



喀什两村調查

专题研究集



新疆维吾尔自治区社会科学院宗教研究所

一九八四年三月

前 言

一九八三年四月十五日至七月七日，我们到喀什地区，对两个农村点进行了宗教社会学调查。调查结束后，已将调查得来的资料分别整理编印出了《喀什两村调查——资料统计集》（由新疆社会科学院宗教研究所油印）和《喀什两村调查——个案资料集》（刊登在《新疆社会科学研究》一九八三年第二十五期上）。我们对前两个资料集进行初步分析研究后，撰写出了这本《喀什两村调查——专题研究集》。在宗教现状问题的调查研究上，我们只是初次尝试，加以水平有限，难免有不妥之处，恭请领导同志、专家、学者与同志们提出宝贵的意见。

新疆社会科学院宗教研究所

何炳济 陈国光 马苏坤

一九八四年二月十五日

目 录

从喀什两村看宗教信仰与精神文明问题.....(1)

喀什两村农业生产责任制实施情况及其

对贯彻执行党的宗教政策的影响..... (17)

喀什两村妇女的宗教信仰问题..... (58)

附一：喀什两村调查杂记..... (40)

附二：A村所在县县委统战部的一封信..... (60)

从喀什两村看宗教信仰与精神文明问题

社会主义精神文明，是我国社会主义建设的成果之一，同时，也是实现四化的前题和重要保证。精神文明的内容，包括文化建设和思想建设两个方面。共产主义思想是它的核心。

就世界观来说，宗教信仰与社会主义精神文明是对立的。然而，根据历史唯物主义的观点，宗教这一社会现象，在社会主义社会里，还会长期存在下去。我们党正是从这一客观实际出发，制订了宗教信仰自由政策，并且表示，只要还有人信教，这项政策就不会改变。既然如此，信教群众与社会主义精神文明将处于一种什么样的关系呢？这里，我们着重就最近在喀什两村调查的资料，以维吾尔族农民伊斯兰教信仰为例，谈谈对这个问题的认识。

一、一个不容忽视的重要特点

一九八三年，胡耀邦总书记和赵紫阳总理在视察大西北时提出，到本世纪末下世纪初，我国经济建设的重点将转移到大西北来，使新疆和整个大西北成为我国建成第一流社会主义强国时的一个重要基地。从现在起，就必须把新疆的开发列入全国建设的议事日程。

开发大西北，开发新疆，是党中央关于我国经济建设的重要战略思想。这是全国人民的一件大事，更是新疆各族人民的大事。开发新疆，有利于全国，首先有利于新疆。为此，新疆各族人民应以主人翁的态度，积极做好各方面的准备，为开发新疆创造条件。

在诸多准备中，不应忽视社会现状的调查研究。事情是要靠人办的，只有把民族构成、民族关系、宗教信仰、群众心理等弄清楚，才能从本地区的实际出发，切实执行党的方针政策，才能调动大家建设社会主义的积极性。

新疆是众多民族聚居的地区，这是跟兄弟省区不同的重要特点之一。据一九八二年全国第三次人口普查资料统计，除未识别民族和外国人加入中国籍之外，自治区共有四十七个民族，人数在一百以上的有二十八个。其中汉族人口占全区人口的百分之四十点四一，其他四十六个少数民族、未识别民族和华籍外国人合计占百分之五十九点五九。

新疆居民信教的比较多，这是另一个重要特点。汉族群众有信仰佛教、天主教、基督教、道教的。除了汉族，由于历史原因，少数民族基本上全民信教。根据《中国少数民族》^①记载，在新疆有百人以上二十七个少数民族的宗教信仰情况是：解放前表现为对祖先和多种鬼神崇拜的八个，信仰伊斯兰教的十个，喇嘛教的四个，萨满教的两个，基督教、佛教、东正教的各一个。就全国范围说，共有十个少数民族信仰伊斯兰教，现在，在新疆都有他们的家园。有的是世居新疆的，有的是解放后陆续迁入新疆的。按人口多少的次序排列，他们是：维吾尔族、哈萨克族、回族、柯尔克孜族、东乡族、塔吉克族、乌孜别克族、塔塔尔族、撒拉族、保安族。这十个少数民族，总计七百六十二万三千三百二十四人，占全区总人口的百分之五十八点二八。当然其中有些成年人是不信教的，但信教的成年人占绝大多数。

……今年上半年，我们到喀什两村做调查，用抽样办法，着重调查……

• 2 • ①人民出版社1981年5月第一版。

了二百零七户维吾尔族居民，其中包括普通社员、基层干部、农村知识分子、党团员、宗教人士等等，调查十八岁以上的男女成年人五百三十六人。其中信仰伊斯兰教的四百九十八人，占被调查对象的百分之九十二点九一。

在两村，除了成人，青少年信教也是普遍现象。我们调查了一百五十一名七至十一岁的儿童，信教的九人，占被调查儿童的百分之五点九六。调查了一百二十七名十二至十七岁的少年，信教的五十四人，占被调查少年的百分之四十二点五二。另外，根据在B村所在公社中小学的一次随机抽样问卷调查，三至五年级小学生信教人数占被调查学生人数的百分之二十六点三。初中与高中学生信教人数占被调查人数的百分之八十八。

由于“文化大革命”十年内乱的影响，和党在农村的思想政治工作有所削弱，最近几年来，不少农村党员，包括许多基层干部中的党员，也天天念经，每周到礼拜寺做主麻，年年封斋。我们在A村所在大队调查了六十七名党员，其中有六十人信仰宗教，占被调查党员的百分之八十九点五五。在B村调查了三十二人，有二十四人信教，占被调查人数的百分之七十五。

如此众多群众信仰伊斯兰教，伊斯兰教不能不对那里的社会生活发生重大影响，这些影响主要表现在以下几个方面。

第一，特别重视礼拜寺。伊斯兰教没有泥雕木塑的神像，信教群众做礼拜。不同民族在不同的地区，在不一样的生活条件下，礼拜场所并无统一要求，但是，在南疆维吾尔族居民聚居地区，每个生产队，至少是在大队范围内，一般都建有礼拜寺（清真寺），以满足信教居民一天五次礼拜、每周一次聚礼和行站礼等要求。一九

五八年以来，尤其是在“文化大革命”中，农村礼拜寺被大批摧毁或改作它用了。B村所在公社解放前有礼拜寺一百六十三所，“文化大革命”后仅幸存四十七所，被毁坏的占百分之七十一·一六。对此，信教群众极不满意。但是迫于当时的压力，都不敢吱声，只好悄悄地把宗教活动转入地下，背着干部在家里进行，也有些人，秘密组织起来，到远离村庄的麻札上去做主麻。据我们在两村的调查，很少有信教的人因推倒礼拜寺而折服，放弃宗教信仰的。“四人帮”粉碎之后，两村穆斯林们修建、重建礼拜寺的热情之高，是一般人难以想象的。A村所在大队，在不到两年的时间里，就筹集了建设礼拜寺的现金一千五百多元，还有许多木料、土坯、羊只、粮食等等。有的人，在他们自己生活并不富裕的情况下，一次竟然捐款百元，送去一只羊或几十斤面粉。他们先后新建和修建了四所礼拜寺，充分满足了信教群众宗教生活的需要。B村所在公社新建和修建的礼拜寺的数目，已超过解放前的一百六十三所，达到一百六十六所。有的人，还建了个人礼拜寺。新建的礼拜寺，用料之考究，施工之用心，图案之精美，大大超过以往。有条件的地方，礼拜寺还安了电灯，装了高音喇叭。这种现象再次说明了一个简单的道理：谁想越俎代庖，推倒礼拜寺，人为地消灭宗教，那是办不到的。谁若这样做，只能激起人们更大的宗教热情。

第二，信守伊斯兰的行为规范。伊斯兰教信徒背诵古兰经必须用阿拉伯文。两村农民文化水平不高，绝大多数信徒对其背诵的经文内容不甚了了。只有个别的大阿訇，才能对经文做出解释。信教群众对伊斯兰教的了解，大体上来自祖传，由他们的父母和父母的父母，世代相传下来的。伊斯兰教从穆罕默德创教至今，已有一千

三百多年的历史，它在这么长的历史发展进程中，在不同的国家和地区，发生了许多变化，增添了各个阶级的不同时代的新内容。但是，“万变不离其宗”。它的基本方面，至今还对我国的穆斯林具有普遍的约束力。如念经、礼拜、封斋、天课、朝觐这“五功”，穆斯林都是必须遵循的。两村信教的男女成年人，每天念一至五次经的占百分之九十七点一九，封斋的占百分之六十七点八三，男人做主席的占百分之九十一·六七，交欧舍尔的农工占总农户的百分之六十二点八。只是囿于条件，不可能去阿拉伯朝觐克尔白。两村穆斯林认为，做一个好的信徒，除了坚持“五功”，还要经常做善行，帮助鳏寡孤弱者，帮助遇有困难的移民兄弟。要抽烟、不喝酒、不赌博、不嫖风、不偷东西、不干坏事，要尊敬长者，彼此相亲相爱，见面要互相问好等等。这些行为规范，在两村并无公约或公约式的文字记载，连伊玛目们也没有统一的说法，不过大家都是遵从的。因此说，对于广大信教群众来说，从老祖宗那里，从传统学得的伊斯兰教知识，要比从书上学到的更细。

第三，相信命运前定。既向往来世天国生活，也重视现实。马克思说：“伊斯兰教的核心正是宿命论。”①两村信仰伊斯兰教的群众，既向往来世，也重视现实生活。他们希望能老有所归，死后顺顺当当进入天国，不至被罪罚到火狱里去。两村的共产党员，凡在五十岁以前的，没有一个不信教。现任基层干部党员，有的虽然目前还不信教，但他们中一部分人毫不隐讳地说，到年岁大了的时候，他们还是要进行礼拜念经的。有些老年党员，过去，曾是土改、农业合作社的积极分子，现在成了虔诚的教徒。在信教和当党员两者之间选择，他们宁愿信教，不当党员。两村老人全信教。他们要儿孙学经天的重要原因，就是自

①《马克思恩格斯全集》第九卷第463页。

已死后，家里有人做站礼，毋须求助他人，就能顺利地升入天国。

第四，因此，农村的宗教人士有较高的社会地位，他们在群众中仍然有较大的影响。有一次，我们询问三位小学、初中学生一个极其简单的自然常识问题：为什么会刮风？其中一初中生回答：“伊玛目讲过，因为世界上有坏人，刮风是为了吓唬那些坏人的”。他们三人都认为这是对的。本来，这个问题在小学课程里就有了，但老师讲的，他们全不在意，唯伊玛目在礼拜寺讲的这一套，他们却记得清楚。可见，伊玛目在孩子们心目中的地位了。

宗教存在的长期性，宗教信仰的群众性，宗教与民族问题的紧密联系以及宗教在国际交往上的作用等，使它在社会主义时期，在人们的精神生活中仍将占有一定的地位。尤其是在少数民族聚居的地区，更是如此。所以，我们在新疆进行党的思想政治工作，在对群众进行精神文明教育时，必须从这一实际出发，才能收到实效。

二、伊斯兰教在两村及南疆地区的新变化

我们在两村调查中，既看到了伊斯兰教目前对信仰民族社会生活影响大的一面，又注意到，由于党的三十多年工作，和文化科学的进步，使之发生变化及宗教信仰在某些方面有所削弱的一面。正因为有了这些变化和削弱，加上我们正确地执行宗教信仰自由政策，才在党的四项原则的基础上，把全体穆斯林团结起来，为实现党在现阶段总任务，团结全国各族人民，自力更生，艰苦奋斗，逐步实现工业、农业、国防和科学技术现代化，把我国建成高度文明、高度民主的社会主义国家而努力。

伊斯兰教在两村及南疆地区的新变化主要表现在：

首先，由于农村中阶级关系的新变化，伊斯兰教跟其他宗教一样，失去了原有的社会阶级基础。据谷苞同志解放初期在《南疆农村的经济结构与阶级情况》的一份调查报告说，当时南疆农村的地富家庭人口与农民家庭人口的比例，分三种情况。一、土地占有分散的地区，地富占百分之五点一，农民及其他占百分之九十四点九。二、土地占有比较集中的地区，地富占百分之十一点二，农民及其他占百分之八十八点八。三、土地占有高度集中的地区，地富占百分之十一点一，农民及其他占百分之八十八点九。①在三种情况中，地富家庭人口^均占农村总人口的百分之十左右，这百分之十左右的人口里，有成年人，即当时戴有地富分子帽子的约占总人口的百分之三、四。这些人，经过三十多年的改造，有的陆续摘了帽子，有的已经死了，剩下的本来不多，在党的三中全会后，全都摘了帽子。这就意味着，在基本上全民族信仰伊斯兰教的南疆维吾尔族农民中，宗教职业者和信徒中原有的剥削阶级不复存在了。在剥削阶级没有了，阶级斗争还存在的条件下，少数坏人，有时还可能利用宗教，或披着宗教外衣干坏事，然而，~~宗教已不再是维护剥削阶级政治和经济利益的工具~~，现在的宗教人士与普通的信徒，他们的根本利益是一致的。

其次，实行宗教信仰自由政策，每个公民既有信仰宗教的自由，也有不信仰宗教的自由；有信仰这种宗教的自由，也有信仰那种宗教的自由；在同一宗教里面，有信仰这个教派的自由，也有信仰那个教派的自由；有过去不信教而现在信教的自由，也有过去信教而

①《南疆农村社会》，新疆人民出版社，1980年10月，第二

版，第111页。

• 7 •

现在不信教的自由等等。~~这样一来，实质上使宗教有可能真正变成个人的私事。~~两村居民回忆，解放前，他们那里是没有不信教自由的。成年男子如果不到礼拜寺念乃玛孜，村里的地主就会指使人把他抓起来，给他涂成黑脸。要是事情发生在冬天，还可能向他身上泼凉水，或者干脆扔到涝坝里去浸一番。当时，哪个男人不去做礼拜，又要逃避惩罚，除非远走他乡，或是躺在床上装病。现在，根据这次两村调查，已有近百分之十的成年男人不参加宗教活动（包括放弃宗教信仰的党员团员和长期不参加宗教活动的病人）。在A村所在大队，我们对三个礼拜寺的三次聚礼连续进行的观察表明，在这一段时间里，经常参加主麻活动的成年男人，只占成年男人的百分之三十九点二九。

我国的法律规定，绝不允许宗教干预国家行政，干预司法，干预学校教育和社会教育，绝不允许恢复已被废除的宗教封建特权和宗教压迫剥削制度。正因为有了这些限制，宗教在我国的活动范围和它的社会作用正在逐渐缩小。虽然，宗教干预的现象还存在，甚至还有因此造成社会后果的。在某些时候，曾经发生，今后仍然可能还会出现一些宗教活动泛滥的现象，但就总的趋势来说，它的影响力正处在一种衰退的过程中。只有这样，才有可能使宗教真正成为个人的私事。

第三，文化科学的发展，先进技术的运用，不断冲击着宿命论世界观，两村信教群众的思想发生了程度不同的变化。解放三十四年来，我们国家在前进过程中，虽然走了一段曲折的路，影响了社会主义建设速度，人民生活没有得到较大的改善，但是，毕竟向前迈进了一大步。这种变化，在喀什两村也是显而易见的。那里，全

都用上了电。电磨代替了畜力石磨，榨油机代替了土法的油料加工，汽车、手扶拖拉机在某些方面代替了马、牛、驴……，过去，毛驴车要走半天的路程。现在搭乘汽车，个把小时就赶到了。如今，人们对籽种改良，化肥使用等一套科学种田方法，也津津乐道起来。我们调查的两村，相距百余公里，他们都喜欢唐山小麦。这个品种，尽管出自唐山，由于它早熟高产，因此，深受当地农民的欢迎。化肥，这是两村农民争相购买的热门货。为了丰收，他们宁愿拿出国家牌价几倍的价格到自由市场去争购。对于籽种和化肥的这种热情，是冲破宿命论的结果，同时，这种热情也是与农业生产责任制一起迸发出来的。过去，种什么不种什么苗长的壮，长的瘦全是生产队长的事，与自己关系不大。那时，一切全由“胡达安排”。自从实行生产责任制，生产与社员个人的利益直接挂上了钩，因此，大家明白，自己的命运再不能全盘托付给胡达了。劳动好坏，生产搞得怎么样，将直接关系到家庭生活的富裕程度。在两村，我们询问那里的成年社员：今天的好日子是靠什么得来的？百分之八十以上的人告诉我们，除了靠胡达，还靠自己的双手劳动。

第四，解放后在教派问题上，跟许多伊斯兰教国家不同，也和我国历史上的伊斯兰教内部状况不一样，那种与阶级、经济利益相联系的教派斗争越来越淡薄了。两村信教群众有百分之九十七、八的人不知道什么是教派。不知道教派斗争是怎么回事，甚至不知道他自己属于哪一种教派。有个别伊玛目略知一、二，但也说不出不同教派之间较为详细的区别来。由于教派斗争政治色彩的减弱，各教派的劲头随之日益减小，以至于现在的许多地方。如我们调查的两村，信教群众的教派观念已经十分淡漠了。

第五，在党团员和青年中，出现了一批接受和坚持马克思主义科学世界观的无神论者。尽管现在为数极少，但预示着宗教世界观是可以改变的。如果没有过去极“左”政策导致的宗教信仰回潮，和在今天的新形势下，农村思想政治工作的薄弱，无神论者的队伍是会比今天更为壮大的。

三、联合信教群众共建精神文明

解放以来，由于伊斯兰教在我国具体历史条件下，发生了许多新变化，因此，信仰伊斯兰教的群众，有可能在每个重要的历史关头，能有一个坚定正确的政治态度，即热爱祖国，拥护党，拥护社会主义。

当前，两村居民对农业生产责任制与宗教信仰自由政策，感到由衷的高兴。这两项政策，虽然才贯彻执行几年。它们已经对农村的经济、政治、文化、教育，以至家庭婚姻、干群关系等发生了重大影响。信教群众在要求改善吃、穿、住等物质生活条件方面，和在要求提高教育、科学、文化知识水平的精神生活方面，跟不信教群众是相通的，因此，应该把他们联合起来，共同为建设社会主义物质文明和精神文明而奋斗。

这里，我们着重分析一下伊斯兰教的行为规范和受其影响的风俗习惯，跟社会主义精神文明的关系问题。

一种情况是，宗教宣传的内容，如伊斯兰教要求他的信徒做善行、尊敬老人、不抽烟、不喝酒、不赌博、不偷盗、不嫖风等等，尽管出发点与目的跟共产主义要求大相径庭，但是，产生的效果，对安定社会秩序，并无坏处。据我们调查统计，在两村，有百分之

七十八点七七的男人不抽烟，百分之九十九点六五的男人不喝酒。

A村所在大队的市场上，没有纸烟卖。两村所在的公社商店里，酒的销售量极少，就是在县城上，买酒的人也不多。据群众反映，两村从未发生过因酗酒而发生纠纷的事。A村所在公社的公安特派员说，他们公社共二万六千多人口，一九八一年发生过十五起刑事犯罪案件，一九八二年十起，截至一九八三年^五月只发生两起。他认为，发案率所以下降，也与伊斯兰教的诸禁忌有关。B村所在公社公安特派员拿出一张公社范围近十年刑事案件统计表给我们看：一九七二年是四十二起。一九七五年二十八起。一九八二年十九起，一九八三年上半年三起。与A村所在公社一样，也呈现递减趋势。这位特派员认为，这是我们加强了社会主义法制宣传教育的结果，当然，除此之外，伊斯兰教规对穆斯林也有一定的约束作用。

对于伊斯兰教上述类似的宣传，我们要引导群众，把认识的基点逐渐转移到历史唯物主义的科学基础之上。对于他们的具体行为，则不必加以排斥和否定。

另一种情况是，与社会主义精神文明相抵触的陈规陋习，如半婚、歧视妇女、交纳天课等等，应与正常的宗教信仰区分开来。通过信教群众与宗教人士一道，用移风易俗的方法，逐步克服。

两村女孩子早婚是很普遍的。据统计，两村妇女的实际平均初婚年龄是十五点五岁，比婚姻法规定的法定婚龄低二点五岁。（新疆少数民族的法定婚龄是：男二十，女十八岁）比世界上许多国家如日、美、苏、法等国女青年实际平均结婚年龄低五至十岁。^①对此，两村所在公社的中学老师们是很不满意的。他们说，初中女学生，

①日本25.5岁，美国25岁，苏联26岁，法国24.4岁。

（《人民日报》1980年10月4日《外国人多大年龄结婚》）。

入学时间不长，常常因结婚而退学。而且，往往非学生本人自愿，有的家长已经办了结婚证，当事人还不知道。这样，不能不发生夫妻不和，离婚率高等社会后果。所以，老师们希望政府部门能做工作，迅速改变这种状况。

实行生产责任制后，劳动效率提高，男劳力尚且有过剩，妇女基本上不出家门，成天围着炕台、粮坑、摇篮转。在阿村，有百分之八十点八的家庭，一切重大事情，如儿女婚姻、兴建住宅、购买贵重用品等均由男子作主。妇女常年不开会，队上有什么决定，一般也不征求她们的意见。年青媳妇，如果没有丈夫陪同，不能单独看电影、戏剧，不能上巴札。男女不能握手……。凡此种种，不少同志早已感到有改革的必要了。

宗教捐税欧舍尔、札尔提，在解放初期，曾经作为一种宗教剥削制度，予以取消了。近年来，由于信教群众有了支配自己劳动成果的权利，加上伊斯兰教提倡善行，交纳天课的风气又有所盛行，一九八二年，阿村交纳欧舍尔的农户占总农户的百分之六十二点八。据说，现在交给伊玛目的占少数，多数是交给他们有困难的至亲好友或是孤儿寡母的。这对生活富裕的农民来说，拿出十分之一收获物来送人，是力所能及的。如果成为一种制度，一种无声的命令，对于困难户来说，无疑是一种压力。这种情况，随着农村经济的日益繁荣，将会有进一步的发展。因此，应引起我们的重视。

B村所在大队的一位伊玛目对我们说。近几年来，他经常在礼拜寺里向信徒们讲民族团结的道理。他讲，不应该歧视汉族和其他民族，因为所有的人都是胡达降生的，所以，大家要和睦相处。有的伊玛目对信教群众说，不要看不起不信教的人，不要给他们以压力

等等。由此可见，只要我们的政策对头，工作得当，是可以把那些政治上进步，有爱国思想的宗教人士团结起来，为共建精神文明作出贡献的。

四、无神论教育是发展精神文明的保证

我国人民进行社会主义精神文明的建设，是要在建设社会主义物质文明，改造客观世界的同时，^{同改造客观世界}实现主观世界的改造，即“改造自己的认识能力，改造主观世界的关系”。^①使全体信教和不信教的群众联合起来，把他们的意志和力量集中到建设现代化的社会主义强国这个共同目标上来，这是我们贯彻执行宗教信仰自由政策，处理一切宗教问题的根本出发点和落脚点。任何背离这个基点的言论和行动，都是错误的，都应受到党和人民的坚决抵制和反对。

然而，信教和不信教群众在共同政治目标上的联合，决不意味着有神论与无神论、宗教和科学可以“和平共处”，井水不犯河水，可以放弃积极的思想斗争。有神论与无神论，宗教与科学的对立与斗争，在历史上已经持续了几千年，今天，只能使这种斗争更加自觉。谁想人为的取消它是不可能也是办不到的。为使信教和不信教群众的联合基础日益巩固，必须用马克思主义的立场、观点、方法对宗教问题进行科学研究，用马克思主义哲学批判唯心论（包括有神论），向人民群众特别是广大青少年进行辩证唯物论和历史唯物论的科学世界观（包括无神论）的教育，加强有关自然现象、社会进化和人的生老病死、吉凶祸福的科学文化知识的宣传。

.....实行宗教信仰自由政策，同时宣传无神论的科学世界观。这是

①《毛泽东选集》第一卷，人民出版社1951年版，第285页。

不矛盾的。正如现阶段必须执行按劳分配政策，同时提倡不计报酬的共产主义精神一样，并不相悖。

无神论教育是共产主义思想教育的重要内容之一，必须坚持。前些年，一提及无神论教育问题，有的人就摇头，甚至感到发毛。有些党内同志，也怀疑起无神论宣传的必要性和可能性。这是很不正常的。“无神论”的名声不好，一方面是受了“左”的政策牵连，人们往往把拆毁寺庙、焚烧宗教经典，批斗宗教人士和不让信教群众参与正常宗教活动等等联系起来。社会上也有人写过某些为那种错误行为辩解，为“左”的政策推波助澜的文章，这就不得不引起了人们的误解。另一方面，是有些人站在有神论的立场上反对无神论，而我们的一些同志也在不加分析地予以附和。其实，不论来自“左”的还是右的干扰，都是错误的。马克思主义在宗教问题上，从来是在两个方面作战的，一方面反右，一方面反“左”。列宁指出：“马克思和恩格斯曾屡次说，马克思主义的哲学基础是辩证唯物主义，它完全继承了法国十八世纪和德国十九世纪上半期费尔巴哈的唯物主义历史传统，即绝对无神论的、坚持反对一切宗教的唯物主义历史传统”。①又指出：“同时也多次谴责那些想比社会民主党人做更‘左’或更‘革命’的人，谴责他们企图在工人政党的纲领里规定直接承认无神论，即向宗教宣战”。②毛泽东同志在中国革命过程中，一面提出要农民从神权的枷锁中解脱出来，同时指出，菩萨是农民立起来的，到了一定时期，农民会用他们的双

①《论工人政党对宗教的态度》，《列宁选集》人民出版社1972年，第2版，第二卷，第375页。

②同上，第376页。