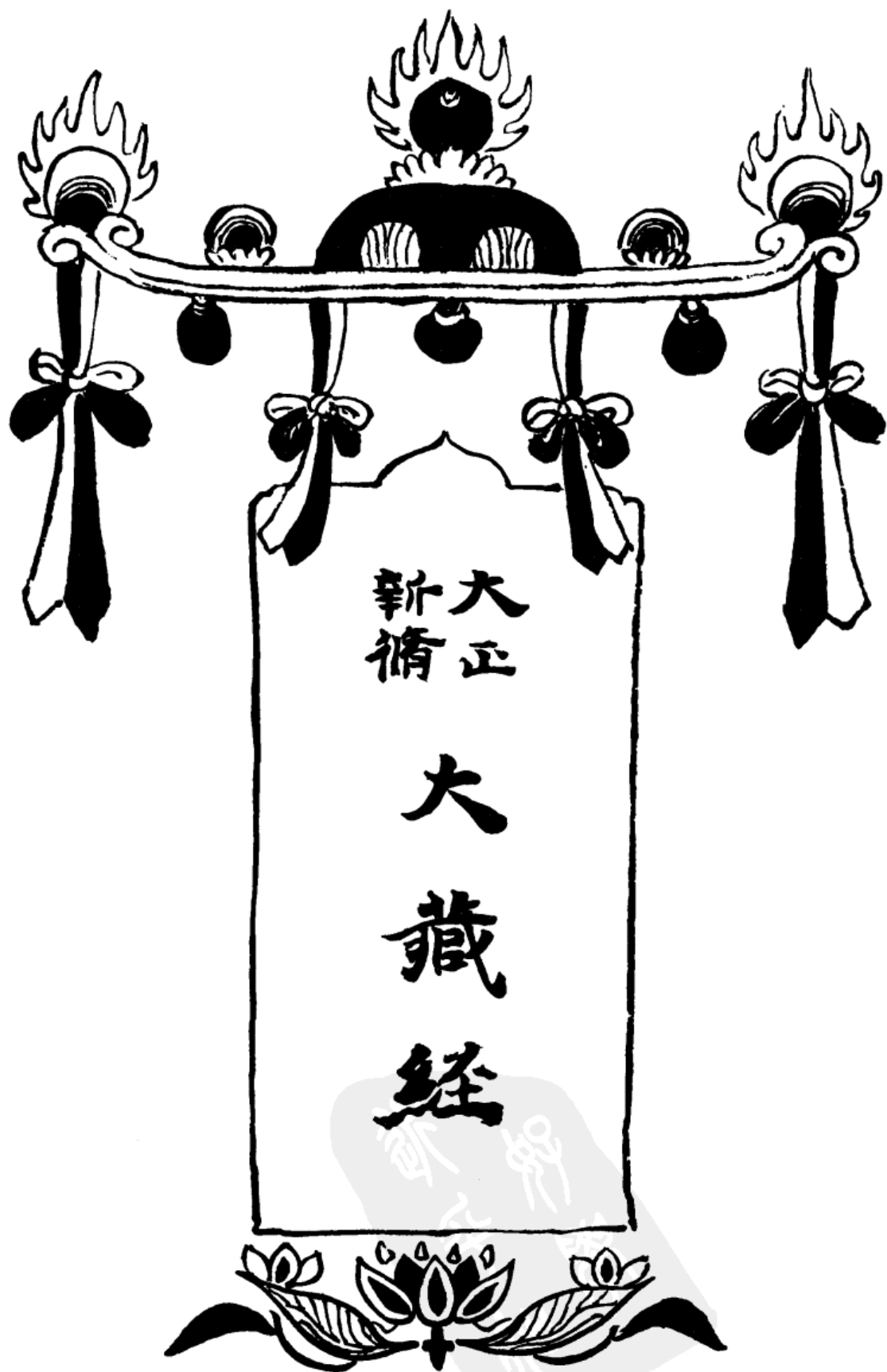




目次

二一八五	勝鬘經義疏(一卷) [cf. No. 353].....	日本聖德太子撰	一
二一八六	維摩經義疏(五卷) [cf. No. 476].....	日本聖德太子撰	二〇
二一八七	法華義疏(四卷) [cf. No. 262].....	日本聖德太子撰	六四
二一八八	法華略抄(一卷) [cf. No. 262].....	日本明一撰	一二九
二一八九	妙法蓮華經釋文(三卷) [cf. No. 262].....	日本中算撰	一四四
二一九〇	法華經開題(一卷) [cf. No. 262].....	日本空海撰	一七二
	法華經開題(一卷・異本一).....		一七五
	法華經釋(一卷・異本二).....		一七七
	法華經開題(一卷・異本三).....		一七九
	法華經密號(一卷・異本四).....		一八二
	法華略祕釋(一卷・異本五).....		一八三
	法華開題(一卷・異本六).....		一八三
二一九一	法華經祕釋(一卷) [cf. No. 262].....	日本覺鑣撰	一八四
二一九二	入眞言門住如實見講演法華略儀(二卷) [cf. No. 262].....	日本圓珍撰	一八九

二一九三	註無量義經 (三卷) [cf. No. 276]	日本最澄撰	二〇三
二一九四	佛說觀普賢菩薩行法經記 (二卷) [cf. No. 277]	日本圓珍撰	二二六
二一九五	法華開示抄 (二十八卷) [cf. No. 262]	日本貞慶撰	二五五
	[附] 無量義經開示抄		四八〇
	普賢經開示抄		四八一
二二九六	金光明最勝王經玄樞 (十卷) [cf. No. 665]	日本願曉等集	四八三
二二九七	金光明最勝王經註釋 (十卷) [cf. No. 665]	日本明一集	七二七
二二九八	最勝王經羽足 (一卷) [cf. No. 665]	日本平備撰	八〇七
二二九九	最勝王經開題 (一卷) [cf. No. 665]	日本空海撰	八二四
	[附] 金勝王經祕密伽陀		八二五
二二〇〇	仁王經開題 (一卷) [cf. No. 246]	日本空海撰	八二七

Wt 15/06

勝鬘經義疏

●此是大倭國上宮王
私集非海後本

夫勝鬘者，本是不可思議。何知如來分身或是法雲大士，但遠照離闇之機宜，以女質爲化。所以初則生於舍衛國王，盡孝養之道，中則爲阿難開友稱夫人顯三從之禮，終則影嚮釋迦共弘摩訶衍之道，論其所演，則以十四爲體，談其大意，非近是遠爲宗，所以如來每說讚同諸佛，發言則爲述成。勝鬘者，世以七寶嚴其肉身，而今以萬行嚴其法身，故云勝鬘。師子吼者，自宜大理，無所怖畏，義同師子不畏衆狩，故云師子吼。勝鬘就當體得名，師子舉譬爲稱，一乘大方方便廣者，舉其所說之法，經者，訓法訓常，聖人之教雖復時移易俗，不能改其是非，故云常，亦爲物軌則，故稱法。而此是漢中之語，外國云修多羅，修多羅五義，亦如常釋修多羅雖有五義，要在涌泉繩墨二義，即同經之法常二義，故以此經代彼修多羅也。諸經得名不同，今此經上言勝鬘師子吼是舉人，下言一乘大方方便廣是舉法，雙舉人法爲題，故云勝鬘師子吼一乘大方方便廣經。夫大聖應世爲物說法，不撰經卷之多少，不別明理之深淺，皆用三段爲說，第一序說，序是漸由爲義，第二正說，正者經之正體，第三流通

說，謂傳之後世，須此三所以者，良由衆生從來迷塵加復神鈍，若卒聞深理，非但不能受行，更生謗心，還墜三塗，是以聖人先現殊常之相，令物生樂，於是衆生因此序相，即發樂應，聞深理之心，故即爲說正體。序正既竟，必時衆生皆得蒙益，而大聖垂慈說法，非但當時獲利，遠及末代，皆同令福，故末即爲說流通，以勸之也。三段文處者，從初訖，咸以清淨心嘆佛實功德，名爲序說，從如來妙色身世間無與等以下訖，汝已親近百千億佛，能說此義以來，明爲正說，從爾時世尊放勝光明普照大衆，竟經爲流通說，就第一序說初開爲二，一通，二別。如是等五事，普貫衆經，故名通序，遣書感佛，正爲此經，非爲餘經，故稱別序，就第一通序，即有二，一明阿難所傳不謬，證入是可信，二有住所同聞，明說經之根本，證法是可信，人能弘法，故先證法，由人弘故後證，如是者，總舉一教之始終也。兩物相似曰如，一物無非曰是，如來與阿難談其聲口，必一八既殊，金肉非同，故於文曰如，一八金肉雖異，即其所明即是一物，故於理曰是，是我聞者，言阿難親從佛聞，所傳不謬，且欲表異外道，我自然知之過，一時者，明如來所說經教其數無量，而阿難得佛覺三昧，一時皆領，故云一時，第二舉住處同聞證法，是可信，舍衛是城名，梁云聞物，此城，感富，多有名珍，遠聞四方，故云聞物，國名憍薩羅，今以城目國，故言舍衛，是十六大國

中之一，祇樹給孤獨園者，樹囑太子祇達，園囑給孤長者，二人共立精舍，今以兩主標名，故云祇樹給孤獨園，同聞衆略無也，或云說此經時在乎後宮，上唯諸天，下唯綵女，闕無大士，不足以此證經，故闕之也，而此經下流通之初，既云放勝光明普照大衆，豈言復無衆，且今言以住處同聞證法，是可信者，豈其舉彼離闇宮處宮中采女哉，是即付囑之時處衆也，故知略即明矣，就第二別序亦開爲二，第一從時波斯匿王以下訖，敬授勝鬘名，外緣序，第二從勝鬘得書歡喜以下訖，嘆佛實功德，名內因序，言尊者遣書爲說，此經之外緣，云外緣序，勝鬘默念感佛爲說，此經之內因，故云內因序，就第一外緣序，亦有二，第一王及夫人共談勝鬘心明根利，宜聞深法德行，第二從夫人白言以下，言畢即作書讚佛功德，遣信令聞，第三從使人奉書以下，明使人奉書至阿難開國而奉，時者，言勝鬘應聞常住之時也，信法未久者，謂信大乘法未久也，言王與夫人但信小乘法來久而未信大乘，如來在一樹下說法，時波斯匿王擊鼓來奉佛，佛知故問此何聲也，阿難依實而答，時佛言，世王擊生死鼓，我爲法王，宜擊法鼓，即說法鼓經，於是王及夫人始信大乘，未久即遣使告於女勝鬘也，云時者是謂說法鼓經時也，解此信法未久，種種不同，然推尋本末，唯此應當，故不記也，是我之女者，讚重之辭也，言相子不

●寶治年間版本，●安永八年版本，●明治二十八年蕃根版本，●大日本佛教全書 ●(此是…本)十四字二(大倭國上宮王奉詔撰)九字●，(上宮皇太子御製)七字● ●慈二殿●●

過父母。知臣莫如君王。我子之稱不別。自他唯在於善。今勝鬘既爲己子。且有明德。應聞勝道。故亦自稱我子也。聰慧利根者。耳善聽曰聰。心明察曰慧。聰察爽明謂之利根。通敏易悟者。聞表達裏謂之通善。聽之所致。照了深明謂之敏。善察之所致。遇理即解謂之易悟。利根之所致。前句談其性能。後句言其功用。共相成也。●廩教必由善聽。故嘆聽爲首。此明器已具。必速解法者。一聞即悟。不待再教。心得無疑者。神情開朗。無小乘疑滯也。宜時遣信發其道意者。時有二。一年時。二機時。皆不可失也。此明可納實也。從夫人白言以下。第二遣信。略讚如來無量功德者。聖德無量。不可備陳。故粗標三德也。第三明使人致彼奉書。可見此明正內實。可見從勝鬘得書以下。第二內因序。分爲五。第一明得書歡喜。亦可見。生希有心者。謂聞常住也。●二初行偈欲修供養。而勝鬘但通而爲論。常住本然。但聞是希。故云希有。見書那得言。我聞佛音聲者。聲以傳意。書以傳聲。故書義云聞佛聲。又見聞覺者。從書得解。亦稱爲聞。世所未曾有者。言我理雖本然。但據故我云未曾明。一生未曾聞常住。眞實者。聖體圓備。非僞曰眞。至德凝然。無虛曰實。有一行偈。明默念感佛。言如來應世爲物。無偏我雖。無知女人。亦入世數。願垂慈心。得見耶。一行偈明佛應其感。而應於空中者。若在宮內。或履涉艱難。且欲表如來法

身無相。猶如虛空也。如來項後常光。但七尺而已。今欲表勝鬘將說一乘圓果常住之理。故普身皆放。一行偈明三業供養。可見接足禮者。雖有空中。以接足禮致敬。非適接也。從如來妙色身以下。經中之第二正說。就中凡有十四章。大分爲三。第一舉初五章明乘之體。言萬善皆爲乘體。舉中八章明乘之境。言有作無作八聖諦皆爲乘境。舉後一章明行乘人。言三忍菩薩御此乘而行。就第一明乘體中五章。亦分爲二。第一初三章明自分行。言勝鬘本是不可思議。但述在七地。今初三章明七地行。故云自分行。第二後二章明他分行。明八地以上之行。非其七地之分。故云他分行。自分行中三章。第一嘆佛眞實功德章。第二十大受章。第三三大願章。今第一嘆如來眞實章。此章來意者。勝鬘前來未聞常住。但今因父母遣書。乃得聞。所以嘆今日常住眞實。願爲歸依。異於昔日歸依無常。且行善之義。本在歸依。今欲廣明萬行之道。故以歸依爲首也。所以優婆塞戒經云。若不依三寶受戒。戒不堅強。如絳色無膠。就此章中。又開爲二。第一有五行情。正嘆常住眞實。願爲歸依。第二從哀愍覆護我以下。竟章請救。就第一正歎中五行偈分爲四。第一初二行偈嘆法身。次一行偈歎解脫。次一行偈嘆波若。次一行偈總歎三德。而常言佛地萬德圓備。何意但據此三德爲歎者。法身是萬德之正體。解脫是斷波若是智。然即萬

德之中。此三爲要。若舉此三德。即餘德自顯。所以但據此三德爲歎也。且上父母相聞。既云聖德無量。不可備陳。故但略歎三德爾也。所以勝鬘亦從但嘆三德也。釋此意義。家種種不同。而要在於此。故不記也。就第一款法身中二行分爲二。第一一行半偈嘆應身。第二舉二句嘆眞身。何即非本無以垂迹。非迹無以顯本。是以於諸歎處中。常爲雙歎。如來妙色身世間無與等者。歎無等。言梵天在上。莫能見佛頂。無比不思議者。比類。言衆識非所思議也。如來色無盡者。言感者。言見應。謂有興廢。故云有感即應。無有窮已。此四句皆嘆色。智惠亦復然者。歎心。亦如上歎色。無比無盡也。是故今敬禮結歎應身。義家云。此句應在第二行偈上二句次。而出經者欲以結皆在偈末。故然也。一切法常住者。第二歎眞身。明應即隨感而現。但眞身凝然。常住者。不動。且餘德通在因地。故只就常住爲歎。私釋少異。初一行歎應身。後一行全嘆眞身。如來色無盡者。無盡謂是常住。歎眞身無色常住。何即既爲色法。理爲不盡。既云不盡。即非色常住自明。故云如來色無盡。亦可以智爲色。亦可應是應色之本。故云色。智慧亦復然者。正歎眞身。言亦無盡常住也。一切法常住者。總眞身諸法。次一行嘆解脫。心過惡者。謂三毒四倒。身四種者。謂四大。此二句歎脫三。界內四住地惡。又解。謂身三惡。四種謂口四惡。離爲十惡。明攝三界內

●慶二集● (也)一● (二初但)十二字(通而...有)十六字● ●有二在● ●言一當● ●禮十(者)● ●謂身二身謂●

惡盡已到難伏地者。難伏地謂金剛心。夫魔有四種。一天魔。二煩惱魔。三陰魔。四死魔。金剛心不爲天魔外道所伏。且結惑淨盡。降煩惱魔。但未免行陰魔及生滅死魔。故云難伏地。一云。難伏地即是佛地。言佛地非四魔得伏。故云難伏地。此句。歎脫三界外無明住地惡。又云。上一句嘆有餘解脫。下一句歎無餘解脫。因盡謂有餘。果亡謂無餘。前歎離四住地。據因盡證果亡。後歎離無明。舉果亡。證因滅。則其實雙亡明矣。法雲法師云。生死有二種。一分段生死。二變易生死。此言心者是變易生死。果過惡者是變易生死。因身者是分段生死。果四種者。分段生死。因前明斷無明住地。變易果亡。後明除四住地。分段報滅。故言降伏。已到難伏地者。煩惱伏。智不出。二種一障令不見法相。二感使無常。金剛心起斷惑斯盡。照見法相。免於惑累。故言難伏地。猶有煩惱感。彼心起不免無常。果累猶在。故不言不可伏。已之言過。過金剛心至佛地。免無常生滅果累亡。因果雙亡。故解脫。私意少異。金剛心所難伏者。唯是陰魔死魔。如來已過此二境。故云已到難伏地。是故禮法王結歎。次一行嘆。波若。知一切爾炎智慧。身自在者。爾炎梁言。智母。智母謂真諦境。空爲生智之本。故稱母。空既無爲所生智慧。故自在。此二句歎空智。攝持一切法者。謂照有參差。攝持萬境。此一句嘆有智。而世諦亦能生智。但生智劣。故不與母名。一解言。上二

句歎實智。下一句嘆方便智。爾炎者。卽此二諦能生乎智。故通稱智母。智慧身自在者。卽是照二諦分明。縱任。下句攝持一切法者。明能以方便攝持衆生。化令生善。是故今敬禮亦結歎。次一行偈總歎。可見從哀懇覆護我以下。章中第二請護。言我雖歎佛眞實。歸依常住。若佛不相隨救。卽歸依不尊。故就佛請護。就中分爲四。第一一行偈直請護。法者法身。萬善爲種。次一行偈如來許護。請護唯二世。許兼往世。明護之深遠。次一行半因佛許護。重請致敬。言如來久遠救我者。我必已作善。餘世謂未來。若三世常護者。卽作善無息。故更請賜記。第四從佛於衆中以下。明佛賜記。亦分爲六。第一許因。第二從當復供養以下。許果。第三從彼佛國土以下。許其國無穢。第四從彼國衆生以下。記其純淨。第五從勝鬘夫人以下。明人天發願。第六明佛賜記人天。皆可見。彼從爾時勝鬘夫人聞受記已以下。明自分行中之第二十大受章。嘆佛眞實。求依常住。本爲修善。且歸依卽異於昔。戒亦應改於昔。所以今受大受異於昔日。小乘五戒也。就中開爲三。第一明受戒方便。第二從世尊我從今日以下。正明受戒。第三從法主世尊以下。竟章。立誓斷疑。將欲受戒。故先修容儀。以靜其志。修儀靜志。要爲受戒。故第二卽有受戒。受戒既竟。卽大衆疑。勝鬘既爲女人。所志應弱。而今其所受甚重。且遠恐將口不當實。是以第三

立誓斷疑。以成其受。恭敬而立者。常時受戒。必須著地。今佛處空。若著地卽言接奢。遠故立而爲受。受十大受者。上受是能受之心。下受是所受十戒。昔日雖復五戒。所求者小乘。今以常住菩提爲期。故云大受。就第二正受戒中。凡有十戒。亦開爲三。第一初五戒。名爲攝律儀戒。律者類也。儀者容儀。此五戒止於惡。而容儀之類。自不失法。第二從不自爲已以下。有四受。名爲攝衆生戒。第三從攝受正法終不忘失以下。有一受。名爲攝善法戒。將欲化他。要必先正己身。所以先受自行。大士正己要爲化物。故次有攝衆生戒。化物之道。非但止惡。要修福善。故第三有攝善法戒。然第一以自行爲本。兼顯化他。第二以化他爲宗。仍明自行。第三合明自行化他。卽備舉大士之行明矣。就第一攝律儀中五戒。分爲三。第一初一受明昔日所受小乘五戒。猶不起。犯心。小乘戒法。但制身口。不制於心。今又更精其先所行明清淨之極也。此戒既防昔日。故在初也。第二有二受。明於尊卑二境。誓不起惡。第三有三受。明於自他二境。誓不起惡。於諸尊長不起慢心者。三處爲尊。兄秩爲長。於諸衆生不起害心者。通言含識之類。然所以尊上止慢於卑禁順者。解有三種。一云。凡人之情。於上樂等。故起慢於下。求過故起瞋。二皆非道。所以尊上止慢卑上防瞋。二云。尊上多生瞋而慢少。何卽尊者。遇其高貴好。凌群下。

●款二難●●●●十(生)●●●●犯二犯●●●●(第三...惡)十五字一●●●●一濁●●●●一凌一凌●●●●*

故下多生瞋。而其德自可敬。故慢生少。卑上慢多生而瞋少。何即爲己在下理自可。凌故生慢即多。縱橫隨我。故生瞋少。言今於尊上少慢尚不起。況乎卑上多生慢。又卑上少瞋尚不止起。況乎尊上多瞋。是皆舉輕況重。三云。尊長是可敬境。恐慢與敬相違。故尊上止慢。卑是可慈境。恐瞋與慈相違。故卑上止瞋。第三有二受。於自他二境誓不起惡。言於他不起嫉。於自不起慳。可見。就第二攝衆生戒四受。亦分爲二。第一有二受。同明慈心與樂。第二有二受。亦同明悲心拔苦。就第一有二受。自分爲二。初受明與樂果。後受明與樂因。不自爲己受者財物者。明止善。從凡有所受以下。明行善。不自爲己行四攝法者。明止善。從爲一切衆生以下。明行善。以無愛染心者。謂無貪心。無厭足心者。無瞋心。無礙心者。無癡心。又云。以無愛染心者。謂不以愛見悲。若有愛見。卽化道爲漏。亦於生死有厭足。且化物有礙。又云。無以愛染心者。說不同。凡夫無厭足心者。不同二乘。無礙心者。同於大士。第二有二戒。明悲心拔苦。亦自爲二。初明拔苦果。後明拔苦因。從若見孤獨以下。明止善。從必欲安隱以下。明行善。少無父曰孤。老無子曰獨。在囹圄爲幽。有枷鎖曰繫。刑惱曰疾。疾甚曰病。在我稱厄。談彼曰難。自覺曰困。外逼曰苦。以義饒益者。義猶理也。以理齊。十苦也。然後謂令至。菩提乃捨也。就拔苦因亦

有止行。從若見捕養以下。明止善。從我得時以下。明行善。外求曰捕。內畜曰養。衆惡律儀。謂十六惡律。見淫繫經。及諸犯戒者。言違其本誓者也。惡律儀發始更惡。犯戒初善後惡者也。我得時者。力有二種。一勢力。二道力。於彼彼處者。若不行善。卽諸道皆閉。流轉生死。遷移六趣。所以大士於彼彼處皆見此人。重惡卽以勢力析伏。輕惡卽以道力攝受。息惡修善卽聖化久住。聖化住。世卽善來惡去。故天人充滿惡道減少。道器既增。卽佛法輪恒可轉。就第三有一受名攝善法戒。亦分爲三。第一直明不忘攝受正法。第二釋不忘。第三結不忘。終不忘失攝受法者。既云攝受正法。是八地以上行。故云他分行。今勝鬘迹在七地。而言不忘者。但願得八地以上故。攝受正法之心暫不敢忘。非言自得而不忘也。就第二釋中。凡有三行三欲。三行是八地以上行。三欲謂七地以還欲。三行者。一攝受正法行。二大乘行。三波羅蜜行。七地以還非不大乘。但大義未顯。何者。七地以還斷結。與二乘齊。同出三界。而未及八地以上冥合衆流。更無異趣。故大義不明。波羅蜜者。名到彼岸。七地以還亦是無相彼岸。但未能並照。故波羅蜜義亦未彰。七地以還亦修萬行。但一念之中不能齊。故亦不得攝受之名。所以攝受大乘波羅蜜。皆名八地以上爲明。三欲卽是願得此三行之心。故七地以還許其有也。而此三行。皆是八地以上

一心上用。但隨義立別名耳。故云若忘失法。卽三行都忘。三行既忘卽三行之欲亦皆忘也。應有波羅蜜欲。略無也。列行則以攝受爲先。列欲則以大乘爲初。是蓋逐便無大意也。從隨所樂入以下。明失行卽起惡也。從我見如是以下。第三結不忘。言忘則致禍。不忘得福。故受不忘。從法主世尊以下。章中第三立誓斷疑。就中亦有四。第一佛前立誓。第二從說此語時以下。明雨花出聲爲證。言有聲必有言。故以聲證言非虛。有花必有實。故以花證言必果。第三從彼見妙花以下。明衆疑得斷。仍發願。第四明佛爲賜記。可見。從爾時勝鬘復於佛前以下。自分行中第三。三大願章。歸依。受戒。既殊於昔。故願亦更發勝願。遠期常住法身。異於昔日願身滅智亡。就中開爲三。第一明爲願作願。第二從以此善根以下。正發三願。第三從爾時世尊以下。明佛述成。以此實願者。通言以我今將願三大願也。明大士立懷。非但自爲必先爲物。故云安慰衆生一云。實願者。必行其行。就第二正發三願中。自有三願。第一願願得正法智。正法智者。謂上住之智。第二願願爲衆生說。第三願願護法。第一第三二願。要就自行兼明化他。中間一願。因明化他并顯自行。卽與上十大受同。第三如來述成。可見。而此三願。並是住前之願。而言攝受諸願者。此但取住前諸願。非兼八地以上願也。從爾時勝鬘白佛言以

○(明)十於○ ○心十(未) ○說二謂○ ○覺二覺○ ○齊二齊○ ○終不忘失攝受法二攝受正法終不忘失○ ○就第二釋二第二釋就○ ○蜜二密○ ○下同 ○名二在○ ○若十(不)○ ○羅十(蜜)○ ○此二是○ ○上二當○

下。明乘體中。第二學二章明他分行。二章即自爲二。第一攝受正法章。明萬善出生義。言八地以上一念心中能生五乘諸善。第二入一乘章。收入一義言總取能生八地之行。所生五乘諸善。皆入一乘。一往釋攝受正法。能攝萬行之心爲攝受。所修之善當理非邪故言正。爲物軌則故言法。而釋此攝受正法種種不同。或云。夫善皆能攝生衆生諸行故。自凡至聖皆取以爲攝受正法。或云。外凡之善皆以相心而作故。不得爲攝受正法。但內凡以上可取。或云。內凡猶未得真解故亦未足取。但初地以上正是真觀故。從此可取。而今所須者。八地以上一念之中。備修萬行之心爲攝受。所修之行當理非邪故言正。爲物軌則故言法。初地以上七地以還之行。實是真無漏故亦應言正。爲物軌則故亦可稱法。然但一念之中不能備修萬行。亦未並觀。故猶不得攝受之名。且臨文自證。若盡并取七地以下以爲攝受正法者。那得言菩薩所有恒沙諸願。一切皆入一大願中。所謂攝受正法所言自他分以此爲辨也。就中初開爲二。第一從初說有大功德有大利益。明願攝。第二從勝鬘白佛言我當承佛神力竟章。明行攝。私釋少異。此章正以出生義爲宗。但物聞上三願便謂願極於此。故一往從初說有大利益。先明七地以下恒沙諸願皆入八地以上一念願中。若論其至極。正在於此。第二從勝鬘白佛我當承佛以下。

正明出生義。第一明願攝中亦有二。第一正明願攝。第二明如來讚成。就第一正明願攝中。即有三。第一明勝鬘受命。第二明佛許說。第三從勝鬘白佛以下。正明願攝。承佛威神者。外形端肅曰威。內心難測曰神。而今承者。直是如來許已有說。悉其所辨。非謂異術相加。木石使能言之。前三章不求承威。但從此章乃請承威。則所謂自分他分亦可證。調伏大願者。心恒附理爲調伏。無德不期爲大願。真實無異者。言與佛昔願無異也。又云。如佛所說無異。許聽可見。第三正明願攝。恒沙諸願皆入一大願中者。一願謂八地以上一念心中願。言七地以下恒沙諸願皆入八地以上一念願中。故云皆入一大願中。所謂攝受正法者。出一願體與萬行正法。即是八地以上一念上用。故云攝受正法真爲大願也。從佛讚勝鬘以下。明願攝中。第二如來讚成。就中亦有五。第一讚其現德。第二從汝已長夜以下。歎其往因。第三從汝之所說以下。歎其所說與諸佛同。第四從我今得無上菩提以下。嘆說與釋迦同。然釋迦即入諸佛。但是一化之主。故更別舉。第五從如是我說以下。歎攝受正法所有功德。不得邊際者。只是攝受正法理深幽遠。說不可盡。故云不得邊際。如來智慧辯才亦無邊際者。釋疑若攝受功德不得邊際者。亦應無能解此理者。誰以此理爲說衆生耶。故釋曰。佛智從無邊理而生故。佛智亦無邊際。今以無邊

際之智還照無邊際之理爲佛阿難。所以稱爲一切種智。從何以故以下。仍釋佛智無邊際。標疑云。何以如來智慧亦無邊際耶。釋曰。此攝受正法之理。有大功德利益。故所生佛智亦無邊際也。亦釋。何以攝受所有功德無邊際者。此攝受正法。上能感種智。下能化衆生。如是功德利益。說不可盡。故不得邊際也。從我當承佛神力以下。第二明攝行私云。正明出生義。又開爲二。第一正明行攝。第二從爾時世尊於勝鬘所說以下竟章。亦明如來讚成。就第一正明行攝。又分爲三。第一先出行攝之體。亦可能生之體。第二從譬如劫初成時以下。正明出生義。第三從世尊攝受正法攝受正法者以下。明相即釋物疑。第一中亦有三。第一受命。第二許聽。第三從白佛以下。正出行體。皆可見。廣大義者。謂行體也。一云。牒前句。從。則是無量以下。皆釋廣大。八萬四千法門。餘疏有記。而今不記。就第二明其出生義。凡有四臂。分爲二。第一初二臂。明法能出生。第二後二臂。明人能出生。所以知者。前二臂直言攝受正法。而不見善男女後二臂。即合中皆言善男女。就第一明法能出生。中二臂自分爲二。第一雲興譬。明其陰覆之義。言八地以上攝受正法。能蔭覆衆生貧人。亦第二有大水譬。明其洗滌之用。言八地以上攝受正法。亦能洗滌衆生垢累。就第一雲譬。即開合爲二。譬中即有四句。初句譬如劫初成時。譬八地以上真

①以二已②③(第二)十許④⑤阿二何⑥⑦⑧則二即⑨⑩

身初建第二句普起大雲。譬應身說法。此二句皆爲能生接受作譬。第三句雨衆色雨。譬能生五乘因。第四句及種種寶。亦譬能生五乘果。此二句皆爲所生五乘作譬。第二合譬。有三句。初句如是攝受正法併合上能生中劫成雲興二譬。言八地以上真身初建垂應化物。則義同劫成雲興。第二句雨無量福報退合上所生中及種種寶。言八地以上攝受能生五乘果。即義同雨種種寶。第三句及無量善根之雨。超合上所生中雨衆色雨。言能生五乘因。即義同雨衆色雨。就第二大水譬開爲三。第一開比。第二合比。第三雙結開合。比中亦有四句。初句又如劫成時。亦比八地以上真身初建。第二句有大水聚。亦比應身說法。此二句亦皆爲能生攝受作比。第三句出生三千大千界藏者。比能生菩薩大乘。第四句及四百億種種類。州比能生四乘。第二合比。即有五句。初句如是攝受正法。亦併合上能生中劫成大水二比。言八地真身初建垂應說法。即義同劫成有大水聚也。第二句出生大乘無量界藏一切菩薩神通之力者。合上所生中出生三千大千界藏。第三句一切世間安穩快樂。舉入乘合。上四百中一百州。第四句一切世間如意自在。舉天乘合。上四百中一百州。第五句及出世間安樂。舉二乘共合。上四百中三四百州。明二乘同出三界故共合也。劫成乃至天人本所未得皆於中出者。第三雙結開合。劫成取開比之初天人本所未得。

取合比之末。出世間安樂。樂是天人本所未得。比取其初。合取其末。中間爲略。故云乃至皆於中出者。雙結大千界藏及四百億類。州皆從劫中而出。亦天人本所未得皆從攝受而生也。此二比有三可辨。一爲本作比。即二比皆云劫初成時。故文意皆同。二爲迹作比。前比普興大雲。後比有大水聚。故意一文異。三爲所生作比。前比合人而辨因果。後比辨人而合因果。故文意皆異。然亦無大意。但聖人說法。互舉而明也。從又如大地以下。明出生中第二明人能出成。就中亦有二比。自爲二。第一名重擔比。明八地以上大士荷負衆生之義。第二名寶藏比。明八地以上大士爲衆生蘊藏之義。就第一重擔比。即開合爲二。就開比。即有二。第一初二句爲八地以上能負人作比。第二從何等爲四以下。爲所負法作比。有四句。一。大海比菩薩。言廣抱衆生。即如大海抱納無窮。故以爲比。二。諸山比緣覺乘。言真高出亦如衆山之高。故以爲喻。三。草木比聲聞乘。言其頭數繁多如草木。故以爲比。四。衆生共比人天乘。人天乘但在生死中。如衆生處處受生。故以爲況。第二合比分爲三。第一正合。第二結合。第三讚歎能負人。就第一正合中亦有一。第一合能負人比。第二合所負法比。踰彼大地者。地唯負形。不如大士兼負形神。教令改惡修善。故云踰彼大地。第二合所負法唯倒合。先合衆生比可見。從聲聞以

下。合上草木比。從緣覺以下。合上諸山比。從大乘以下。合上大海比。言八地以上大士能負五乘衆生。則義同大地負此四種也。第二結合。可見從世尊以下。合中第三讚歎能負人。亦可見友是相救爲義。然請而後救。即非真友。故云作不請之友。菩薩化物如慈母就嬰兒。故云爲世法母。從又如大地有四種寶藏以下。第二寶藏比。明八地爲衆生蘊藏之義。即開合爲二。開比中亦有二。第一正比。第二結比。正比中亦有二。第一初二句爲能蘊藏作比。可見第二爲所蘊藏法作比。有四句。無價比菩薩乘。上價比緣覺乘。中價比聲聞乘。下價比人天乘。是名有四種寶藏者。第二結。就第二合比。亦有三。第一正合。第二讚歎。第三明。即正合中亦有二。第一合能蘊藏比。第二合所蘊藏比。得衆生四種最大寶者。解有四種。第一解言五乘之善。義屬衆生。八地大士備之在心。故言得衆生寶。第二云。八地以上大士得教化四種衆生之寶。故云得衆生寶。第三云。攝受正法由教化四種衆生而得。故言得衆生寶。第四解。四種衆生善根。並由八地菩薩爲得。故云得衆生寶。而第一第二解。但言本末有異。大意似同。第三第四解。但其處得上下各異。故語意皆不同。且第四解。於文即便。但此未合所蘊藏。然以後結文爲推亦所是也。第三解。好即好矣。但其取之甚遠也。第一第二隨念爲用。而四種寶中。唯無價最上。那得皆是最

①起二與② ③受二取④ ⑤州二洲⑥ ⑦下同 ⑧釋二隱⑨ ⑩成十(者)⑪ ⑫得十(者)⑬ ⑭樂十(者)⑮ ⑯大二太 ⑰眞二直 ⑱法十(比) ⑲亦可見 ⑳有一 ㉑

上者。以勝兼劣故。通稱最上。又云。餘三始終會成上價。故通稱最上。從何等爲四以下。第二合所攝藏法。從無聞以下。合上下價。從聲聞以下。合上中價。從緣覺以下。合上上價。從大乘以下。合上無價。從如是以下。合中第二歎。從世尊以下。合中第三明。即而前重擔臂。但結而不明。即。今此寶藏臂。即而不結者。前重擔臂。即言以身爲負。於事可難。而負非他身。故即義可信。所以結而不明。即也。寶藏臂。況言有寶。故即義難明。而非以身負。故於事可易。所以即不以不結。且前重擔臂。既言踰彼大地。今此寶藏臂。直言得衆生寶。此亦同。此意也。從世尊攝受正法。攝受正法者。以下。正明行攝中。第三明相。即。以釋物疑。上正明出成中。前二比明。法能出成。後二比明。人能出成。物謂人非法。非人。二體各異。故。今致比亦不同。又因此廣生諸疑。諸萬行正法。異於攝受正法。攝受正法。異於波羅蜜。故舉此相。即爲釋也。就中開爲二。第一從初訖。攝受正法。即是波羅蜜。先明。法法相。即。第二從世尊。我今承佛威神。更說大義。以下。明。人法相。即。然疑本但在人法。此情。即一往難遣。所以先明法法相。即。因令稍解。後明人法相。即。以遣之也。就第一法法相。即。中分爲二。第一萬行正法。即攝受之心。第二從無異波羅蜜以下。明波羅蜜。即萬行正法。就第一中。即有五句。初二句雙牒。中二句雙明。無異。後一句雙明。相。即。初攝受正法。此

牒。所攝萬行正法。後攝受正法。此牒。能攝之心。無異正法者。明。能攝之心。無異。所攝萬行正法。無異。攝受正法者。明。所攝萬行正法。無異。能攝之心。正法。即是攝受正法者。明。萬行正法。即是攝受之心。次應言。攝受正法。即是正法。經文闕也。言八地以上。既是法身故。以萬行正法爲心。以心爲萬行正法。心法一體。更無二相。故云。萬行正法。即是心。心即萬行正法也。七地以下。未法身。且不能一念備修。故不得然。第二明。波羅蜜。即萬行法。分爲三。第一正明相。即。第二從何以故。以下。舉六度法。釋。正法。即波羅蜜。義。第三從是故。世尊。以下。結。即義。無異波羅蜜者。謂攝受正法。無異於波羅蜜也。攝受正法。即是波羅蜜者。明。即。文不足亦闕也。第二舉六度。釋。正法。即波羅蜜。標疑云。何以正法。即是波羅蜜耶。正釋曰。八地大士。欲以隨機度物。故一念之中。修此六度。而此六度。行實理非。邪故。即是正。法爲物軌。則故即是法。無相修行。故即是波羅蜜。故云。即正法也。此中六度。皆以此意爲釋也。彼者。謂彼八地以上。從是故。以下。第三結。即義。從世尊。我今。以下。明相。即。中。第二明。人法相。即。又分爲三。第一正明。人法相。即。第二從何以故。以下。亦釋相。即。第三從。何等爲三。以下。出。捨三分。義。攝受正法者。亦牒。上句。牒。法。下句。牒。人。無異。攝受正法者。謂人無異。於法。無異。攝受正法者。謂法無異。於人。此二句。雙明。無異。次應明。即。文不足亦

闕也。所以知此明。人法相。即者。此則言。攝受正法。善男女故也。第二釋相。即義。標疑云。何以人。即法耶。釋曰。八地以上。人爲攝受正法。捨三種分。此捨之心。即是攝受正法之心。即以此心。既成。此行人。然。則此攝受正法之心。安得異於捨此三種分人。第三出。捨三分。義。因上。焰明之也。又分爲四。第一正明三分義。第二從世尊。如是。以下。讚嘆。捨三分人。第三從世尊。又善男子。以下。明。捨三分時節。第四從世尊。我見攝受正法。以下。引佛爲證。就第一正明。捨三分中。即有二。第一直總舉三分。何等爲三。謂身命財是。第二從捨身者。以下。別出三分體。從捨身以下。別明捨身。從捨命以下。明。捨命。從捨財以下。明。捨財。舊釋。捨身。謂自放爲奴。捨命。爲人取死。今云。捨命。捨身。皆是死也。但建。意異耳。若如。投身餓虎。本在。捨身。若義士見。危授命。意在。捨命。捨財。謂身外之物。後際等者。謂未來。則無際。謂常捨明矣。又云。金剛心。爲。後際。離老病死者。謂分段生死。無有變易者。謂變易生死也。此言得者。謂令。得衆生也。功德法財。非。如世財。五家共有。得一切衆生。殊勝供養者。語少倒。應言。得供養。殊勝一切衆生。或順。文直釋。得。人天殊勝供養。從。世尊。以下。第二嘆。捨三分人。可見也。從。世尊。又善男子。以下。第三明。捨三分時節。言。夫護法之功。在。法將滅。滅而更興。護功。乃顯也。就中有二。第一正明。捨三分時節。明。要

①下十(非)②(白)③法十(攝受正法)④⑤⑥則二即⑦危二色⑧

在法欲將滅時必以正道心乃可爲也。

第二從入法朋者以下。明佛賜記得時捨

三分人皆可見也。從世尊我見以下。出三

分義中。第四引佛爲證。證言行虛也。從

爾時世尊於勝鬘以下。章中第二如來讚成。

就中亦有二。第一讚成。第二從是故以下

結歎。就第一讚成又開爲二。第一直述。第

二別述。就中有三。第一舉力士臂明勝人

天乘。第二舉牛王臂明過二乘。第三舉須

彌山王臂明勝七地以還大乘。三中即有

開合皆可見。攝受正。法謂八地以上萬行

中之一行。以攝取心者謂萬行之心。七地以

還亦能捨身命。但形於八地以上一念備修

□故云不捨。就第二結勸亦有四。一廣

勸二廣結三略勸。四略結開示衆。生謂人

天乘即對上力士比。教化衆。生謂二乘。即

對上牛王比。建立衆。生謂七地以還。即對

上須彌山比。此皆廣勸。如是大。利結入天

乘。如是大福者。結二乘。如是大果者。結七

地以還大乘。亦對三臂爲結。此名廣結。從

勝鬘我於以下。略勸。從是故以下。略結可

見也。從佛告勝鬘汝今更說以下。明他

分行中。第二一乘章。明總收能生攝受。所

生五乘皆入一乘。就中初開爲二。第一正

明皆入一乘。第二明一體三寶。一乘是一

體三寶之因。一體三寶是一乘之果。欲以

果一體爲況因一。故第二舉一體三寶。明

果既是一。則因一明也。且夫昔日。梯橙三寶

及五乘之別。同是方便之說。非是實說。今

則既會五乘入於一乘。同爲常住一果之

因。故亦明昔日。梯橙三寶非是究竟。唯今

日常住一體爲歸依之極也。然一是無二之

稱。乘是運出爲義。釋一義。義家種種不同。

一云。一則本無。但欲破三。故云。一也。二

云。一是果一義。乘是因名。言因中善品雖復

種種。終必歸於一果。故以果義一名。因。謂

之一也。三云。一與乘皆是因名。因中善品

雖復種種不同。而其流義一故。故云。一。第

一解好則好矣。但疑十方淨土無三乘之別。

亦應不說。一乘之道。而十方淨土皆說一

乘。若爾那得言。但欲破三。故一也。但第二

與第三釋皆可爲用。然今義家多就因一

爲釋。仍辨大。少者。不求自度。濟物爲

先。等流佛果。稱爲大乘。化物爲患。但求

自度。滅彼無貨。名曰小乘。大乘一乘大意

雖復同。所以少異。大乘猶是三中之別名。

一乘則無三二之稱。波若。維摩雖名大乘。

而不名一乘。是其所以也。爲例一乘釋大

亦應有二。果義一家云。大是果名。爲言佛

果爲大。因一家云。亦是因名。言菩薩不求

自度與物等流。即運心廣大。故云大也。若

論乘體。善有二種。一報善。二習善。報善雖

有脫重令輕之能。但匿金剛以還不致

於佛果。故只是緣由。不爲正體。故今但以

習善爲體。又解與善。解是乘之本。善是乘

之末。今就末爲乘。不以本爲乘。何則道有

通不通。若以解爲乘。則乘名不廣。善即乃

至一稱。南無無非是善。故乘名即廣。所以

只就末爲乘體。又凡夫向三有善。亦不爲

乘體。何即又乘是爲出生死。期作常住果。

凡夫向三有善。但期三界之內。不指常住。

故亦不爲乘體。若論收會。會三善廢三

教破三執。又云。善即今昔雖殊。即是一善。

理無可會。但教則立名義各異。故會之入

一。所以文則言。正法住正法滅。爲大乘故

說。三執如前。就第一正明一乘中。又分爲

三。第一從初訖出世間善法總會五乘。第

二從如世尊說六處以下。別會二乘因。第

三從世尊阿羅漢辟支佛有怖畏以下。即會

二乘果。前攝受正法章。但取能生之心。以

爲攝受正法。不取所生五乘之行。即取義

未盡。今此章盡取能生所生。皆入一乘。故

先有總會也。人天未有別求。亦未定大

小之名。則因總會理自可足。七地以還本

來求佛自爲大乘。無應重會。但二乘爲物

所信。莫不謂有別因果。所以感勸重會也。

然上攝受正法章。唯明八地以上攝受之義

故。所言他分理自可證。而今此章盡取能

生攝受所生五乘。皆爲一乘。即所言他分何

以爲證。釋曰。解文雖爾。所名他分亦有所

以。何則就實爲論。定位以上已信一乘之

義。況乎七地。然就教爲談。初地以上七地

以還。斷結觀境爲二乘齊。故於一乘義猶

未明了。若論明達。唯在八地以上。所以此

章亦云明他分行也。就第一總會中即有

二。第一佛命說。第二勝鬘受勅而說。前攝

受正法章。每發言勝鬘先請求說。今此章

佛自先命者。前章既是他分深行。不敢自宣故命而說也。上來其所說莫不契理。無所可疑。所以不待其請先命更說也。汝今更說一切諸佛所說攝受正法者。更應如諸佛說所生能生皆入一乘也。就第二勝鬘本旨而說。即有二。第一先會能生。第二從世尊如阿耨達池以下。會所生。就第一會能生中。亦有二。第一正會諸二釋會。即是摩訶衍者。明能生攝受之心。即而大乘心一也。第二釋會。明所生既一。則能生安得異也。此似會所生。而舉所生以釋能生。非會所生。就第二會所生中。亦有二。第一舉二比正會。第二結即大乘。就第一八河比。即有開合。阿耨達池言無熱龍。龍居此池。故因爲名。池在崑崙山頂。其水四面流出。八河。八河之水即是池水。更非異水。內合從於大乘。所生四乘即是大乘。更無異乘。此比明其始生義。第二合可見。第二種子比。明種子依地而生。種子即是地大。內合四乘依大乘增長故。亦即是大乘。又釋。依地生種子。種子不離地。依大乘出五乘。五乘不離大乘。若爾。但是兩物不相離。那得會一。釋曰。後還爲地也。此譬明其終成。第二合可見。世間者謂人天。出世間者謂七地以還大乘。然所以只就七地以還爲合者。七地以還大乘。昔日入於三中。故仍爲合也。從是故以下。會所生中第二結。此中大乘謂七地以還大乘也。從如世尊以下。第二別會二乘因。又分爲五。第一舉六處

總會。明昔日學小。有此六處故。會之入一。六處。一教有興衰。二戒有得離。三人有始終。合爲六也。第二從何以故以下。別會教有興衰。第三從波羅提木叉以下。別會戒有得離。第四從是出家以下。別會人有始終。第五從阿羅漢以下。舉果況。因。如世尊說六處者。總唱六處。此六處是生盡智無生智之處。次列六處。正法住正法滅。此二明教有興衰。此是二乘得果之緣。正法住謂佛滅度後五百年中。餘風未毀。此句明興。正法滅者。謂五百年後像法中。此句明衰。波羅提木叉。比尼。此二句明戒有得離。此是二乘得果之因。波羅提木叉。又此言。保解脫。此句明得善。比尼。此言滅惡。此句明離。言戒有得善滅惡之用。出家受具足。此二句明入有始終。此是舉行善之人也。有始終。出家辭親離俗受三歸。此明始。受具足。謂白四羯磨備律儀。此明終。此六句列六處。爲大乘故說此六處者。正總會。從何以故以下。第二別會教有興衰。先會住後會滅可見。此何以故通下爲釋。從波羅提木叉以下。第三別會戒有得離。就中即有四。第一明波羅提木叉。比尼一體。第二正會。比尼者即大乘學。此句是。第三從何以故以下。釋會明佛既是大。從佛出家受戒。安得非大。第四結。從是故以下。可見。從是出家以下。第四別會人有始終。亦有三。第一明是大。第二從是故以下。明非小。第三從何以故以下。釋是大非小。言

佛既是大。依佛出家。那得是小。而所以唯木叉比尼明相即者。正法興衰前後異時。出家受戒始終非一。所以不相即。木叉比尼即同體一時。故即也。從阿羅漢以下。第五舉果爲況。就中亦有二。第一立兩章門。第二從何以故以下。釋兩章門。阿羅漢歸依於佛者。明善法未滿。阿羅漢有恐怖者。明惡未除。就第二釋中。亦有二。先釋惡未除。章門。於一切無行者。謂無三界外治道之行。怖畏想住者。謂未免變易生死故。怖畏想住胸。次舉比爲釋。如人執劍欲來害己者。言怖畏亦如是。是故阿羅漢無究竟樂者。結言變易未盡。故非究竟樂。從何以故以下。第二釋善法未滿章門。依不求依者。明自有依德。不求依他。次亦舉譬爲釋。可見。從如是以下。合。亦可見。從世尊阿羅漢以下。正明一乘中之第三。別會二乘果。就中開爲六。第一從初訖去涅槃界遠。奪其所得四智及涅槃果。第二從何以故以下。釋奪之意。第三從何以故有二種死以下。舉二種生死釋第二意。第四從何以故有煩惱以下。舉二種煩惱釋第三意。第五從世尊阿羅漢辟支佛最後身菩薩以下。歷結前四段。第六從世尊彼先所得地以下。結入一乘。今第一奪四智及涅槃果。四智者。一我生已盡。智。二梵行已立。智。三所作已辦。智。四不受後有。智。此四智及涅槃果。二乘自謂已得。若勝鬘謂猶未滿。故奪也。若四智不究竟。則是道諦不足。亦是有爲果不周。若涅槃

●而二與●●●二十(句)●●●住十(者)●●●比二思●●●又十(者)●●●保二報●●●尼十(者)●●●終十(者)●●●
●家十(謂)●●●此二之●●●(與)十奪●●●(而)十今●●●

不究竟則是滅諦不滿。亦是無爲果未極。既未滿未極。便向趣佛道。然則應奪明矣。有餘生法不盡者。煩惱爲受生之法。故云。生法以煩惱盡爲盡智之境。今煩惱猶有餘。所以照盡之智不究竟也。故有生者似奪無生智。此以生不盡明煩惱未盡。非奪無生智。此句奪其盡智。有餘梵行成故不純者。明雖有三界治道而非一切治道滿故云不純。境既未純。則照境之智那得究竟。此句奪其梵行已立智。事不究竟故當有所作者。辨是事之訖。猶有三界外治道應修故。云當有所作。境有應修照境之智那得滿也。此句奪所作已辦。不度彼故當有所斷者。奪其不受後有智。不度彼者。言未度變易生死。當有所斷者。言當有無明住地應斷。既有生法。猶應受生。生既未盡。照境之智那得窮也。以不斷故去涅槃界遠者。奪其涅槃果。以不斷故者。謂未斷無明住地。惑既未斷。猶有變易生死。那得涅槃。從何以故以下。第二釋與奪之意。昔日如來已言究竟今日勝鬘更奪。則與奪相錯理應須釋也。標疑云。何以故。如來昔日已言究竟。而今勝鬘奪耶。釋曰。昔日如來與者。但是方便。非是實說。今日勝鬘奪者。究竟唯在如來非在二乘。故此何以故通下爲標。就中凡有五事。初言一切。次言無量。次言不思議。次言清淨。蓋是逐便無別所以觀察舉智。解脫舉斷四智釋智。蘇息釋解脫。無爲凝然故。爲蘇息處也。從何以故

有二種生死以下。第三舉二種生死以釋第二奪段。二段云。佛昔與者。既是方便。勝鬘今奪則究竟在佛。二乘未故。所以舉二種生死以釋與是方便。奪由未極之意。標疑云。何以昔與是方便。究竟唯在如來非在二乘耶。釋曰。生死有二種。一分段死。二變易死。佛昔但因除分段而言究竟。故云方便爲與。未除變易故。究竟唯在如來非在二乘。就中有四。第一立二種死章門。第二從分段死者以下。釋二種死章門。第三從二種死中以下。正釋昔以方便爲與之意。第四從非盡一切以下。正釋究竟非在二乘之意。三界中亦有聖人。而今從多爲明。故云虛僞衆生。七地以下未受變易。但仍本受名。故八地以上名阿羅漢。辟支佛也。究竟無上菩提者。金剛心是因中最究竟。若辨生死凡有四種。一者以有漏業爲因。四住地煩惱爲緣。所感之果。身色妙鹿有別。壽命長短有期。名爲分段生死。二者以無漏業爲因。無明住地煩惱爲緣。所感之果。身無形色。命無期限。但以明代闇。念念新易者。名爲變易生死。三者以有漏勝善爲因。三界餘習爲緣。所感之果。猶有形色。壽命有限。似同分段。念念生滅。亦同變易。名爲二國中間生死。四者初流來時。在三界外。無無漏業。但以闇惑相傳。而受生死。名爲初流來生死。然即六地以還乃至三途。雖有念念生滅之義。形質有別。壽命有期。國家有定。故皆分段生死。八地以上雖有劫

數期限。但約他爲明。前念爲因。後念爲果。新新改易。故皆是爲變易生死。七地菩薩雖有形色。但非正結所感。故不名分段。雖復念念生滅。猶有形色。故不名變易。踰兩極故。名爲二國中間生死。初流來時。無無漏業。故不可同變易。未入三界取相故。不正分段。唯以闇識相續。念念下墜。故別立爲一種生死。今約分段變易中間三種生死有十二諦。約初流來。雖有苦集二諦。所以大合有十四諦。或云。初流來時。或有值佛修道得佛故。亦有滅道二諦。所以猶有十六諦。而今釋不然。初流來時。入三界方起取相。乃別苦樂求修滅道。即無滅道二諦明矣。二國中間緣非正使。初流來時。未明斷結。則不足以證佛究竟。且若相收攝。二國中間屬於分段。初流來時屬於變易。然即要在分段變易。所以勝鬘但就分段變易爲釋。究竟不究竟之意。從二種死中以下。第三正釋昔與是方便之意。釋曰。昔日但因除分段而言四智究竟故。從非盡一切煩惱以下。第四正釋究竟非在二乘之意。釋曰。非謂未盡一切煩惱是究竟故。而推尋此中文外文。只釋究竟非在二乘。昔與是方便。究竟唯在如來。但以義自去。本義從二種死中以下。結第一奪。先結佛昔與。從非盡一切以下。結今日勝鬘奪。從何以故以下。別會二乘果中。第四舉二種煩惱。以釋第三段二死兼除不除之意。就中開爲二。第一直舉二種煩惱爲釋。第

①之=已②彼+(故)③淨+(次言隨仰)④未+(極)⑤意+(第二從分段死者以下釋二種死章門)⑥他二多⑦(七地)一⑧

二從煩惱有二種以下。出煩惱體相。標疑云。何以如來能除二死。二乘未除耶。釋曰。煩惱有二種。一四住地煩惱。二無明住地煩惱。如來已盡二種煩惱故。二死兼除。二乘唯盡四住地煩惱故。但除分段生死。就第二出煩惱體相。又分爲四。第一正出二種煩惱體相。第二從此四住地力一切上煩惱以下。格量二種煩惱功用勝負。第三從又如取緣以下。明其潤業不同。第四從世尊如是有愛住地以下。明斷除之義。就第一正出體相中。又自有二。第一釋四住地惑。第二從世尊心不相應以下。釋無明住地惑。利那心者。謂識心。相應者。謂受想行等。心不相應者。根本並無四心相應。無始者。無始於己。從此四住地力以下。出體相中之第一。格量功用。就中又分爲五。第一明四住地劣。第二從世尊如是無明住地以下。明無明住地勝。第三從譬如惡魔以下。舉比明勝。第四從恒沙等數以下。釋無明住地勝第五從如是世尊以下。結勝。一切上煩惱者。恒沙上煩惱。從無明住地上生。亦障衆生行之上故。謂之上煩惱。依種者。別相煩惱依通相而有。謂之爲依。通相煩惱能生別相稱之爲種。依取五住地家起煩惱。種取四住地根本取相。次舉無明住地正明劣。從世尊以下。第二明無明住地勝。與前反覆爲二。於有愛數四住地者。有愛謂無色惑。又數色反數。取下色愛欲愛及見一處。足爲四住地。第三舉比明勝。即有開

合可見。從恒沙等數以下。第四釋勝。久住者。遠作根本也。此就生明勝。二乘不能斷。唯佛菩提智能斷者。就斷明勝。菩提智謂空解也。此未明斷。借斷明力。一云。金剛心斷惑已盡。名爲學佛。故云如來菩提智斷。從如是以下。第五結勝可見。從又如取緣以下。出煩惱體相中之第三。明其潤業不同。又分爲四。第一明四住地惑潤有漏業而生。三有。緣者謂四住地惑。言此惑能助業取果。爲果之緣也。有漏業因者。通言善惡諸業。第二從如是以下。明無明住地惑潤無漏業受變易生。第三從此三地以下。明無明住地通潤一切業受生。此三地者。此三界地。彼三種者。彼三乘人。意生者。變易生。身生者。分段生也。及無漏業生者。即謂業生。一云。上言意生。直談變易果生。故此言無漏業爲因而生。又上雖言三地。未明有無色。故更重舉二生以顯之也。依無明住地者。明無明住地通潤一切業。物謂無明住地。但爲變易作緣。不緣分段。故云有緣非無緣。從是故以下。第四結無明住地潤無漏業受變易生。從世尊如是以下。出煩惱體相中之第四。明斷除之義。又分爲三。第一明二種住地業不同。可見第二正明斷除。佛地所斷者。通言佛地一切功德。佛菩提智所斷者。偏舉斷結空解。第三釋。標疑。何以言唯佛地能斷。二乘不斷歟。釋曰。二乘唯除四住地。亦無漏不盡。無漏不盡者。謂未盡證無漏也。不得自在力者。

謂未盡證無漏。故不得自在力也。明既未證未自在。故不得斷無明住地也。亦不作證無漏不盡者。即是無明住地者。明由未斷無明住地。故應證不證也。應證者。無斷可證也。一云。無漏不盡者。應無之漏不盡也。應無之漏者。謂無明住地。故即下云。無漏不盡者。即是無明住地而生。此中釋。作標疑爲佛能斷。正釋以二乘不斷。蓋互通爲釋也。從世尊阿羅漢辟支以下。別會二乘果中之第五。歷結前四重。上來四段但承上事即釋。而不悉明其之相。故此更簡而結也。即分爲四。第一從初訖。名向涅槃界。結上第一段。第二從初訖。名向涅槃界。結上第二段。明究竟唯在於佛。非是二乘。第三從世尊於此起煩惱以下。結上第四。舉二種煩惱以釋。第三二死兼除。第四從世尊不受後有智有二種以下。結上第三。舉二種生死。以釋。第二究竟不究竟。本義云。從此下。結前第二。唯如來究竟。二乘不究竟。就中分爲四。第一結二乘不究竟。第二從若知一切苦以下。結如來究竟。第三從世尊若無明住地不斷以下。釋結。如來究竟。若爾只結第一第二。不結第三第四而已。且已結更釋。釋結則無窮。此少不宜。故不須也。第一結上第一四智及涅槃不滿。上直言不滿故。今結七德不滿。故奪也。七德不滿者。一智慧不滿。二斷不足。從以不知見故以下。是三解脫未滿。從

以不斷故以下。是四清淨未圓。從名有餘清淨以下。是五功德未滿。從名成就以下。是六智境不周。從以成就有餘以下。是此前六結。淨四智。七涅槃未極。從是名以下。是此結。淨涅槃果。而所以第六事。牒前三四五事者。第二已牒第一。第三已牒第二。而第四不牒第三。第五不牒第四。所以此六中併牒也。從若知一切苦以下。結上第二。明究竟在佛非在二乘。就中即分為二。第一先結佛究竟。第二從世尊若無明住地以下。結二乘非究竟。上直言究竟唯在佛。故今結七德滿足。故云究竟以對二乘七德不滿。分文為八。一以初四一切作析別。明智境滿足。以對上第六智境不周。二以二無常明涅槃滿足。以對上第七涅槃不滿。無常壞。調分段生死有身壞命也。無常病。謂變易生死。雖無身壞命。猶有念念遷移義。自病也。三以無覆護。無依。明依歸德滿足。此不對上。上無陰蓋為無覆。傍無力授為無護。無依者。謂變易眾生無依。亦輕於無覆護也。四舉法身等。以釋涅槃滿足。初舉法身。亦不對上。次舉波若。以對上第一智慧不滿。次舉解脫。以對上第三解脫不滿。次舉清淨。以對上第四清淨不滿。次舉三點。以結七德滿足。此何以故。通下三德為標。法無優劣者。本義云。諸佛法身無優劣也。波若解脫清淨釋等亦同此。而今釋。是對小乘涅槃三過。昔日小乘有餘無餘二種涅槃。通有三過。一不俱。二不滿。三不等。

三德優劣故不等。三德不共故不俱。三德未究竟故不滿。所以名少分。今日涅槃無此三過。皆是一等。故云常住涅槃界。是故涅槃一味等味。謂明解脫味者。一味謂波若等味。謂法身。言此涅槃通名三德也。涅槃無翻家義。即明涅槃含眾義也。亦可。昔日涅槃不即三德常住。今日涅槃即三德常住。故云即是一味等味也。前結二乘不滿。不明歸依與法身。此結如來究竟。不明斷與功德蓋互舉為明也。從世尊以下。第二結二乘不究竟。就中又分為四。第一正明二乘未斷無明住地。故不得三昧。所以不究竟也。第二從何以故以下。釋不斷無明住地。不得三昧。第三從是故無名住地以下。仍明無明住地為眾惑之本。第四從如是過恒沙以下。結無明住地為眾惑之本。第一可見。就第二釋中。即有二。第一明應斷不斷。第二明應得不得。應斷者。謂別相無知。應得者。謂諸行及別相知見。應證者。謂無知之斷。從是故以下。明無明住地為眾惑之本。略舉十二以明其相。積聚生一切修道斷煩惱者。明修道應斷者。皆由無明住地為生。此一句總明。下十一句明映障諸境上煩惱皆從無明住地而生。彼者。彼無明住地能生心上煩惱。一云。彼者。即謂彼心。從如是過恒沙以下。第四結無明住地為眾惑之本。皆因無明住地者。恒沙本無。而因住地為生。故云皆因。恒沙亦有可生之義。即住地助發。故云皆緣。從世尊於此起煩惱以下。第

三結。上第四舉二種煩惱釋第三二死兼除不除。所以在第三處為結者。上結二乘不究竟。以不斷無明住地為結。故遂便遂結也。上第四舉二種煩惱釋二死兼除不除中。本有四。第一出煩惱體相。第二明格量力用。第三明潤業不同。第四明斷除。今但略不結第三潤業不同。餘三皆結。從初訖。無始無明住地。結第一出煩惱體相。從世尊若復過於以下。結上第二格量力用。從如是一切以下。結上第四斷除。於此起煩惱利那心利那相應。舉四住地。世尊心不相應。無始無明住地。舉無明住地。上第二格量力用。本有二。一四住地劣。二無明住地勝。今但結無明住地勝。即而四住地劣自去。上中即有法說比喻。今結中亦有法說比喻。可見。上直言無明住地力勝。故此明諸煩惱成壞皆以無明住地為本而結也。如是一切以下。結上第四斷除。上直言佛地所斷佛菩提智所斷故。此明如來因果既滿。故能斷而結。就中即有三。第一明因滿故能斷。第二從法王法主。世以下。明果滿故能斷。第三從是故以下。結皆可見。一切煩惱謂根本通相煩惱。上煩惱謂支條別相煩惱。然置位為論。所作已辨。梵行已立。本在金屬以還。而今以照佛果法身為梵行智所作已辨。蓋就通門為明。從世尊不受後有以以下。第四結上第三舉二種生死以釋第二究竟不究竟。上直言如來二死兼除。二乘但除其一。故今簡結。如來既伏四魔。是故言

二死皆除。二乘不能伏四魔，是故但除其一。本義云：從此以下，結收入二，就中即有二。第一先結如來二死兼除，第二從世尊阿羅漢以下，結二乘但除其二，就第一先結如來二死兼除中，亦有二。第一正結如來既伏四魔，是故二死兼除，第二從得不思議以下，舉萬德證二死兼除，不受後有智有二種者，將欲結二死兼除不除，故先以此不受後有智為首。二種者，一、如來不受後有智，二、乘不受後有智，降伏四魔者，天魔是惡緣，煩惱魔是惡因，陰魔死魔是惡果，明如來既伏此四魔，故二死皆兼除，出一切世間者，謂分段變易二世間，為一切衆生之所瞻仰者，明既伏四魔，超出二世間，故為一切衆生仰慕，然則二死兼除明也，從得不思議以下，第二舉果上諸德，以證二死兼除，明既有如是尊德，寧復未免二死，從世尊阿羅漢以下，第二結二乘但除其二，就中亦分為二。第一明二乘但除分段因，謂已離生死，第二從世尊以下，亦明但因除分段，自謂已得第一果，是故但除其一，度生死畏者，謂畏度分段生死也，次第得解脫樂者，明以次第斷三界惑也，無惑理自可樂，故解脫樂也，作是念者，明因此謂已離生死怖畏，不受生死苦也，此即二種不受後智中，亦一種智，結云是故二乘但除其一，從世尊以下，第二明亦因此謂已得第一處，觀察時者，謂照四諦時，一云，照四諦時，自能推理仰觀第一應得處，從世尊彼

先所得地以下，別會二乘果中之第六，結入二乘。本義云：此前料簡佛出，非是一乘收，結三乘以為一乘，就中即有四。第一明二乘在因時，自知未究竟，第二從何以故以下，釋自知第三從是故以下，正結入一乘，第四從得一乘者以下，仍明一乘所得果義，彼者，彼二乘人，先者，謂得五方便，三果，四向，不愚於法者，不迷常住之理，不由於他者，不待他教，第二釋何以自知釋曰：就實為論，理無三故也，是故三乘即是一乘。正結入一，第四明果義，因一既竟，宜明所得果相，故仍明之也，就中有二。第一直明所得菩提果，第二舉菩提涅槃法身三德，明相即義，所以明此相即者，物聞得菩提，便謂一乘只得菩提，不得餘德，故須此相即也，得究竟法身者，則究竟一乘，明由究竟因而得也，法身是法，如來是行者，其義似別，所以更舉相明，即也，隨果再舉，因亦再明也，法身是萬德之正體，一乘為法身之正因，所以偏舉法身，以明因究竟也，從世尊如來無有限際時住以下，章中第二舉一體三寶以成因，言所感之果，既是一體，則因一可證，就中初開為二。第一從初訖是有有限依，將欲明今日一體最極，故先明別體非是究竟，第二從若有衆生以下，正明今日一體最極，就第一先明別體中，亦開為二。第一從初訖作無盡歸依，先歎別體中一佛寶，何則雖復別體，不如一體至極，但一佛寶即是一種，理無可下，所以先

歎別體中一佛寶是歸依之本也。第二從常住歸依者以下，正明別體法僧二寶非究竟，昔日別體既是方便，今日別體正是實說，雖實不實，皆不如今日一體最極，故云非究竟也。就第一先歎中，即有五。一明是常住，二明是大悲，三勸說大悲，四勸說常住，五結皆可見，後際謂衆生盡作佛，而衆生無盡作佛，則如來常住明矣。就第二正明法僧二寶非究竟中，有四。第一先列第二從此二歸依以下，正明二依非究竟，第三從何以故以下，釋二依非究竟，第四從是故以下，結非究竟，本義云：從初訖謂如來應等正覺也，明今日一體為歸依之本，而今不須，梯橙三寶，即所說經教不別大小，皆為法寶，學教之人，亦不別大小，皆為僧寶，而今舉勝劣故，唯稱一乘教，三乘人也，而昔日雖說大乘，未明一乘，以一乘為法寶，唯今此經也，說一乘道乃得法身，法身上更無說一乘法事，然則法寶之極，唯在法身，故云說一乘非究竟法寶也。釋僧非究竟可見，第四結亦可見，從若有衆生以下，第二正明今日一體至極，就中有五。一明依今日一體法僧，即是歸依如來，二從何以故以下，釋何故依法僧，即歸依如來，第三從何以故以下，亦釋何以是一體，第四引佛為證，第五從若如來以下，明昔日不說一乘之意，是二歸依者，謂一體法僧二依為是，非此二歸依者，別體二依非可為比也，是歸依如來者，今日一體