

釋氏十

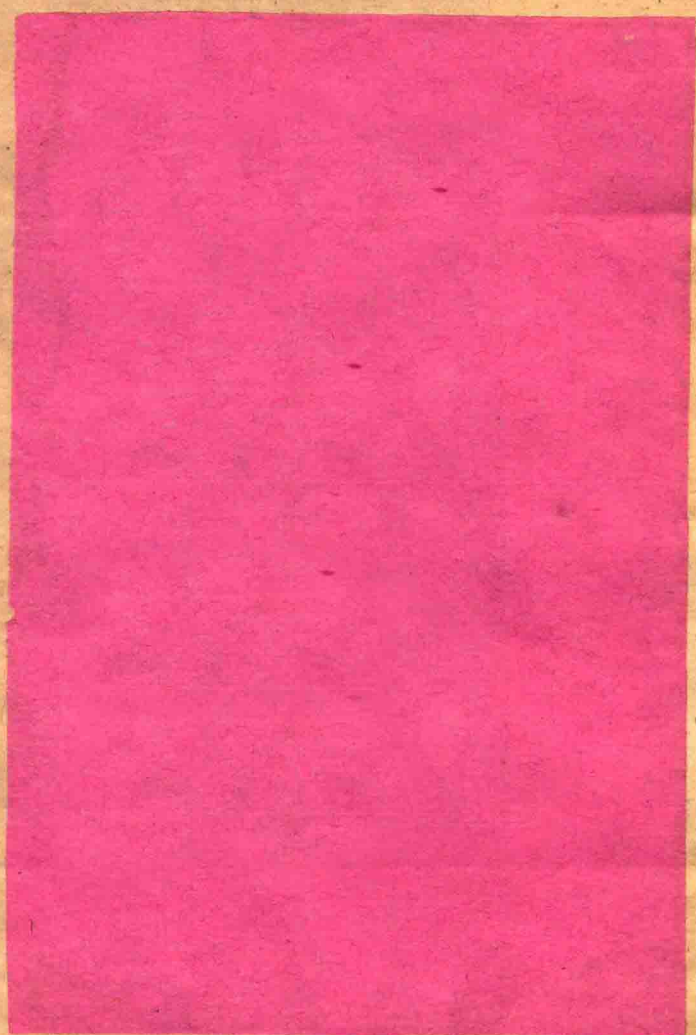
三經註

疏

觀楞伽經記

卷四
之六

冊一廿



觀楞伽阿跋多羅寶經記卷第四

宋天竺三藏沙門求那跋陀羅譯

明建鄴海印沙門 釋德清筆記

一切佛語心品第一之四

○上初明真妄因依廣示八識以顯生滅因緣相
已竟○下明返妄歸真約五法自性無我以辨
邪正因果相分二○初辯別邪正頓示一乘理
行因果相又二○初辯明因地心又二初破邪
顯正以示常住真理又二○初約三門破邪因
以顯正因分五初明五法又分六○初破名相
妄想○此辯因地心文直
至三卷五無間行章止

爾時大慧菩薩摩訶薩。知大菩薩眾心之所念。名聖智事。分別自性經。承一切佛威神之力。而白佛言。世尊。惟願爲說聖智事。分別自性經。百八句。分別所依。

唐譯云。惟願爲說百八句。差別所依聖智事。自性法門。

記曰。前百八句。總問五法。自性等法門。以約眞如門。故云一切皆非。今請一一分別。故云依百八句差別相也。

如來應供等正覺。依此分別說菩薩摩訶薩入自相。其相妄想自性。以分別說妄想自性故。則能善知周。

徧觀察人法無我淨除妄想照明諸地

唐譯云一切如來應正等

覺爲諸菩薩摩訶薩墮自共相者說此妄計性差別義門知此已則能淨治二無我觀照明諸地超

越一切聲聞緣覺及諸外道諸禪定樂觀察如來不

可思議所行境界畢定捨離五法自性諸佛如來法

身智慧善自莊嚴

唐譯云以一切佛法身智慧而自莊嚴

起幻境界

唐譯

云入如幻境

昇一切佛刹兜率天宮乃至色究竟天宮逮

得如來常住法身

唐譯云住一切刹兜率陀宮色究竟天成如來身

自到法界

記曰此問來意由前大慧通問心意意識五法三自性眾妙法門而世尊止答八識生起之相其餘

尚未蒙一一開示。但不知如何。是名相妄想。如何
是正智如如。此乃聖智分別自性法門。大慧知眾
心念。故特重請。惟願爲說。百八句差別。所依聖智
事。自性法門也。諸菩薩眾。以不知此聖智自性法
門。故墮自共相。妄計差別。若知此已。則能如法修
行。淨治二無我觀。了達唯心。照明諸地。則能超越
外道二乘。得證如來不思議境界。畢竟捨離五法
自性。得究竟自覺聖智。成無上佛果也。故世尊向
下逐一開示。先明五法。次明三自性。然後明二無
我。自相共相者。謂一切諸法。皆有自相共相。真如
自性。自相也。隨緣成事。其相也。五蘊諸法。各有自
體。自相也。和合成人。其相也。以外道二乘不達諸
法唯心所現。故妄計執著。謂實有如是自相共相。
故云墮自共相者。由是故執諸法自生。他生。共生。
無因生。此皆依妄想自性。非自覺聖智事。世尊雖
破有無二見。意顯一切法不生。明見諸法不生者。

方名自覺
聖智也。

佛告大慧。有一種外道。作無所有妄想計著。覺知因
盡。免無角想。如免無角。一切法亦復如是。大慧。復有
餘外道。見種求那極微陀羅驃形處。橫法各各差別。
見已計著。無免角橫法。作牛有角想。

大記曰。此敘外道因執免牛無角有角。於諸法起斷
常二見。以破五法中名相由妄想而起也。良以諸
法唯心所現。本自如如。不容起見。然彼外道不了
唯心。橫生妄計。因見諸法隨因而盡。遂想免無角
起於無見。因見大種求那塵等諸物。以有形量分
位差別。由執彼免無角。於此遂生牛有角想起於

有見。然諸法本如。不屬有無。而有無名相。皆由妄想分別而起也。種。卽四大種。求那極微。陀羅驪。皆塵也。無故而起。曰。橫。上敘計。下破之。

大慧。彼墮二見。不解心量。自心境界妄想增長。

唐譯云。彼

墮二見。不了唯心。但

身受用。建立妄想根量。

唐譯云。身及資

生器世間等。一切

大慧。一切法性。亦復如是。離有無。

不應作想。

唐譯云。應知兔角離於有無。諸法悉然。勿生分別。

大慧。若復離有

無。而作兔無角想。是名邪想。彼因待觀故。兔無角。不

應作想。

乃至微塵分別自性悉不可得。

記曰。此互破無見也。唐譯云。云何兔角離於有無。互因待故。意謂諸法本無。不應更作無想。如兔角本無。而復作無想者。是名邪見妄想也。且兔無角見。因牛有角起。故云互因待故。以不達牛角亦不可得。故下文云。云轉情。即顯心實皆空。亦大慧開導。轉下。記曰。此互破有見也。唐譯云。分析牛角乃至微塵求其體相終不可得。謂彼執兔無角者。以爲牛角實有。故執兔角實無。殊不知牛角亦無。若分析牛角乃至極微鄰虛終歸於空。是則自性悉不可得。諸法亦爾。

大慧聖境界離不應作牛有角想。

唐譯云。聖智所行遠離彼見。是故於

此不應分別。

記曰。此言聖智明見諸法本無。故應遠離二見也。意謂但於諸法不作有無二見者。方可親近隨順。自覺聖智也。然有無即名相。二見即妄想。

爾時大慧菩薩摩訶薩。白佛言。世尊。得無妄想者。見不生想已。隨比思量觀察。不生妄想言無耶。

記曰。此設轉計。將顯心境皆離也。大慧聞說執兔角無者。因牛角有。若分析牛角至不可得。而牛角亦無。故不應作想。因而轉計。意謂所以不生妄想者。豈不因觀察牛角不有。而知兔角本無。以此不生妄想言無耶。故唐譯云。豈不以妄見起相比度。觀待妄計無耶。此則雖知牛角不有。而畢竟執兔

角是無。未離無見。棄有著無。此外道之通病也。前破因有計無。此破因無計無。所謂寧起有見如須彌山。不起無見如芥子許。故須逐破。直欲心境皆離。方遣有無二見也。

佛告大慧。非觀察不生妄想言無。所以者何。妄想者因彼生故。依彼角生妄想。以依角生妄想。是故言依因故。離異不異故。非觀察不生妄想言無角。

記曰。此直示無生義也。謂心境絕待。本自無生。不容起念。故云非觀察不生妄想言無。何也。所言妄想者。因彼境界而生故。以心境對待。分別乃生。所謂若法因待成。是法還成待。前云因牛角有而執兔角無。固是妄想。故云依彼角生妄想。今若執兔角無。亦似牛角本無者。亦是妄想。以依角而生分

別。故云以依角生妄想。以妄想畢竟因角有無而生。未離角故。展轉皆妄。故云離異不異。且兔角天然本無。不必分別。豈因觀牛角是無而後方知兔角無耶。故云非觀察不生妄想言無角。

大慧。若復妄想異角者。則不因角生。若不異者。則因彼故。

記曰。此釋上離異不異。以顯妄想無性。以明心本無也。若言心境定異。是妄想別有自性。則不因角而生。今既因角生。此不異也。若言心境定一。是舉心則無境。又何所分別。舉境則無心。誰爲分別。此不一也。不一不異。足見妄想無性矣。

乃至微塵分析推求。悉不可得。不異角故。彼亦非性。

二俱無性者何法何故而言無耶。

記曰。上言心無自性。此言境無自性。以明境本無也。故以亦字揀之。兔角本無。無固已無自性矣。然而牛角雖有。若分析極微。推而求之。亦不可得。亦與兔角無異。斯則有亦無自性也。故云彼亦非性。且彼有無二皆無性。則境本無也。心境俱無。又有何法當情。何故執異有而言無耶。故唐譯云。異於有角言無角者。如是分別決。定非理。二俱非有。誰待於誰。

大慧若無故無角。

唐譯云。若相待不成。

觀有故言兔無角者不

應作想。

記曰。此言絕待以顯真心也。唐譯云。待於有故言兔角無。不應分別。謂有無俱離。則無可分別。故云。

若無故無角。無角則無對待。對待既無。而云因觀牛角有。而言兔角無者。皆邪見也。不應作此分別。

大慧。不正因故。而說有無二俱不成。

記曰。外道不達諸法本自無生。而妄計有無爲生因。非眞因也。因地不眞。故果招迂曲。故云不正因。故而說有無二俱不成。上遣有無二見。意在翻妄想而成正智。下顯空色一如。意在翻名相卽是如如。又前破無見。後破有也。

大慧。復有餘外道見。計著色空事形處橫法。不能善

知虛空分齊。言色離虛空。起分齊見妄想。

記曰。此敍計也。唐譯云。復有外道見色形狀。虛空分齊。而生執著。言色異虛空。起於分別。

大慧。虛空是色。隨入色種。大慧。色是虛空。持所持處。

所建立性。色空事。分別當知。

記曰。此明空色一如也。魏譯云。以依色分別虛空。依虛空分別色故。唐譯云。色空分齊分別。應如是知。經云。譬如虛空徧至一切色非色處。是虛空隨入色種中也。此空卽是色非色外空。以色卽是空。能持所持建立性故。此色性自空。非色滅空也。

大慧。四大種生時。自相各別。亦不住虛空。非彼無虛

空。

記曰。此明色性卽空。以破外道執四大種以爲生因也。是乃計著形處橫法。因兔角無而生牛角。有

見者言含縱奪。以彼外道執四大種各有自相。能生諸法。與空無干。故云四大種生時。自相各別。故縱云亦不住虛空。復奪云非彼無虛空。以彼不知色性卽空。故妄計爲生因。今色性既空。是色本無也。四大造色本無。而執爲生因。是無因也。以無因爲生因。豈非妄計乎。西域外道多種。然所計不出斷常有無二見。良以不達自心現量。故不了真因。雖執有見。總歸無因。世尊多方逐破。唯顯正因。以破彼無因耳。

如是大慧。觀牛有角。故兔無角。大慧。又牛角者。析爲

微塵。又分別微塵剎那不住。

唐譯云。又析彼微塵剎那不現。

彼何所

觀。故而言無耶。若言觀餘物者。彼法亦然。

記曰。此總會上有無二無。以例觀諸法。而生正智。契如如也。且彼計無者。因牛角有。故執兔角無。今若將牛角分析。乃至微塵。亦了不可得。然所因牛角亦無。而又何所比觀而言兔角之無耶。然諸法本無。因妄見有。苟一念不生。二見斯絕。眞智獨照。心境如如。作如是觀者。方名正觀。若他觀者。乃邪觀也。故云觀餘物者。彼法亦然。故下結勸云。當離異見妄想。思惟自心。現妄想也。

爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言。當離兔角牛角虛空形色異見妄想。汝等諸菩薩摩訶薩。當思惟自心現妄想。隨入爲一切剎土最勝子。以自心現方便而

教授之。

唐譯云。爲諸佛子。說觀察自心修行之法。