物。若遍一里。若十里。若百里。隨我心願。爾時即便於虛空中雨種種物。皆稱所願滿足天下一切人願。以此寶性力故已上。此戒亦爾。能生一切萬行諸善。是約因中。圓備萬德威成三身。是就果位。因中果位俱化衆生。此約利他。是故此戒以喻摩尼也。黎元者是民也。即目衆生。譬瓔珞等者。下疏文中釋瓔珞。總有三義。彼並是飾佛果之義。果之因故。准彼可知。序。是故下。八因圓果滿。五位菩薩者。是因位中除等覺地。以等覺位第十攝故。序。既爲下。九果德因規。道場之直路者。探玄

記二云、道場亦四一事處。二行。如經。施是道場等。三理。如維摩經。一切法是道場。知諸法空故等。四通一切法。諸人法等。一切准之。皆得道之處名道場。依主釋。亦如世穀場簡去糞穢而擇取貞實。此中亦滅惑成德。亦得道即場故。持業准之已上。此菩薩戒威成如是道場佛果之直因也。種覺之良規者。佛果之智開爲二種。謂一切智。一切種智。得此二智圓滿名佛。舉一全收。隨舉皆得。今舉種智而攝理智。故云爾也。

序。大哉離得而言者也者。十總束結歎

序。然則梵約當體下。後釋其題目。問。何故釋題。答。上已叙明今經總意。次須知名。故今釋題。此則名意相成。有此意故即題此名。有此名故即顯此意。諸師立序多此例耳。體用同詮者。下釋題中梵有一義。謂離染也。網有二義。差別滂瀉。如應體相及用配之。今此略相只云體用。此等並是今經所詮之義。故云爾也。疏序已訖

疏。將釋此經下。疏正宗也。一部疏文總立十門。十門之中前之九門。經牒已前總束玄談。第十依文牒釋本經。若依清涼。釋題亦是依文所攝。但彼釋題釋文隣次故爾。此意不爾。以中隔二門故

第一教起所因

疏。法爾初時等者。問。後時云何。答。於後時中亦結此戒。然今初時恒定規式。故佛成道定說此經。其後時者。善戒善生等是也。疏。環珞經下卷云。我今在此樹下等者。問

在樹下者何時在耶。答。彼經上卷云。如是我聞。一時佛重遊於泐沙三國道場樹下成正覺處。復坐如故。昔始得佛。光影甚明。今復放四十二光云云。故是後時在彼樹下。非是最初成道之時。問。成道之後經幾年時。於此樹下說環珞經。答。慈覺大師義網集上卷云。一行云。三陀羅尼集上云。如來成道二十八。說環珞經。般若若二十九年始說之。不空智阿闍梨云。佛成道已來二十八。說環珞經。已上三陀羅尼者。花

是故演說環珞經時。指成道時以言昔也。言十四億人者。是環珞經同聞衆也。彼經下卷云。今此大衆有十四億那由他人已上。今略言云十四億人。言信想菩薩者。是十信位菩薩也。彼經下卷釋義品說信位相云。從始具縛凡夫未識三寶聖人。未識好惡因之以果。一切不識不解不知。佛子。從不識始凡夫地值佛菩薩。於教法中起一念信。便發菩提心。是人爾時住前名信想菩薩。亦名假名菩薩亦

名字菩薩。其人略行十心。所謂信心。念心。進心。定心。惠心。戒心。迴向心。護法心。捨心。願心。復有十心。所謂十善法。五戒。八戒。十戒。六波羅蜜。戒。是人復行十善。若一劫二劫三劫。修十信受六天果報。上善有三品。鐵輪王化一天下。中品粟散王人中王。具足一切煩惱集無量善業。亦出。若值善知識學佛法。若一劫二劫方入住位。若不爾者。常沒不出。住退分善根已上。此是十信菩薩行相。此位名爲信想假名等也。丘龍大師疏下卷云。言爾

時者發心已後。言住前者初住已前。是時名爲信相菩薩。以能修行十信心故。假名菩薩者。心未堅實故。猶如輕毛故。名字菩薩者。行不稱名故。未得義相故。已上言十劫行十戒法者。此是受學品文。十信經劫。即彼經中所說非一。名字品云。佛子。修行是心。即十。若經一劫二劫三劫。乃得入初住位中。已上釋義品文。即如前引。同名字品。加之。仁王經云。十千劫。起信論云。一萬劫。問。信位時分。二三劫及十千劫。久近不同。何故如此。云何和會

答。機有利鈍。是故十信經劫分齊。遲速不同。極速一劫。而不可有疾於此者。極遲萬劫。而不可有遲於此者。中間時分。二劫已上未滿萬劫已下之者。准例可知。此乃極利一劫。極鈍萬劫。上中。上下。下中。下上。及中三品。隨機利鈍種類甚多。不同小乘利者時久。鈍者時疾。今此反彼。仁王起信就下根說。環珞所說具攝衆機。丘龍大師一道義云。起信論說。逕一萬劫乃能得入。當知一萬即十千也。准

此經論上文先引。十信位內有退有進。於中若有利根勤精進者。逕一二劫得入住位。如本業說。若其鈍根勤精進者。滿十千劫方入住位。如仁王說。不減一劫。極遲不過萬劫。於其中間。隨根利鈍劫數增減。如應當知。若有放逸無精進者。雖已發心而爲常沒。故於此人劫數無限已上。此釋不論劫量大小。直約利鈍分齊分之。法銑師云。問。仁王起信經十千劫方入十住。何故環珞唯至三劫。答。劫有大小。根有利鈍。行有勤墮。不可一准。准

●名十(名)?

瓔珞經。若一劫等。明知不定。起信仁王。舉其極遠。於中若進若退。故經十千已上。此釋兼約劫有大小。本業亦舉一萬時劫。然鈔疏中且引一劫三劫之文。故作此通。問。此十重戒為唯局信位耶。為通自餘前後位耶。答。論其正為唯在十信。故問之中作多是言。然十信已前具縛之人。初住已上三賢等位。皆悉受行此菩薩戒。然初住已上是重受行。信位已受非新稟故。餘位即是初受初行新稟新修。具如下明。又瓔珞經中。信位菩薩多受此戒。是正機故。是故對此正定根直。故彼經下卷云。爾時衆中有百億人。即從座起受持佛戒。其名梵陀首王。共無數天子修十戒。滿足入初住位已上。今判梵網戒機。即全據彼經也。

疏。惑業種子。是所除滅者。問。戒唯防業。如何滅惑。答。此有三義。一云。業非是當體所除。煩惱即遠時所斷。今就遠意。故云惑滅。二云。淨戒功能。伏除煩惱。故云惑滅。三云。小乘戒中。別解脫戒。唯除業非。至惑障者。功在正惠。今菩薩戒。超然不同。三聚戒中。始自翻邪歸正。終迄佛地。將登其間。一切止惡所種。皆是攝律儀戒所收。故一切業惑。皆由此戒而除滅也。由此義故。所有斷惑。皆是戒力。此且約就律儀為言。又攝善戒中。諸斷道等。並是菩薩戒功能也。況於三聚互具。圓備收攝乎。

疏。過度四魔者。佛地論中。列四名云。一煩惱魔。二蘊魔。三死魔。四自在天魔。已上華嚴音

義云。魔梵言也。其云魔羅。此云障礙善。或曰破壞善也。已上志鴻律師搜玄錄第三本云。梵云魔羅。此云殺者。障於出離善人善根。故總名怨已上。南山大律師事鈔中。此之四魔。亦名四怨。故搜玄錄釋彼名也。玄亦列釋四名相云。四者。一煩惱魔。謂煩惱亂行人身心也。二者陰魔。五陰所覆。不見真如也。三死魔者。謂能劫略善財。能壞命根也。四者天魔。居第六天。好壞善人之心。已上一切見終。煩惱障。障品是煩惱魔。惑業所感五蘊諸法。是蘊魔。依此五蘊。無常死沒。將死已死。即是死魔。欲界第六他化天中。而有勝處。即是天魔所居之處。魔王及民總名天魔。問。此四魔者。二死中何。答。二種生死。各有四魔。謂分段品四魔。變易品四魔也。今此所言。遠通變易。近在分段。即次下云。越三界苦。此一例也。

問。云何破壞此之四魔。答。搜玄記明四種已云。故攝論云。修空三昧。破煩惱魔。慈無量定。破天魔。證無餘涅槃。破蘊魔。却留三月。破天魔已上。問。受戒之力。云何得越四魔之境。為皆越之耶。為是隨一耶。答。遠而言之。受菩薩戒。總害四魔。無有所遺。若近而言。攝律儀戒。防止業非。伏滅惑業等之種子。攝善法戒。有漏無漏。對治力強。惑現惑種。隨應伏斷。慈定等力。破天魔等。此乃近正過度煩惱等也。今約總相。遠意為言。故云過度四魔也。亦依隨分。故破四也。然此第九所滅重障。既舉惑業。惑即煩惱。魔業亦此攝。經雖約總門意在別

疏。九顯真性者。此是斷煩惱障。顯涅槃果。三身之中。是法身理所顯得法也。

疏。十得勝果者。此乃斷所知障。得菩薩果。三身之中。是身受用報身之果。所生得法也。四智圓滿。妙極無漏。是其實修實證果也。此後二門。理智冥合。自證圓滿。果德體極。由自證故。任運流化。利物導生。機有勝劣。應現隨異。是故即有他用變化。自證化他。三身圓滿。盡窮周普。究竟備足。說此經意。極在茲焉。

第二諸藏所攝

疏。初約二藏有二等者。謂二藏者。一聲聞藏。二菩薩藏。如次大小二乘藏也。此約龜判。如智論。莊嚴論等。明若細分之。大小各有二藏。此兩二藏。各有經律論。是故三藏有四類也。今此疏中。委細分之。故大小乘各立二藏。探玄等中。且就龜相。故只二藏以配大小。

疏。於此四中。唯大乘內菩薩藏攝者。問。此菩薩者。始終等教。何教菩薩。答。今所判者。就總為論。然細言之。正在終教。傍通始教。意在門下。

疏。或通大乘聲聞藏攝等者。若依始教。五種性中。是不定性聲聞藏攝。兼合以此教中。唯許不定性迴心故。終教之中。一切二乘。皆此藏攝。此教中。許一切衆生。皆有佛性。當成佛故。此中之意。正在此門。文云。悉許成佛故。其義可知。

疏。亦通收小中菩薩等者。小乘教中所說菩薩。期彼樹下小身成道。故於因中。受行戒法。由彼戒行。得成佛果。然大乘外。本無別小。取

大成小。故彼戒行即取今戒。是故小乘菩薩成佛等事今戒所攝。非是別法。言三十四心者。八忍八智。九無間。九解脫是也。謂小乘教所明佛者。先於三祇修習有漏四波羅蜜。為種智因。次百劫中修相好業。於最後身。以有漏智斷下八地見修煩惱。後於菩提樹下成菩薩時。斷非想惑。先斷見惑諸現觀中有十六心。法忍法智無斷惑事。唯類忍智斷非想惑。次離有頂修道煩惱有十八心。謂九品惑起九無間九解脫道。以此足前成三十四。前三十三是菩薩學心。第三十四是佛無學心。一切菩薩決定先於無所有處。已得離貪方入見道。故成佛時不斷下惑。是謂小中成佛方軌。佛果相狀總有二身。一者生身。父母所生報得果相。二者法身。修成所證五分等法。隨義以論。具有三身。無漏五分以為法身。父母生身及報生四蘊以為報身。作佛身餘方示現。以為化身。問。此三望大是何等身。答。法礪律師四分律疏第一云。若據大乘。此之三三種皆是化佛已上。問。小乘菩薩。因果之中修行具足諸戒法門。總有幾種。答。總有二種。因果隨應。一有漏戒。是別既等。二無漏戒。戒法身等。別解既戒。從初發心三祇百劫修習圓滿。此中所明即是此戒。其果位中得無漏戒。亦具別脫。問。果所具戒何時初得。答。戒蘊功德。無學初念即初得之。其別脫戒。諸律論等所說不同。智首律師四分律疏第一云。問。如來得戒為在因中。為在果中。答。若依僧祇。果中得戒。故律云。佛在

菩提樹下。最後心中廓然大悟。自覺妙證。是名具足。若依婆沙云。亦果中得戒。佛坐道王樹下自云。我要不起此坐。而得漏盡之時。果戒俱得。若依五分。因中得戒。故律云。二月八日夜踰城出家。出家因緣厭離之文云。在一須摩那樹下。剃髮著袈裟。即云我今已獲具足。不云受也。大智云。以大賈衣貨麻布伽梨等。亦同五分因中。四分文無。我為明弟子不欲明師。又此大乘。王宮非實生。雙樹非實滅。序禮諸師。查婆厭身。戒下施衆生。若以義推。下文瓶沙王見菩薩著袈裟乞食。爾時未成道。故知因中。又云不必。有人云。爾時未有佛法。云何得袈裟剃髮者。皆是首陀會天化作獵師。令厭離也。已上此中意云。僧祇婆沙論果中得戒。五分。智論南山拾毘尼義鈔云善見及四分律因中得戒。教說既異。隨宗應得。拾義鈔云。問。戒本防非。佛既惡盡。何以戒為。答。戒是功德法。若當無戒乃可惡盡。功德不滿。是故須耳。若爾果頭得有戒者。果頭亦應有三護。何故果頭有三不護。答。本是惡法。護其三業防過未起。故果頭不須三護。戒是善法。是故有戒已上可見。

疏。七衆所持別解脫戒等者。聲聞七衆所持論戒。與今菩薩律儀戒同。菩薩攝律儀戒一分。全與聲聞所持戒同。問。何故同耶。答。明互相同有其二門。一不共門。大乘三聚。攝善攝生唯是不共。律儀一分。本自與彼小乘七衆其相全同。故瑜伽論第四十云。律儀戒者。謂。諸菩薩所受七衆別解脫律儀。即是苾芻戒。苾芻尼戒。正學戒。勤策戒。勤策女戒。近事戒。近事女戒。如是七種。依止在家出家二分如應當知。是名菩薩律儀戒已上。問。若爾大小有何差別。答。戒是一種。隨機有差。若發大心名大乘戒。若發小心名小乘戒。是故由心戒成大小。非謂戒法本有大小。萬行皆爾。無不由心。二本末開合門。小乘諸戒源出大乘。探玄記云。小乘之法定從大乘所流出。故文殊問經云。十八及本二。皆從大乘出。普超三昧經及入大乘論意並同此已上。法詮師云。然諸小乘從大乘出。本無別法。故文殊問經云。十八及本二。皆從大乘出。無是亦無非。我說未來起。又勝天王云。種種諸乘皆屬佛乘。如閻浮提種種城邑悉屬此州已上。問。小從大出。其相云何。答。大乘本一。隨機教異。小亦隨機所說不同。大小隨教皆有本末。故詮師云。如犢子部。依如來藏宗起。薩婆多宗。依法相宗起。經部宗等依無相宗起已上。彼如來藏宗者當今終教已上宗義。法相宗者即當始教。無相宗者多當始教空門。密通頓教一分。良以佛性緣起教意。涅槃大我顯法真有。彼犢子部立我實有。似摸真我。然意不及。是故犢子從藏性緣起宗而出。法相無相其意准例。小既從大出。故小在大中。諸法既爾。故戒亦爾。由此二門大小有同。始教大乘多約共門。律儀一分與小同也。終教已上。多就流出收攝之義明同。而亦兼通共不共門。兩門包是實教意。非唯賢首法詮解釋。諸師所立其義皆爾。首律師云。菩薩有三聚戒。攝善法

戒攝衆生戒攝律儀戒。律儀戒有三種。一禪律儀。謂定共。二無漏律儀。謂道共戒。三別解脫律儀。謂五八十具已上。當知聲聞七衆諸戒。菩薩三衆所流一分。太賢師云。世尊所制一切禁戒。上乘下乘皆從此出已上。南山師意殊建此義。事鈔數處業疏受戒及餘諸文。解釋繁多。南山律師內典錄第六云。通四大乘無教不攝。據此而叙無別小乘。是知大能攝小。如海之納百川。小不容大。若庭不遊龍。

偏已上。況於戒法。理不待言。流出共門。兼通行同。問。菩薩律儀與聲聞同者。幾許同耶。答。攝律儀中具有三業。意戒一向不共。身口有共不共。其共門之分與聲聞同。非謂攝律儀戒之全與聲聞同。具如下明。問。類攝教有傍正耶。答。四類之中正是大乘菩薩藏所攝。故疏唯言簡別可知。自餘三類皆是傍兼。收攝義通。故文作或亦通等之言。問。何故兼攝。答。大乘廣包通攝一切。故餘三類自然在中。是故小等兼通收攝。

疏。二約三藏等者。修多羅毘奈耶。阿毘達磨。此是三藏。如次即是經律論藏。能詮定戒慧三學也。然有二途。一大乘三藏。二小乘三藏。今疏明攝有其二門。並是約就大乘藏明。問。何不云通小乘三藏。答。今經大乘。特顯勝故。問。若爾何故前二藏中通小乘藏。答。前約行門。就攝末歸本。今約教門。就本末差別。若就行等。如上亦通。上門反此義影略故。

疏。戒具三聚該三學者。問。其該三學相狀云何。答。三學之中。戒學是律儀戒攝。定慧即攝善戒收。以此三學教化衆生。爲饒益戒。當知三學有其二門。一自行三學。二化他三學。是故即成三聚淨戒。然大乘三學廣包互融。言戒學則萬行皆戒。語定慧則諸門俱是。小乘三學義尚通含況大乘乎。

疏。三約十藏等者。信戒慚愧聞施惠念持辯。是名十藏。此十並是菩薩行法。花嚴本業各有別品。具云十無盡藏。玄記六云。含攝蘊積出生名藏。此一藏內含法界。體非限分。故云無盡。二一一各攝一切行相。故云無盡。三一一皆能出生果德。無有窮竭。故云無盡。已上於中戒者。探玄記云。防非名戒。三業善爲性。止惡作善爲業。已上問。此戒藏中攝何等戒。答。攝十種戒。一饒益戒。二不受戒。三無著戒。四安住戒。五不淨戒。六不惱害戒。七不離戒。八離邪命。九離惡戒。十清淨戒也。玄引光統師云。初一攝衆生戒。次八攝法戒。後一律儀戒。已上此且大約。若細言之。一一戒中皆具三聚。故十種戒唯是菩薩三聚戒攝。

十藏之相如圓經說。問。十無盡藏通小乘耶。答。不通。大乘行法。非彼分故。然約異門。隨分行之。但非度行。故不名藏。疏二重攝如文易見。

疏。四約十二分教等者。分謂分段。諸經之中文義差別。十二支段。舊云十二部經。恐濫部帙故新改之。其十二者。契經。應頌。記別。誦誦。自說。緣起。譬喻。本事。本生。方廣。希法。論議。諸教隨應多少具之。於中緣起者。因請而說。故因犯制禁故。因事而說故。是故名緣起。今此梵網制戒禁惡。雖非待犯而正制戒。是故此中以收攝也。言通餘者。自始至終皆名經故。標源嘆戒十一頌半。有其誦誦應頌之相。汝是當成佛得見千佛。佛佛授手等。是記別經。最初頓制即自說經。如三百餘刺心等是譬喻故。我已百劫修行是心地。吾今來此世界八千反等。如應本事及本生故。此大乘教本方廣故。頓說大戒。未曾有故。循環研竅大乘了義是論議故。正是緣起攝。傍通十一分。文義俱顯。豈不爾乎。非唯偈頌已下經文。上卷等經及大部諸品義理通包。豈局限乎。

梵網戒本疏日珠鈔第一
于時建治二年歲次丙子六月四日於南都東大寺戒壇院記之
華嚴宗沙門凝然生年三十七
于後弘安六年癸未五月二十六日於戒壇院潤色治定
沙門凝然春秋四十有四
實永三龍舍丙戌年七月五日書寫此卷了

梵網戒本疏日珠鈔卷第二

東大寺沙門凝然述

第三攝教分齊

疏。一是化教二是制教者。問。大師判教既立五教。今此異門更有何。答。祖師所判隨

時建立。起信疏中總立四宗。一隨相法執宗。
此小乘教二真空無相宗。三唯識法相宗。此二始教。四如來藏緣起宗。合終頓。楞伽心玄記。標或四或五。具立四宗。一有相宗。二無相宗。三法相宗。四實相宗。如次全同起信疏說。其五教門。一宗判教。一代綱領統包。然約宗判即成十宗。愚法小乘開六宗。故開合在緣。義理皆成。今此化制義亦示。隨戒經教判教相故。隨門極成義無乖違。彼四五教約就義理淺深以判。此約折伏攝受以明。各有司存。互攝諸教。然五教是宗家元意。判教大宗。綱領綱目。總別成滿。杜順大師創提玄綱。至相大師繼精毛目。賢首尊者盡理研窮。清涼大師資成圓備。圭山禪師歸投讚仰。教理極成。豈有加乎。

問。此之二教。與彼五教有相攝耶。答。有。門且雖別通會無異。化制二教各有大小。四宗五教。初一皆小。餘並大衆化制二教。大小隨應其相可知。即成五教各有化制。亦是化制各有五也。

疏。說諸因果理事等法者。若約小乘助道法等是因。預流果等爲果。世俗諸法是事。寂滅空理爲事。四阿含等所。

爲墮罪。餘即如名。此且就比丘戒。其尼戒中五篇總有三百四十八戒。其七聚者。一波羅夷。二僧殘。三偷蘭遮。此云大障善道。四波逸提。五提舍尼。六惡作。七惡說。後二開吉。約身語故。問。此七聚中攝幾罪耶。答。偷蘭惡作惡說三聚。廣攝因果輕重諸罪。即與篇

門少同多異。自餘四聚大同篇門。良以篇門

果罪急要判其攝罪。聚門不爾。通一切故問。何是蘭相。答。偷蘭有二。一正業偷蘭。是即果罪。此有三品。上品破輪盜四錢等。中盜三二錢等。下盜一錢等。二方便偷蘭。即是因罪。亦有二品。初篇生近方便是上。彼以方便殘下近是中品。蘭。二篇生次名下品。蘭。惡作惡說攝罪相者。初二篇生遠方便罪提等所生遠近方便。及諸果吉。是等皆是吉羅所收。縱意念吉無不皆攝。果偷蘭下有方便吉。隨應惡行惡說所攝。其六聚者。前七聚中惡作惡說合爲一聚。合只有六。攝罪分齊不異七聚。

疏。起信等行者。直約大乘。是信精進念定慧等即十信行。若約小乘。是五根力。疏。制教令其雙離遮性者。問。遮性者何。答。攝律師云。障道之業不出性遮。言性惡者。如殺淫等。無問聖教禁以不禁。作則是制。體是不善。障道招報。損害深重。故曰性惡。言遮。

第四顯所被機

疏。初中有二。先約權教至皆是所爲耳者。此一段即爲二門。如文中分。先權後實。然權實教義理深廣。今先略明權實之義。然後消釋疏之文相。問。權實二教者何。答。一宗良判五教差降。依此往分權實歷然。如來所說一代諸教。此五收攝無不窮盡。今先明五教。次判其權實。言五教者。一愚法小乘教。

佛爲小根所設之法。墮機狹劣教亦不深。七

十五種分爲無爲之相。六識三毒爲彼諸法之因。所離則六道因果。所得是果向十類。二十部黨譯論是也。二大乘始教機分五性。教立三乘。性相別論。理事不即。定性無性永不成佛。百法盡門。三性窮法。決擇分明都無諍論。深密瑜伽等所說是。三大乘終教。一性成佛無五性別。真如隨緣作諸法相。三性二諦空有相即。真妄和合成第八識。智體冥如全

是常住。涅槃起信實性等是。四頓教。一切所有唯是妄相。一切諸法唯是絕言。生心即妄。不生即佛。五法三性並泯。八識二空雙呵。階位皆亡。佛不俱絕。淨名默理。起信言等是。五一乘圓教。四種法界圓滿具足。事事無礙。相相融通。十十無盡。重重帝網。一多即入。九世相融。同時相應。主伴圓明。十玄緣起。六相圓融。信滿入玄。三生究竟。十身具足。融三世間。一斷一切斷。一成一切成。如是等義窮法玄底。諸佛靈府八萬根本。即花嚴是。此名五教。次權實者。此有二門。一約成佛盡不。小及始教並是權教。終頓圓三皆是實教。二約融法盡不。前之四教皆是權教。別教一乘以爲實教。三乘一乘對判亦爾。清涼大師多依前門。兼以後門。香象大師多依後門。今此經疏依初門判。此經是終教。故判爲實教。雖傍舉權教正唯在實教。已分權實

後消疏文。定性二乘等者。此簡非器。三乘定性爲三。三乘不定爲一。第五是無性。是名五性。立諸衆生隨應性差。不過此五。是權教意

言以彼於此等者。此明非器所以也。何故非器。今此戒經正明一切受戒成佛。定性無性並無此義。故非今器。菩薩種性下明其所爲。初明正爲。其不定性等者。明兼爲也。或通伏難。其意易見。五種種性俱此所爲者。正立義也。實教此門無機不受。故不簡非器。直明正爲也。以許佛性皆悉有者。出所以也。何故皆器。終教之意。一切衆生皆具佛性。必可成佛。是故皆器。今此戒經是終教宗。是故判爾。故經下云。一切衆生皆有佛性。一切意識。色心是情是心。皆入佛性戒中。當當常有因故。有當當常住法身已上。又云。一切有心者皆應攝佛戒已上。又云。但解法師語盡受得戒。皆名第一清淨者已上。依此等文故。此經宗。一切成佛無有遺餘。與涅槃經其義全同。以於此身下。會釋定性無性名義。於中先釋定性。謂有難言。若一切衆生皆此所爲者。何故教中有定性二乘。若許成者豈得名定。故作此釋。非謂寂後等者。遮餘家執。以執彼宗定性二乘灰身入寂。不還生故。今此教宗。入滅二乘隨其劫限心想還生。界外迴心受菩薩戒。故云爾也。其不定性非如定性。此世不迴故立此名。起信疏云。若不定種性。未入無餘前即有迴心。此不待言。若決定種性。未入無餘前定不迴心。要入無餘方有迴心。以二乘人本來不得無餘依涅槃界故已上。問。何故定性此世不迴。答。根未熟故。有此機故。如法花楞伽實性等說者。法花經第三云。我於餘國作佛等。楞伽經云。三昧酒所醉。乃

至劫不覺。酒消然後覺得佛上身已上。實性論中。廣明無漏界中有三種不思議變易生死。一聲聞。二緣覺。三大力菩薩是也。等者等取餘經論。勝鬘經無上依經佛性論等是也。又爲謗大乘下。後會無性有情名義。謂有難言。若佛成者何云無性。故引教文通釋此難。即引二論。佛性論中具出二義。謗大乘故。教不了故。實性唯出一義。即謗大乘故。此則論中自會難也。問。無性會通論自有文。定性會通出何教文。答。此亦非大師私所判。即上所引法花楞伽等經論。文據顯然。故云爾也。餘義如前說者。其不定性此世迴心。即如前權教中說也。此約大途若細言之。此實教中有正有兼。各亦二重。一此世他世相對。此世二類俱爲正爲。界外迴心以爲兼爲。二於此世中。漸頓相對。菩薩頓入。此爲正爲。不定種性即是兼爲。是故一切衆生皆是所爲者。此終教意。不簡此世他世遠近皆有佛性。故總以爲此經所爲也。

疏。要須深心懺悔等者。具七遮者戒受不受。諸師異解。今大師意。懺悔除滅現身受戒。引文會達至下可明。

疏。從初發心十信已還者。意取信前及信初心。以爲今經受戒正機。中心已後猶非正爲。以無初心不修戒行入中心故。況終心乎。

疏。十信初心受此十戒者。彼經既云。信想菩薩初受戒法。故今得意引云初心。又彼經云。初發心出家。欲超菩薩位者。當先受正法戒已上明知。彼經初受戒位在信初心。而亦不遮信前具縛。此中受十戒者。且約具分言之。初心機根有不堪者。亦曲許受其一分等。故彼經云。受一分戒。名一分菩薩。乃至二分三分四分十分。名具足受戒已上。此亦信位初心不可關中心等。

疏。入位已去者。終教大乘。初住已上立爲其位。十信唯是位前之行。非是位也。

第五能詮教體

疏。唯以名句文爲體者。唯識論云。名詮自性。句詮差別。文即是字。爲二所依已上。此名句文彼語聲上屈曲之相。雖依語聲。詮表義理。唯有名等。故此三種以爲教體。

疏。唯以音聲爲體者。聲是實法。從種生故。彼之名等屈曲詮表。唯是聲上分位假立。尋其實體。正是語聲。

疏。十地論云說者以此二事說等者。音聲善字以此爲二。演義鈔四上云。音聲即聲。善字即名。句文已上。

疏。前三通小乘者。即前能詮及歸實門。小乘宗中。薩婆多宗。發智本論。語聲爲體。婆沙二說。即當初二。彼評家義。以聲爲體。正理顯宗名等爲體。經部成實語聲爲體。探玄一云。依薩多宗。諸德三說。乃至舉。因前二說諸德合取以爲教體已上。唯云諸德未指誰師。然大疏中。以難心。俱舍爲四法爲體之義。且俱舍云。牟尼說法蘊。數有八十千。彼體語或名。此色行蘊攝已上此雙舉二說。謂語及名等。大疏一上云。然俱舍意情無去取。若取其雙存。即合四法以爲教體已上。探玄。大疏。並

明小乘有此三說廣說如彼

疏。有無俱難可知者。於此四句。合一之上亦作四句。謂。有空亦有亦空非有非空。且空有者。探玄云。空不異有。有是幻有。幻有宛然。舉體是空。有不異空。空是真空。真空湛然。舉體是有。是故空有無毫分別已上。空有雙存。有無並亡。是故大乘合四為體。舉一全收。無敢局滯。四句有二。聲等四句。空等四句。不可混濫。

疏。謂光香等一切諸法等者。探玄一云。一切諸法悉為教體。此亦二種。一有為法。二無為法。以無不能令生開覺故已上。

疏。經中香光飲等而作佛事者。維摩經下卷菩薩行品說。阿難問香。自昔未有。便問世尊。世尊為答。是維摩詰取香積佛飯。因問。久如當消。淨名為說。乃至滅除一切諸煩惱毒。然後乃消。阿難白佛言。未曾有也。世尊。如此香飲能作佛事。佛言如是如是。阿難或有佛土。以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飯食而作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身而作佛事。有以虛空而作佛事。衆生應以此緣得入律行。有以夢幻影響鏡中像水中月熱時炎。如是等喻而作佛事。有以音聲語言文字而作佛事。或有清淨佛土寂漠無言。無說無示無識無作無為而作佛事。如是阿難。諸佛威儀進止。諸所施為。無非佛事。阿

難。有此四魔八萬四千諸煩惱門。而諸衆生為之疲勞。諸佛即以此法而作佛事。是名入一切諸佛法門已上。十卷楞伽第四等中亦說此事。恐繁不引。大疏云。香積世界。食香飯而三昧顯。極樂佛國。聽風柯而正念成。絲竹可以傳心。目擊以之存道。既語默視瞬皆說。則見聞覺知盡聽。苟能得法契神。何必要因言說已上。

疏。能詮所詮等者。上之五門並舉能詮。今此亦取所詮義理以為教體。

疏。論云契經體性者。探玄引此文已解云。以義依文而得顯故已上。大疏釋通所詮所以云。若不詮義教文何用。故通取所詮成契體已上。此則教義成故也。

疏。說聽心識更互為緣等者。況明唯識總有二門。一一分唯識。唯是生滅事識一門。如始教明。二具分唯識。生不生滅和合成立。真妄共和。理事該通。以為唯識。如終教說。今此中體是一分義。此亦有二。一本質教。二影像教。不簡本影皆是心識。探玄云。衆生心外佛有微妙色聲等法。由聞者善根增上緣力。擊佛利他種子為因。於佛智上文義相生。為本性相教。由佛此教增上緣力。擊聞法者有漏無漏善根種子。聞者識上文義相生。為影像相教。二十唯識論云。展轉增上力。二識成決定已上。是即護法論師義也。然今此中就其正意。總約說聽相對之門。以明本質影像之義。若細言之。說者聽者各有本質影像教體。先言說者本影教者。法衡鈔第一。過榮釋良。黃仁王經疏。云。謂。如

佛言諸行無常。由悲願力擊動大圓鏡智相

應淨識。現文義相。妙觀察智託此為質。變於影像文義之相。觀機說之。即以鏡智所變文義而為說者。影像教體已上。此中意說。如來第八無漏淨識。為悲願之所擊動。乃變現彼所應演說文義之相。託此第八所變文義。以為本質。即其如來第六淨識變於影像文義之相。妙觀察智觀機說法。影像文義隨宜顯現。此乃如來本質影像二種教體之相貌也。

後言聽者本影教者。法衡亦云。若諸凡聖託佛所變文義為質。各自本識變有漏聲。而為聽者本質教體。各自耳識。意識變影像聲。而為聽者影像教體。聽者意識緣變於聲。聲上屈曲名句文相。及所詮義。皆為教體已上。此中意說。地上菩薩及地前人。二乘凡夫。聽聞如來所說法者。託佛第八所變文義。此為本質。彼凡聖人各自有漏第八本識變有漏聲。等覺已前一切聖賢及愚夫等第八識體。皆是有漏。未成無漏。故其一切所變諸法亦皆有漏。是故雖以如來所變無漏語聲為質。而於其自第八識者。唯變有漏音聲語言。此乃聽者本質教也。其自耳識正聽法者。聞法之人。自己耳識。託自第八所變之聲以為本質。即變有漏語聲而聽。非唯耳識變有漏聲。亦其有漏第六意識緣佛聲時。亦非親緣佛無漏聲。託佛第八所變音聲。以為本質。自第八識變有漏聲。其聲即似佛所變聲。乃以此聲為其本質。變影像聲緣聲名等。此等並是聽法之者影像教也。此乃聽者第六意識。既緣

變聲。其聲之上屈曲高下名句文身。及所詮義。皆是影像教之體也。法衡亦云。佛所說法。聲是無漏。無垢淨識所變現故。阿難聞時而不親得佛無漏聲。託彼為質。自第八識變有漏聲似佛無漏聲也。此有漏聲。從自識內聲種生起。自之耳識託有漏聲。而為本質。變影像聲。亦是有漏自第六識緣佛聲時。亦即託自第八所變聲為本質。變影像聲已上。此聞法人乃用三識。第八是變有漏之聲。以此即為其本質故。耳識託彼變影像故。第六亦是自第八識所變聲。二變影像聲。及成聲上名句文故。依此三識乃成一具聞法之事。為所化也。良賁法師釋仁王經我聞言云。謂宜聞者善根力故。本願解力。如來識上文義相生。是他利他善根所起。名為佛說。聞者識心雖不親得。然似彼相分明顯現。故名我聞已上法衡解云。聞者等者。問。佛無漏識現文義相。名為佛說。其聞法者稱為我聞。若得如來識上文義。即是聞者心外取法。乖於唯識。若不得者何稱我聞。故此釋之。聞者識心雖不親得佛無漏教。然仗佛變文義為質。聞者自心變現文義。似佛所變文義之相。分明顯現。約相似義聞佛所說。故稱我聞。由此昇攝波喻經中。佛以樹葉置於手中。謂阿難言。我已所說法。少如手中葉。未所說法。多如林中葉。故佛如來決定說法已上。說者聽者既各有其本質影像二種教體。雖有二種非無兼正。故法衡云。然說者教質正影響。為利有情。從於淨識現文義故。聽者教體影正質兼。耳

識意識能聽法故已上。今玄記中。能化所化本影相對。約正以論。玄文中云。衆生心外。佛有微妙色聲等法者。佛有無漏十八界法。其中舌根是說法具。聲界法界即是所說三乘之法。此色聲等即是無漏清淨之法。故云微妙。言聞者善根增上緣力者。此中且舉善根為相。然細言之。亦兼聞者本願樂欲聞法緣力。此二緣力為增上緣。言擊佛利他種子者。擊發能化如來慈悲大願力等種子為因。生起說法等事故也。言佛智上等等者。如來無漏第八相應大圓鏡智。此識智上所變文義。此名如來本質教體。若言影像。即如前明。故良賁云。親光等言。佛身具有蘊處界。故由離分別名無戲論。豈不說法名無戲論。謂。宜聞者善根力故。本願緣力。如來識上文義相生。是佛利他善根所起。名為佛說已上。遇榮解云。謂。宜等者。以信惠等善根緣力。本願樂欲聞法緣力。此二緣力為增上緣。有增上力擊動如來慈悲願力。決定於無漏識上。應三乘機現文義相。是佛往昔三劫所修利他善根之所現起。名為佛說三乘法也。已上聞者識上有本有影。先其本者。宜聞之者仗託如來第八所變無漏文義。以彼為質。聞者有漏第八識上變現有漏之聲。此之聲相是聞法者善根種子而所生起。是謂聞者本質教也。玄記之中略無此體。言由佛此教增上緣力等者。此舉聞者影像教也。謂。聞法者自第六識緣佛教時。於彼如來所變無漏本質教上託彼為質。自第八上亦乃變現其音聲相。以此所變

音聲為質。自第六識變影像聲。此乃擊發聞法之者有漏無漏善根種子之所變起。聽者意識緣變音聲。其聲上有屈曲高下。名句文身及所詮義。此等並是影像教體。其自耳識於自第八所變聲上。即自意識變影像聲。此聲之上即有名等。此名句文意識所緣。其之耳識及明了意識等。即緣於聲。如此等事。皆是聞者所得所緣影像教也。此就以佛為其能說。以餘凡聖為能聽者。成立如此本影等義。若於自餘聖凡之中有說聽者。准例亦爾。若約此事分本末者。說者為本。聽者是末。故良賁云。若就根本能說者心。若取其未能聞者識已上。問。玄記所引。二十唯識展轉增上力二識成決定者。義意云何。答。法衡解云。展轉者更互之義。二識者佛識衆生識也。謂。諸衆生有信智決定。由此信解如來所說。為增上緣。有增上力。擊動如來本願慈悲。如來有悲願決定。慇懃衆生。於佛識上現文義相。由悲願力為增上緣。有增上力。令諸衆生識心之上文義相生已上文相可見。探玄記中十重教體。第四緣起唯心門體。於中二門。本影相對。說聽全收。本影對中總舉四句。一唯本無影。如小乘教。達磨多羅等諸論師多立此義。二唯影無本。如大乘終教。護法親光等諸論師。皆立此義。三唯影無本。如大乘終教。龍軍。堅惠等諸論師。並立此義。四非本非影。如頓教中。龍樹。提婆等宗多立此義。對今戒疏。有無有由。唯本無影如今初三。亦本亦影即今第七。非本非影既是頓教。今此戒經