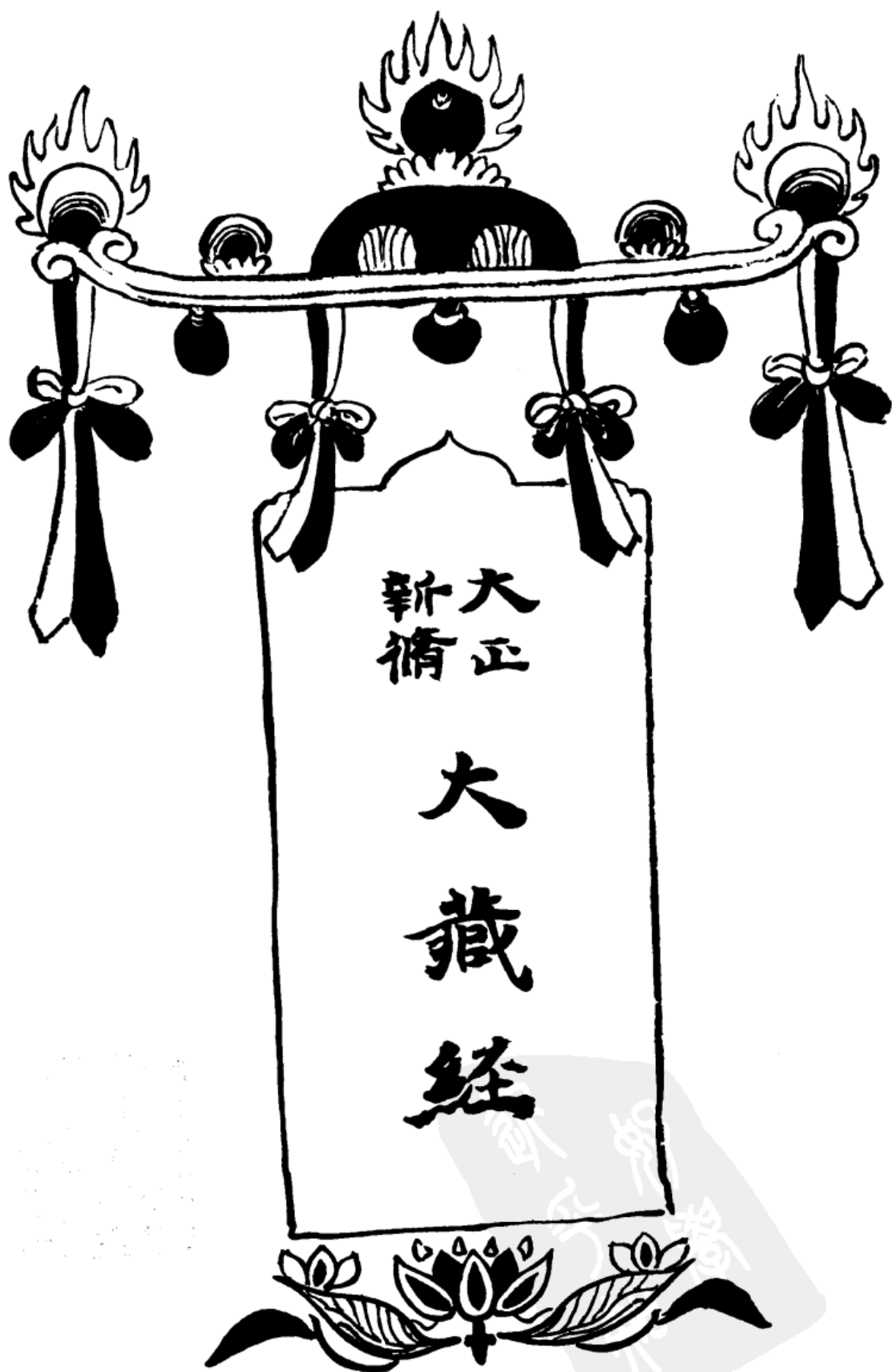




目次

二二九一	金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論祕釋(一卷)	日本 覺 鑊 撰	一
二二九二	金剛頂發菩提心論私抄(四卷)	日本 濟 暹 撰	五
二二九三	金剛頂宗菩提心論口決(一卷)	日本 榮 西 記	二九
二二九四	菩提心論見聞(四卷)		三三
二二九五	菩提心論異本(一卷)	日本 尊 通 撰	一六
	附 菩提心論愚疑(一卷)		一七
二二九六	大乘三論大義鈔(四卷)	日本 玄 叡 集	一九
二二九七	一乘佛性慧日抄(一卷)	日本 宗 法 師 撰	一七三
二二九八	大乘正觀略私記(一卷)	日本 珍 海 記	一九五
二二九九	三論玄疏文義要(十卷)	日本 珍 海 撰	一九九
二三〇〇	三論玄義檢幽集(七卷)	日本 澄 禪 撰	三七九
二三〇一	三論玄義鈔(三卷)	日本 貞 海 撰	四九九
二三〇二	三論玄義誘蒙(三卷)	日本 聞 證 撰	五三二

二三〇三	大乘玄問答(十二卷)	日本 珍海抄	五六九
二三〇四	一乘義私記(一卷)	日本 珍海撰	六三七
二三〇五	八識義章研習抄(三卷)	日本 珍海記	六四九
二三〇六	三論名教抄(十五卷)	日本 珍海撰	六九三
二三〇七A	三論興緣(一卷)	日本 聖守撰	八三三
	B 三論宗濫觴(一卷)		八三八
二三〇八	三論宗初心初學鈔(一卷)	日本 實慶撰	八三九

72146/01

圓融彼此相應涉入。無礙輪圓。具足主伴自在。感應難思總攝。任持即一無二。故名瑜伽。是稱不二。不二無量。略則有十。一。金胎不二。二。因果不二。三。能所不二。四。理事不二。五。性相不二。六。內外不二。七。一多不二。八。王數不二。九。色心不二。十。顯密不二。已上十門互相具足。且兩界不二義者。謂於一題一論二。并說兩界名義故題額中具。準前釋論文中說。今且略示。初大阿闍梨者。尋本地者兩界大日灌頂職位。題金剛頂者是。論當時者二界傳燈金剛薩埵。題發阿耨等者是。今稱金剛薩埵名大阿闍梨者。一受大日之師位故。一授佛地於龍猛故。

問。論初舉大阿闍梨異常談。有何意趣。答。此有深意。略出十義。一生甚深信根。二明付法次第三誠慢法。衆生四表一論大意。五示人法相應。六彰能所即一。七說三部曼荼。八顯三密平等。九解五智瑜伽。十彰兩界不二。

初爲生信者。此論所說菩提心義。皆佛說。全非我意。若能信受。得信佛語之勝利。若生疑惑。招疑聖說之重罪。設雖述意趣作解釋。只是拾聖言廣佛說。隨他逗機之顯經猶以誠爲先。隨自難思之密教豈離信得入。題初置金剛頂瑜伽。又表此意。二明付法次第者。大阿闍梨者是金剛薩埵受大日授龍猛之名。謂心王法帝大日如來。爲讓無上覺三摩地位。先說菩提心三昧

耶戒。他受用身金剛薩埵親奉大日勅詔傳授龍猛菩薩龍猛阿闍梨爲彼三昧耶資。造此菩提心論。雖云唯一大菩提心。且依次第有三種名。謂經律論。若在大日法身。體則名經。題首金剛頂瑜伽中是也。論若有上根乃至宜修佛乘亦是也。若在金剛薩埵語則名律。題中發阿耨多羅三藐三菩提心者是也。發菩提心戒佛性三昧耶戒三昧耶。眞言等是也。論當知發如是心乃至修菩提行是也。若在龍猛意則名論。題尾論者是也。論既發如是心已須知菩提心之行相。者三門分別。是論義。以下是也。就中又有三。臨文可知。就經律中又有三。但與論具或同或異。

三爲誠慢法人者。爲欲顯示眞言密教。必從師受。四爲表論大意者。大阿闍梨者甚深最上之密語。理智法身之祕號也。以阿字爲體爲本。大。及闍梨同表阿。德。字即是論宗本故。

五者爲示人法相應者。大菩提心。略有二種。所謂大日金剛。心是謂如是二佛同說自證故。本初心地菩薩造此論尤有其謂。六爲彰能所即一者。謂我自說。佛自說。佛。智自說。智。理自說。理。意云。雖有能所。都絕能所。法爾道理。有何能所。能所等名。皆是密號。執常途淺。略義不可作種種戲論。七爲說三部曼荼者。謂其者如次三

部故。題目準之。又三尊相承即三部次第。故言三尊者大金龍也。

八爲顯三密平等者。其如次配之。又三人相承即表之。題目三藏即又此義。此義又配三藏等義。

九爲解五智瑜伽者。其即表五智故。

十者爲彰兩界不二者。兩界大日阿闍梨位總相說爲阿闍梨故。又阿字者不二義故。又此五字皆不二門人法等故。

次若有上根上智之人者。舉金剛頂之發菩提心。上者最上乘義。故付法傳等。中引聖位經云。上根者最上乘金剛頂根性也。轉輪王是也。上根上智之人者金剛頂之因人。謂智者金剛也。上者頂也。人者因人也。能志求最上。佛智之人故名上智之人也。或望前九住心。人法眞言名上根上智。或復上根者佛也。能證最上乘菩提之人故。謂能證所證顯蓋相稱。若依此義上根之人者約求佛陀也。上智之人者約願菩提也。云人

云。法實體不二。不樂外道二乘法者。轉釋上二種發菩提心也。不樂外道者釋求佛道之發心。不樂二乘法者釋願上智之發心也。乃至華嚴佛皆通外外道。故文云。凡一切不了內證祕密法者。皆是外道也。不了內者正明人義。不了者能迷故。者言迷者故。二乘法者。或一乘三乘。名爲二乘。一者權佛乘謂三自一道也。三者菩薩乘謂覺心他緣也。或大乘小乘

也。三者菩薩乘謂覺心他緣也。或大乘小乘

善提。又於內心中觀日月輪_乃至凡人心如

發善提心論秘釋

11

①進三舍②* ③乃十(至)④ ⑤乃至甲本作本文 ⑥語二悟⑦ ⑧技二之⑨

于果佛之覺空下則答禮于行人之心願。三者開發等義謂開心藏授佛寶。阿者眞字密藏之肝心。如來祕寶之珍妙。上者顯明。雲

藏記等分明說故。𑖀𑖄𑖔𑖕譯金剛界。則大日如來密號。以初列字爲種子。既

身金剛速疾利刃義。即是真言頓證智。復次金剛者佛陀也。諸尊之密號通名金剛。故。故名阿字。阿字即是大日尊故。遍照又是摩數諸尊德號故名。其字聲字實之三密。是其三金也。其等之五字是其五峯也。復次金剛者不二也。大乘真如理也。恒住自性。適無所依。不盡不壞。離諸過罪。自性淨妙。具衆功德。不可破壞。不可變易。故名金剛。即是其字本不生。理胎藏紫磨金色亦表此義。又云。其字者理法身種子。復次金剛者三摩地也。具三部最勝故。故下文種種無量珍寶三摩地云云。又是其字菩提心義也。復次金剛者勝義深般若也。揮勝義金剛。拆劣慧。慢幢。握般若。利劍。絕無明。計縛。豈只挑遮情慧炬。遍破。九種住宅之心暗乎。兼又開表德。法門。能授五部密藏之佛寶。故經云。若能依此勝義修現世得成無上覺。是則阿字。遮表二義也。復次大慈大悲也。故名阿字。如世間金剛能拔貧苦。與富樂。阿字金剛亦除九界之迷苦。與五佛之法樂。復次金剛者法身也。經云。身爲金剛。故名其字。故經云。其字者法身也。復次金剛者真言教也。經云。金剛。一爲乘。又云。金剛一乘甚深教云云。故名一阿。復次金剛者心也。堅實等義。故名其字。已下十義各以一法攝法界之義也。頂者最上等義如前。即上其字金剛。妙體勝德。其字。心地名。頂有十。一者遙去顯教。心地故。二者遠離自乘。因位故。三者超越加持應月故。四者勝過

本地諸尊故。五者大日者諸尊一頂故。六者本地加持同上故。七者果地因位不二故。八者秘密顯略平等故。九者順逆相待絕離。十者待絕密號漫荼羅故。瑜伽者義如前。又阿字自順本不生。理故。其字不生。事理諸法互相涉入。無礙自性。自他迷悟入我我入故云。瑜伽。又如經說。瑜祇即是大日尊。此尊即是其字。故發阿等者。謂以此其字爲尊主。爲實體故。餘皆從此生故。如前已述。六者其字義故。金剛頂瑜伽中則以一字爲體。爲宗故。所謂其字之是也。此字有等。十二轉。即不二佛乘。十二地也。又有五轉。其字是。即是。即是大日。五智金剛也。又以此論名。其字。心論。以。初。其字。種子字體是。其字。亦是金剛。其字。界也。故名金剛。界。金剛。即。其字。具如開題等。七者大日。義故。金剛頂者大日是也。餘皆如前。又其字其字即是大日。種子身故。金剛者大日如來三昧耶身故。秘密號故。所謂遍照金剛是也。八者密嚴義故。秘密莊嚴依正人法此論能明故立名義。名人法者。準。知前所居士者。諸佛萬法所依所住名之爲土。故論云。若歸本則是密嚴國土。九者法身說法義故。題初。其字大日法身也。言說義也。能雨法雨義也。不。大乘義也。其字。準之。餘句餘字。皆是眷屬也。又阿者法身也。又真言王也。語密說法之本體也。謂大日自說其字故。其字自說其字故。本不

生。理。自有理智。自覺。本不生故。又金剛頂者能說佛頂也。瑜伽者所說教王等也。故論云。諸佛薄伽梵毘盧遮那也。摩數諸尊德號。故大悲。或堅。則利他義。即無始本有大悲。願故住自在神力加持三昧義。或橫。則自利義。大悲者拔苦也。即自受法樂故。苦暗不生也。有慈之悲故云。悲。又有智之悲故云。大悲。若有偏闕。不名大。故以善巧智有二義。一爲利他故。發善巧方便智故。即加持三昧之。身智也。二。自受法樂故。以方便具足。法界智故。四智具足。無所不至。故名善巧。說此甚深秘密瑜伽。說法身內證三密莊嚴境界。談性佛自覺五智瑜伽。法門故。又甚深者。其字。性海。秘密者阿字。奧地。瑜伽通。二。於一佛上。且分能所。若依理智。無相法身。加持應化。平等平等。無二無別。身已一體。說豈二相。十者即身成佛義故。金剛頂者大日佛頂也。又是秘密最上速疾神通乘義。故經云。現證大菩提受名金剛界。又云。現證大菩提。故名覺勝印。覺勝印。勝者頂也。瑜伽者速疾相應等義也。故論云。復修瑜伽勝上。法人能從凡入佛位者等。云云。復次金剛頂瑜伽者。如前已釋。秘密神通頓證行人也。發者發得顯發等義。阿耨菩提者無上佛果也。即身顯得無上佛位。是名。即身成佛義也。論三摩地菩提。心初云。何能證無上菩提。是甚深之問也。又唯真言法中。即身成佛故。是說三摩地法。又從凡入佛位者云云。不起于座三摩地現前云云。父母

所生身速證大覺位皆是此意也。又大日經中云何。菩提謂如實知自心。此亦二意。一如文階。菩薩初心。二如實證。如來極位。經疏始終同在此。二十住心論第十等中。其旨顯然理具加持。準知前。

第三之十義者。一者一法總持義。二者兩界曼荼羅義。三者三密平等義。四者四曼不離義。五者五智瑜伽義。六者六大法身義。七者七菩提。別義。八者八佛頂等義。九者九識開合義。十者十智一異義。初一法總持義者。且立一法攝萬法故。此中亦有十種義。一。佛二。法三理四定五智六心七身八諦九。論十位。

No. 2992

●金剛頂發菩提心論私抄卷第一

聊依隨分見聞以抄此記矣。就中准的於安公之菩提心義意。兼指南於顯密經論疏釋文也。嗟以愚魯器輒述秘論之奧旨。以多其憚哉。但不爲後學之軌則。唯令莫一身。妄失故也。抑此中所載文以多秘蜜之旨也。若未學大法人。輒不可披覽也。所以有越三昧耶罪也。問。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論者。意如何。答。此論題有二也。一者名金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論。二者名瑜伽總持教門說菩提心觀行修持之義也。就初號有通別二名也。初

金剛頂瑜伽者。通號也。所依之本經名也。所謂十萬頌大本金剛頂經是也。發阿耨多羅三藐三菩提心論者。是論之別號也。於彼契經中拔取其綱要之義。而撰擇此論教故。云金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論矣。問。金剛頂瑜伽中者。意如何。答。先釋金剛名者。如大日經義釋云。金剛喻實相智。過一切語言心行。適無所依。不示悟法。無初中後。不盡不壞。離諸過罪。不可變易。不可破毀。故名金剛。如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞故。二者實中之上故。三者戰具中勝故。云金剛頂經略開題云。言金剛頂者。且有三種。人法喻。喻者帝釋有金剛寶。其色白黃赤青紺文。又金剛頂經疏第一云。言金剛者。是堅固利用二義。即喻名也。堅固以譬實相不思議祕蜜之理。常存不壞也。利用以喻如來智。用摧破惑障顯證極理。又極理從本具堅固以譬實相不思議祕蜜之理。常存不壞也。又極理從本具摧破用故云利用義。智。用自體無有滅壞故爲堅固義。又世間金剛有三種義。一不可壞。二寶中之寶。三戰具中勝。即顯極理具三種義也。故雲阿闍梨云。金剛者堅固義。以表一切如來法身堅固無壞無生無滅無始無終堅固常存不壞也。寶中之寶者。是顯實相中道具恒沙萬德也。戰具中勝者。即表第一義空一切煩惱無敵對者。此三即是阿字三義。此等三法非佛所作。及以非人天所作。法然道理無始無終無生無滅。故云金剛。故毘盧遮那經

云。此真言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法爾如是故。若諸如來出現若諸如來不出現。諸法法爾如是住。諸真言真言法爾。若入此門者亦復如是。一切三惑等不能壞。一切邪魔等不敢壞。住法本際法然道故。如此一阿字餘字亦然。故云金剛也。又金剛有五種。一者青色金剛。能除一切災障。二者黃色金剛。能昇空身輕。三者赤色金剛。能得出火。四者白色金剛。能得出水。亦能澄水。五碧色金剛。能消諸毒。如是金剛各具二義。咸備功能以譬如來五智利碎壞煩惱滿有情願。或云七種金剛。五如前列。更加綠色及以紫色以爲七種。今謂金剛何過五色。但今青碧雙彼亦爲五耳。釋論明以金剛安龜甲上。以白羊角打之。金剛碎成微塵。若金剛譬如來智者。佛智豈不壞耶。然涅槃經云。夫喻不可全取。或取少分或取多分。今且取世間金剛少分相似以喻出世常住金剛耳。又如金剛不可壞此經亦爾。不爲外道邪魔之所沮壞。一切法中極實法故如金剛寶中之寶。此經亦爾。諸經中最爲第一。三世如來鑿中寶故。如金剛戰具中勝。此經亦爾。諸教中而爲殊勝。若學此教不歷劫數破煩惱賊早成佛故。云大頂者。同疏云。金剛頂者。如人之身頂最爲勝。此教於一切大乘教中最高尊上故。云金剛頂也。又金剛頂者。不是喻名。一切衆生心界從本具足金剛堅固最勝最尊義。則於理體諸法興起故。法華云。是法住法位。今正

顯說此祕蜜理故云金剛頂也。文大師金剛頂經開題云。復次金剛者具顯祕二義。顯義者。金剛者。是世間所有堅實名以喻。如寶智。金剛寶具多功德。此寶埋地不朽入火不銷。貧人難見。得者富貴。戰具中最勝。常恒堅固。如是如來寶智具多功德。久埋無明煩惱地中不曾朽爛。入無間。真慧火不消不融。下劣凡夫億劫難見。若能得證為三界王。極堅智杵摧壞四魔。常住不變自在安樂。復次金剛名約顯乘有一百差別。五十位各有能入智所入定故。約祕蜜乘堅位有一百金剛義。又一地位具能入所入故。約橫義有一百別。五十位人各具能入所入故。復有一千金剛。一地分十地故。復有微塵數不可說不可說金剛差別。雖有如是不可說金剛。然除淺就深攝枝歸本有三十七金剛。就此三十七又分能入金剛智所入金剛定能證金剛人。總有一百二十金剛名。是三十七金剛金剛智慧之頂。金剛三摩地之尊。金剛人之王。此經能說如是三十七尊三十七王三昧。故名金剛頂。頂者頭頂表佛行之無上。此三十七智三十七定。且約一曼茶羅上首名之約三重曼茶羅眷屬。有一千五十七尊。此各各具定惠及人。都有三千一百七十一尊人及定惠。悉皆餘法所尊所宗。故共得尊名。若約一一曼茶羅。各具四種曼茶四智印。有無量無邊金剛差別。何況十八會各具四種三十七乎。帝網非喻塵墨難記。自非如來智慧薩埵定力誰敢究盡。文次瑜伽者此方云相

應也。如義釋云。瑜伽譯為相應。若以女聲呼之則曰瑜祇。所謂相應者即是觀行應理之行人文。私云。此文約人釋瑜伽義也。若約法釋瑜伽義。所觀法與能觀智相應冥會義是也。瑜伽者凡通顯密兩種教行法也。顯教之瑜伽者。如瑜伽師地論也。今此中瑜伽者。是三蜜行相應之三摩地菩提心行法。是名為瑜伽也。故如此論下文云。三意蜜者。如住瑜伽相應白淨月圓滿觀。菩提心也者。此義意也。以示說此三蜜瑜伽行法之教法。即名金剛頂瑜伽教也。次中者。是於此瑜伽教中。殊摘要義而撰擇此發菩提心論也。其中者。是內也。又裏也。次發阿耨多羅三藐三菩提者。是所發菩提心之梵名是也。此方翻言無上正等正覺也。此文中總含藏勝義菩提心行願菩提心三摩地菩提心之三種菩提心義也。但約顯教明其菩提心義之具意。是如法華基法師疏二云。阿云無。稱多羅云上。三云正。藐云等。又三云正。菩提云覺。即是無上正等正覺。此即有四覺。一無上覺是總也。即顯菩提清淨法界。二正覺。簡外道邪覺故。三等覺。簡二乘但了生空偏覺故。四又正覺。簡菩薩因覺未滿果位非正覺故。此顯菩提道即四智品。下一覺字貫通上四。由具下三一切莫過超過等喻真理所覺。名無上覺。問。此文意何。答。准疏主意釋之者。文一無上覺至法界者。明第一所覺菩提名為無上義也。如涅槃經云。此真如法界名為第一義空菩提是也。文二正覺至邪覺故者。

從下第二約能覺義明正覺義也。此中以佛了法正理覺。而簡別外道邪曲妄覺過也。文三等覺至偏覺故者。此中以佛之周遍覺。而簡別二乘單了生空之偏覺失也。文又正覺至非正覺故者。以佛果圓滿覺而簡別等覺已還菩薩未圓分覺之劣義也。文顯菩提道即四智品者。成能證智與所證真理都合為無上正等覺義也。四智者一大圓鏡智。二平等。正智。三妙觀察智。四成所作智也。文下一覺至通上四者。是於此上所云四重義之中。以最末後菩提之字。而貫通上四重義。故成立彼四重覺義也。謂此四重義皆悉所以顯示成覺義者。是待最下句之菩提字故云也。理實者可言。每四重之名義可安菩提之言也。而今略去其各各菩提字。而總於其四重大第之末後安此一菩提字也。文由具下三一切莫過超過等者。是從下一。明於上所除簡三重之隨分邪曲劣覺智者。而是都於佛果無是三失。中初是且明外道邪覺過者。是無佛果義也。文超者。是明佛智超越二乘人單了生空理之偏劣之少分覺答義也。文過者。是明佛智出過。等以還諸菩薩未圓滿之分覺之劣智之德也。文等喻真理所覺名無上覺者。結成真覺之正體智與所覺之真理都合為無上菩提義也。此中等喻真理者。寶鑰云。無分正智等真常函者。此義意境智冥合義也。上第一無上義又貫通下四智菩提故。即四智菩提又名為無上菩提也。今謂。若准之意釋此論意者。以第九

①如十(來)? ②真二真? ③極堅二橫堅? ④正二性? ⑤等十(覺)?

識于栗馱耶淨心處之質多大菩提心普賢滿月五相成身。及無相觀勝義菩提心。并四弘六度等行願菩提心。名無上正覺也。若且唯以此論所說三摩地菩提心。配釋無上正等正覺者。論下文云。云何能證無上菩提。當知。法爾應住普賢大菩提心者。第一無上覺義也。亦下文云。亦名淨法界者。即是法界體性智也。是即無上菩提總體也。論下文云。亦名無覺了者。簡外道邪覺。及二乘但了生空觀之偏覺。及菩薩未滿果位隨分覺也。所以者何。佛內所證法故。不餘有情所知境界故也。以亦名無覺了文。如次簡邪覺偏覺等覺三種覺也。故論下文云。一切義成就菩薩初坐金剛座取證無上道。遂蒙諸佛授此心地。然能證云云。此即等覺薩埵依未知此教故。遂待佛教化力也。然則五智即一菩提心之甚深功德。名為無上正等正覺也。次心者。是第六意識能求心也。或亦所求心第九識心也。如菩提心義云。發菩提心名質多。是修得菩提心。此則以第六識質多菩提心於第九識于栗多淨心處求本有質多菩提心文。次論者。元曉師起信論疏云。所言論者。建立決了可軌文言。判說甚深法相道理。依決判義名之為論文。私云。若准之。於金剛頂瑜伽教中。決了要義判說性相。而觀行者令發無上菩提心故。云金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論也。六釋中依主釋也。金剛頂經之能依之論故也。亦有財釋也。有於瑜伽教令發菩提心論故也。問。依

金剛頂經十萬頌撰擇此論者。意如何。答。此論所說之觀勝義菩提心者。依彼經所說阿婆婆那伽三摩地此云無識觀十緣生句證空寂實際義所立也。此論所說行願菩提心者。依彼經所說十度五大願等一切萬行也。此論所說三摩地門菩提心者。依彼經所說五相成身普賢大菩提心三摩地門也。第二復名總持教門說觀行修持之義意如何。答。此亦有通別二號也。初總持教門者通號也。謂金剛頂經大日經等所依本經。是經名總持教門也。說菩提心觀行修持之義者。此論別號也。問。總持教門等者意如何。答。悉曇字母釋云。所謂陀羅尼者梵語也。唐翻云總持。總者總攝。持者任持。言於一字中總攝無量教文。於一法中任持一切。於一義中攝持一切義。於一聲中攝藏無量功德。故名無盡藏文。門者。觀行者之所遊觀出入故名曰門也。問。此別號如何。答。說者能數教也。觀行者能觀察行解義也。是能觀智也。修持者修習念持義也。是能習持教理等之義者。是所詮義也。亦觀行者之境界義也。又解。初號依金剛頂宗義也。後號依大日宗胎藏教也。問。以何義知爾耶。答。一卷付法傳云。又貞元錄云。龍樹菩薩弟子名龍智。年七百餘歲今猶見在南天竺國。傳授金剛頂瑜伽及毘盧舍那總持陀羅尼法門法。是其文證也。初題立金剛頂瑜伽等名之論題。是依金剛頂宗意也。後題立總持教門說觀行修持義之論題。是依大日宗義意也。問。題目爾也。

文義如何。答。此論無明疏釋之流行於世間故。輒恣難判釋文義也。但雖然恐依私愚暗見聞。而試略將分別文義。若適照覽者莫笑乎。此論者是龍猛菩薩千部論中之肝心而蜜藏之大綱矣。總持之要文也。故無序分流通唯有正宗分也。就此正宗分大分爲三。論大阿闍梨云至菩提心之行相者。先初略標菩提心行相門也。論其行相者至闕而不書者。第二略釋菩提心行相門也。論初行願者爲修習之人下至末後頌者。是第三廣釋菩提心行相門也。初門是高祖金剛薩埵大阿闍梨所說也。從次第二門以下者。是龍猛大阿闍梨所釋歟。此義意云。從論初至須知菩提心之行相者。是金剛手菩薩言也。其行相者以下文龍猛菩薩之說歟此義隨文便所用也是雖無誠證文說之明釋。文便可爾故也。就初中分四。論大阿闍梨云至大毘盧遮那佛身者。第一法說分也。論如人貪名官者至而後成其意者。是第二譬說分也。論所以求菩提者至修菩提行者。第三法譬合說分也。論既發如是心已至須知菩提心行相者。第四總結菩提心行相分也。第一法說分中總合說三種菩提心也。所謂勝義行願三摩地菩提心也。論宜修佛乘當發如是心我今志求阿耨多羅三藐三菩提不求餘果等者。總合說勝義行願二種之發菩提心也。論若願成瑜伽中諸菩薩身者亦名發菩提心等者。別說三摩地門中發菩提心也。初二菩提心者是常途顯家所立

之菩提心相通也。後一菩提心唯蜜宗所立也。初二菩提心是因也。後一菩提心是果也。初法說分之中有二。一者明能行人。二者明所行法也。論大阿闍梨云。是舉第二祖金剛薩埵也。此菩薩親對大日如來受灌頂職位。兼傳受金剛頂十萬頌經等。亦此菩薩轉授龍猛大阿闍梨也。龍猛菩薩受金剛薩埵教造此論也。故遍滿菩提心論疏云。言大阿闍梨者。第二祖師也。金剛薩埵大菩薩云云。又如十住心論第十云。若然誰傳答。初從大日尊下至青龍阿闍梨有七葉大阿闍梨耶。其法號名摩訶毘盧遮那究竟大阿闍梨耶。金剛薩埵大阿闍梨耶。龍猛菩薩大阿闍梨耶等云云。大者是十地究竟摩訶薩埵故也。阿闍梨者。信行大般若經音義云。此云正行。云教授軌範云云。菩提心義云。阿闍梨此云明解師云云。問。安然菩提心義云。初云大阿闍梨者是妙吉祥也。龍猛承妙吉祥而造此論文。然何捨此誠文。大阿闍梨者是示金剛薩埵云耶。答。今意依十住心論所列之次第作此釋耳。彼安公意依海雲阿闍梨金剛界相承次第記作此說也。故菩提心義云。問。金剛頂義決云。龍樹呪白芥子打開南天竺鐵塔戶。入中誦得菩薩大藏經大本中十萬偈。取意是龍樹初得傳真言之始也。非逢妙吉祥而得也。何言妙吉祥說龍樹承之遺論耶。答。海雲阿闍梨金剛界相承云。大日如來付金剛手。金剛手付妙吉祥。妙吉祥付龍樹。龍樹付龍智。龍智付金剛智。金剛智

付不空智。不空智付善無畏。取意依此誠文知龍樹承妙吉祥。問。若爾彼義決文如何會之。答。彼義決云。龍樹初誦毘盧遮那真言。蒙毘盧遮那自現真身授持誦法。龍樹持其法呪白芥子打開塔戶。取意夫真言者不隨師受犯三昧耶。持之無驗。現在中天。死墮地獄。故知。龍樹初承妙吉祥持誦之心。已上菩提今案。此義不妨龍樹將入鐵塔先文殊所受持誦法耶。但不云於妙吉祥所龍樹受灌頂職位受瑜伽大教耶。故知。造論弘瑜伽大教日。猶可置親受灌頂職位本師金剛薩埵之教誡詞也。故作是釋。問。真頂菩提心論註云。大阿闍梨者金剛智也云云。是義可用如何。答。龍猛所造論端何不空忽置金剛智三藏詞耶。是義難信用也。問。抑何故論初置金剛薩埵之詞耶。答。私云。是說非我自龍樹所教誡也。是受職灌頂金剛薩埵之教誡也。誰人不信。詎人不從耶。故論初置金剛手菩薩之詞也。論若有上根上智之人不樂外道二乘法者。初第一明二種菩提心之機感相應能行者也。若有上根上智之人。明能行人之中。此明本與習有大乘種姓者也。根者根性也。根謂機根。是從昔所依止執持義也。性者本性也。以不改為義也。智者決斷義也。此上根上智者。菩提心義云。問。涅槃經云。下智觀故得聲聞菩提。中智觀故得緣覺菩提。上智觀故得菩薩菩提。上智觀故得佛菩提。取意天台以爲四教證文。下中智觀二乘既非上根上智。何入真言門

上智觀菩薩。即菩提心論上根上智。應是天台別教菩薩上上智觀圓教菩提。應勝真言菩薩。答。涅槃經四乘根性。約四教中以明四種。望今真言。前三爲下。圓人爲中。真言爲上。故不違也。又凡夫外道三乘未入真言。久久得道不達心源故。真言人厭棄不修。若入真言開心實相一生成佛故。真言人自在皆修第三重曼荼羅中五乘三蜜行法。皆是真言門人所行。私案云。今於此上根上智人者。是分三品之中尙。書圓教行人也。此正不說入真言門之頓入者也。若約真言門者。彼當此淨菩提心門之漸悟菩薩也。問。二種漸。語中之何。答。此頓漸者也。問。二種漸。語意如何。答。金剛頂疏云。且漸有二種。謂漸漸。頓漸。所言漸漸者三乘教。是如來誘。行衆生之法。未說祕蜜圓頓法門。是名爲漸。隨此漸教經歷三無數大劫。修行勤苦從淺至深。是爲漸漸。若祕蜜頓教是如來隨自意之法。一即無量無量即一。入有不有入無不無。有無常一。名爲祕密頓。一即無量故不妨於頓。亦有次第是爲頓漸。無量即一故不妨次第。而亦有頓。是故漸漸不同頓。漸。此中頓漸者。一切義成。熟菩薩等是也。是非真言門之頓入人也。此人是始修行於顯教一乘。終至真言門故也。論不樂外道二乘法者。簡邪偏機性者也。外道法者邪類也。外道部類九十五種也。所立見者十六異論也。二乘法者偏類也。二乘者聲聞緣覺也。此亦有二類。一者愚法二乘也。此中聲聞

乘者二十部。少乘類也。緣覺中亦有少乘。辟支佛也。二者不想法二乘。謂三乘共教之所被機性也。是大乘教所立二乘也。此所修證法者。皆偏有偏空理也。乘者運載義也。謂教理行果之功能也。法者軌範義也。此等邪偏法故不可樂習也。問。何故簡捨之二類。答。外道者執著生死而迷涅槃理。妄堅著邪執作究竟思故。二乘者迷無上菩提。於自分涅槃而生止息想故。雖發大菩提心也。故此二類者大菩提心之障也。所以簡去之也。論有大度量勇銳無惑者。於明能行人之中。顯當時根熟受教者也。是人具三種德也。一者智慧聰明德。謂度者惠義。是推度義也。量者智義。謂決斷義也。二者精進德也。勇銳者精進義也。法華玄贊云。勇銳者利。善精進也。云云。三者無惑德也。見思塵沙。或障薄少。不必都無也。未究竟斷故也。又解。大度量者智慧之自相也。是推度決斷義也。勇銳者。此智慧心之猛利深解之勝用義也。無惑者。舉此利智之斷惑用也。所謂。利智者。是斷疑破癡闇之用也者。者是具足此勝智用之人云。發大菩提之堪能者也。論宜修佛乘當發如是心者。將第二說所行法之勝義行願二種菩提心。而教行人於發心軌則也。佛乘者。總標勝義行願二菩提心也。佛所乘法也。論我今志求阿耨多羅三藐三菩提者。正第二合明所求修之勝義行願二菩提心也。阿耨菩提等者。正是勝義菩提心也。志求此之願求心名行願菩提心也。不求餘果

者。不求二乘出世果及三界世間果報也。但可求佛乘無上果報也。論誓心決定故魔宮振動者。明行人之可發願相也。謂明行人所發志求勝義菩提心及殊勝行願之菩提心故。欲界主第六天王生嗔恚熱惱也。如過去現在因果經云。時第六天魔王宮殿自然動搖。於是魔王心大懊惱精神躁擾聲味不御。而自念言。沙門瞿曇今在樹下。捨於五欲端坐思惟。不久當成正覺之道。其道若成廣度一切超越我境。此意也。論十方諸佛皆悉證知常在入天受勝快樂所生之處憶持不妄者。更亦明可發求種種別誓願之意也。謂怖畏此魔界故祈請冥助於諸佛也。故云十方諸佛皆悉證知也。惡趣多憂苦故。行法為障故也。所以云常在入天受勝快樂也。是示修行佛道間暫。花報也。此意如顯揚論說。曰。極感非惡趣。極欣非上二。唯欲界人天佛出世現觀文。此受勝快樂者。是不指世間五欲樂也。只如俱舍論引經頌云。諸佛出現樂演說正法樂。僧眾和合樂同修。勇進樂等者。此意也。此有人天中事也。又設雖欣五欲樂無咎也。為利他故行財施時。若無自分之欲樂之具者。以何可行之耶。但可無貪著也。此意如法花云。我念過去世為求大法故。雖作世國王貪五欲樂。乃至。云亦不為己身及以五欲樂。遂致得成佛云云。又於生死中無宿住智而多。妄失。故云憶持不妄也。已上文明通顯教所說之二菩提心義也。論若願成瑜伽中諸菩薩身者亦名發菩提心者。下別明發起第三

三摩地門菩提心之頓入行之所以也。是入真言門之二類之中頓入行者是也。義釋云。五種三昧皆開心實相門。一生成佛者是也。為顯示顯教與密教菩提心之淺深懸隔義故。別示三摩地菩提心相也。又解此三摩地門之頓入者。是當涅槃經所說上上智觀人也。即是意。如大師遺誡云。若上上智觀即身成佛之徑路。上智觀則三大證果。中智觀者緣覺乘。下智觀聲聞乘也。文。大師授三摩耶戒序云。若有善男女比丘比丘尼清信男女等。欲入此乘修行者。先發四種心。一信心。二大悲心。三勝義心。四大菩提心。初信心者為欲決定堅固無退失故發此心。此有十種。一澄淨義等。二大悲心者。亦名行願心。言外道二乘不起此心。但有菩薩大士能發此心。觀法界無餘一切眾生猶如己身。所以然者。善人之用心先他後己。又達觀三世皆是我四恩。四恩皆墜三惡趣受無量苦。吾是彼之子也。亦彼之資也。非我誰能拔濟。是故發此大慈大悲心。大慈能與樂。大悲能拔苦。拔苦與樂之本不如施本。施本之首不若授法。法藥雖萬差。前所說八種法門是彼之本。然猶隨順機根故有淺深遲速。為欲簡擇如是諸法教發第三勝義心。亦名深般若心。云何簡擇。若有上根上智人。欲行如是法早歸自心本宅。先須簡知乘之差別。欲簡知此乘優劣。非是凡夫二乘及十地菩薩所知境界。但依如來所說知之耳。如來說其差別。四言菩提心者。此有二種。一能求菩提

●少二小？* ●或二惑？ ●妄二忘？* ●花二果？

心。二所求菩提心。能求心者。譬如有人欲爲善與惡必先標其心而後行其行云云。求菩提之人亦復如是。又如狂人解毒忽起歸宅之心。遊客事畢乍發歸土之思。求菩提之心亦復如是。既知狂醉在三界之獄。熟眠臥六道之藪。何不驅神通之車速歸本覺莊嚴之床。此即能求之心。所求心者。所謂無盡莊嚴金剛界身是也。大毘盧遮那四種法身四種曼荼羅。皆是一切衆生本來平等共有。雖然。被五障之覆弊依三妄之雲翳不得覺悟。若能觀日月之光輪。誦聲字之真言發三蜜之加持。揮四印之妙用。則大日之光明廓周法界。無明之障者忽爲明。毒藥乍爲藥。五部三部之尊森羅圓現。剎塵海滴之佛忽然涌出。住此三昧名祕密三摩地云。瑜伽者此云相應。是涉入義也。如菩提心義云。如是六大無礙相入常住不變故云無礙常瑜伽。瑜伽此云相應。相應者涉入義也。私案云。瑜伽者是通三平等義也。云瑜伽中諸佛菩薩。云三摩地門諸佛菩薩者。是同意也。三平等者。如菩提心義云。若住佛位身等於口口等於心名三平等文。義釋云。三昧耶者三平等云云。三昧耶者即是三摩地之梵語略名也。可見菩提心義第一也。又大日經義釋釋三平等云。佛說何法。即是身語意平等句法門。言如來種種三業皆至第一實際妙極之境。身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味。故云平等也。問。瑜伽中諸佛菩薩與三摩地門之諸佛菩薩義同云意如何

答。此論上文云。若願成瑜伽中佛菩薩身者。亦名發菩提心。下文亦云。惟眞言法中即身成佛義故。是說三摩地法。於諸教中關而不書云云。是說三摩地法與三摩地義同意也。又瑜伽義具意者。彼菩提心義所引即身成佛義具文云。如是六大無礙相入常住不變故云無礙常瑜伽。瑜伽此云相應。相應者涉入義也。是舉法體。次四種曼荼羅各不離者。大三法羯四曼荼羅不離一體。是舉法相。次三蜜加持速疾。現者。修三蜜行加持速現大日。是舉法用。次重重帝網名即身者。諸尊三蜜與我三蜜圓融無礙。猶如帝網名即身也。是舉無礙。次言心數心王過剎塵者。心王者體性智。心數者多一識智。是舉無數次各具五智無際智者。心王心數各具五智無有際限。是舉輪圓云云。又上所引之義釋文意同也。此等義即相當此論所說之若願成瑜伽中諸菩薩身者。亦名發菩提心。何者爲次皆同大毘盧遮那佛身云文意也。可思之。求是瑜伽極理佛自內證三平等菩提心者。名究竟發菩提心者也。論何者爲次者。徵問所以也。論皆同大毘盧遮那佛身者。答明爲發菩提心所以也。已上文菩提心義云約人取意抄文。謂此等菩薩皆此即隨大日尊之智用所出現菩薩也。如是諸尊互涉入圓融無礙故。名瑜伽中諸菩薩也。依此等菩薩之本三摩地門修行者。皆速疾成本尊身也。如分別聖位云。自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性。謂金剛性。對遍照如來受灌頂職位。彼等菩薩各各說三蜜門。以

獻毘盧遮那一切如來。便請加持教勅。毘盧遮那佛言。汝等將來於無量世界。爲最上乘者令得現生世間出世間悉地成就。彼菩薩受如來勅已。頂禮佛足。圍繞毘盧遮那佛已。各還本方本位。成爲五輪持標幟。若見若聞若入輪境。能斷有情五趣輪轉生死業障。於五解脫輪中。從一佛至一佛大供養承事。皆令獲得無上菩提。成決定性猶如金剛不可阻壞云。又禮懺云。如上金剛界大曼荼羅三十七尊并是法佛現證菩提內眷屬毘盧遮那互體文。已上第一辯。論如人貪名官者至而後成其意者。第二譬說分也。此中有三也。論如人貪名官者。發名官心修理名官行者。第一約名聞明喻也。意云。貪名官者。先發志求官位心。而後隨文武官作所可仕文武官行也。論若貪財寶者發求財寶心作經營財物行者。第二約利養明喻也。意云。求財物者。先發志求財物心。而後若入海中若登山岳營取財寶也。是則其例也。論凡人欲爲善之與惡皆先標其心而後成其志者。第三約汎爾法說比類也。意云。凡作善惡道先發志求心而後修其業亦遂其果也。已上譬說分以求菩提者。發菩提心修菩提行者。第三法譬合說分也。意云。如前喻求菩提之薩埵先發菩提心已後可修三種菩提心之行法也。合譬意云。以勝義行願菩提心合名聞明喻。以三摩地善提心合利養喻。名聞者虛疎法故合初二菩提心。利養者實善身命故喻論既發如是心已者下。是有二。第一結前發菩提心也。論須知菩提心之行相者。第二開生後修菩提行也。行相之行者是修

行義。通能所二行也。相者是亦通能所二相也。是行之相狀也。又體相義也。論其行相者三門分別者。第二正略釋三門行相門也。就中更分二。初標釋三門之名數。後略歎三種菩提心德也。是即其初義也。論諸佛菩薩昔在因地發是心已。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫妄者。第二略歎三種菩提心之功能也。謂是先爲令行者生尊重心。而發起菩提心修菩提行故也。論諸佛菩薩昔在因地發是心已者。舉依發菩提心而成菩薩道者。歎發菩提心之功能也。論勝義行願三摩地爲戒者。舉依修三種菩提行而成菩提道人。而歎行菩提心之德也。此中列勝義行願三摩地次第意者。依大日經所說。菩提心爲因大悲爲根方便究竟次第也。三種菩提心爲戒者。戒是示佛菩薩所行之三聚淨戒也。此約三聚以二門分別。第一釋名。第二出體。初釋通名。謂三聚淨戒者。三者是數。蘊積名聚。離過名淨。防非爲戒。即帶數釋。從用爲名。次釋別名。又有二義。初釋三聚。次釋作無作義。初三聚者。一攝律儀戒。離惡有軌名曰律儀。律儀含多一名並收稱之爲攝。所謂靜慮無漏及別解脫。律儀即戒名律儀戒。持業釋也。二攝善法戒。順益有軌名爲善法。法衆多故收在此門。故名爲攝。攝善即戒名攝善法戒。亦持業釋。三攝衆生戒。衆緣所生故名爲衆生。引令歸善名之爲攝。攝生即戒。亦持業釋。次釋作無作者。此三聚戒皆具二種。謂三業思有所動作故名

爲作。三羯磨後復無動作故名無作。若言表無表者。謂發動思發動身語表示自心令他了知。故名爲表。然審決思作動意故亦有表。示故。瑜伽云。唯發起心所造作思名表。次出體者。依大乘作戒。用三業現行思爲體。身語二業用發動思以爲體性。意業則以審決二思而爲體性。故唯識云。能動身思說名身業。發動語思說名語業。審決二思意相應故作動意故說名意業。其無作戒用三業思種有防非功能以爲體性。由菩薩心引起思願熏識成種。流至後世及入有餘心無心等位不失名。故唯識云。發勝身語善惡思種增長位立。意云。彼聲聞別解脫戒但云身語。又通善惡二無表體故。云善惡思動增長位立。今約菩薩通三業思。以初要期防意罪故俱熏成種。然約功能增長分位假立無表。非實有也。若以三聚配三種菩提心者。此三種菩提心皆通攝三聚。一皆具自利利他勝功德故。但若約偏增義者。行願門中利益安樂行多是攝衆生戒也。勝義三摩地二門是一通攝律儀及攝善法戒也。故以三門爲戒言也。大師三摩耶戒云。展轉勝進以深般若觀無自性故。自然離一切惡修一切善。饒益自他衆生。即是三聚妙戒具足無缺。住祕蜜三摩地亦復如是。住此乘者。以此戒檢知自身心教他衆生。即此祕蜜三摩耶佛戒也。又大師授三昧耶戒序云。諸佛如來以此大悲勝義三摩地爲戒無時暫妄。何故以此名戒。戒有二種。一毘奈耶。此翻調伏。二尸羅。翻

云清涼寂靜。觀一切衆生猶如己身及四恩。是故不敢殺害其身命。觀衆生猶如己身。故不敢奪盜其所有財物。觀衆生猶如四恩。故不敢凌辱污穢。觀衆生猶如己身。四恩故不敢欺誑。觀衆生如己身。四恩故不敢以龜惡語罵詈。觀衆生如己身。四恩故不散離間。觀衆生如己身。四恩故不敢嗔恚。前人觀衆生如己身。故不敢起愚癡心行。是則由大慈悲行願故自然離十不善心。離十不善心等即是調伏戒。由離其惡心故心中得清涼寂靜。是則尸羅之戒。亦是饒益有情之戒。又深以般若妙惠觀前九種住心無自性。云何無自性。謂如冬凍遇春即泮流金石得火即消鎔。諸法皆從緣無自性。是故異生羶羊凡夫一向惡心遇善知識教誘故。起惡童持齊心。惡童人乘人信因果故。起生天護戒心。嬰童無畏心。嬰童無畏心願殊勝解脫智故。依善知識誘發唯蘊無我拔業因種。二乘心之人蒙諸佛警誘故。起他緣大乘心。他緣乘人願最勝果故。起覺心不生心。覺心不生心人無自性故。起一道如實心。一道如實心人蒙諸佛警覺故。發極無自性心。極無自性心人願究竟最勝金剛心故。發祕密莊嚴心。是皆由無自性故。展轉勝進以深般若觀無自性故。自然離一切惡修一切善。饒益自他衆生。即是三聚妙戒具足無缺。住祕密三摩地亦復如是。住此乘者以此戒檢知自身心。教他衆生。即此祕密三摩耶佛戒也。論無時暫妄者。明三種菩提心之爲至要法故。恒常可行此

法也。論惟真言法中至闕而不書者。重別拔歎三摩地菩提心之殊勝功能也。或本惟字作唯字。此甚吉也。真言法者不妄語也。如義言說也。謂佛自內證法是也。義釋云。真言梵曰曼怛羅。即是真語如語不妄不異之音。龍樹釋論謂之蜜號文。所以此教中說即身成佛義者。有深教理教有勝機人故也。於諸教中闕而不書者。他受用及應化佛所說一乘三乘教中不說即身成佛三摩地法也。無勝機故說其淺教理故也。如菩提心義四云。圓教佛果未三平等三摩地。三平等行於諸教中闕而不書。今真言果名三平等文。又二教論上卷云。菩提心論云。惟真言法中即身成佛義故是說三摩地法。於諸教中闕而不書。喻曰。此論者龍樹大聖所造千部論中密藏肝心論也。是故顯密二教差別淺深及成佛遲速勝劣皆說此中。謂諸教者。他受用身及變化身等所說諸顯教也。是說三摩地者。自性法身所說秘密真言三摩地門是也。所謂金剛頂十萬頌經等是也。文。問。於顯教經論中多說三摩地義。而何云於諸教中闕而不書耶。答。於顯教中多雖說等持定三摩地義。而不能說法佛之身語意三平等秘密三摩地義。故云爾也。密教三摩地門是言總意別義也。故云爾也。問。若爾者。何華嚴法花等一乘教中說龍女及善財童子普莊嚴童子等速疾成佛義耶。然何餘教中無說即身成佛義云耶。答。謂之有二義。一云。龍女等成道是皆因位分證成佛也。不謂究竟果海成

佛也。故菩提心義云。龍女等成佛是初住分證成道也。不妙覺成道也。取意故不相違也。二云。若龍女等入究竟果海者。必修行三摩地法正所應證果分佛位也。但此果分非彼經顯然所說法也。故善財童子等歸此教三平等門遂證果海云也。故華嚴五教章中卷云。何故十信終心即辨作佛得果法也。答。今言作佛者。但初從見聞已上乃至第二生即成解行。解行終心因位窮滿者。於第三生即得彼究竟自在圓融果矣。由此因體依果成故。但因位滿者勝進即沒於果海中為是證境界。故不可說耳。此如龍女及普莊嚴童子善財童子都率天子等。於三生中即剎彼果義等。廣如經辨。應准思之。若據是文。龍女等入究竟果海者。彼教中說經三生沒果海故。不即身成佛義也。何況彼教中言果分不可說故。彼教不說三平等之分齊也。故不相違也。論一者行願二者勝義三者三摩地者。列三門名也。已上第一略說第三大段廣釋菩提心行相門者。是分四。一者明行願菩提心。二者明勝義菩提心。三者廣歎勝義行願二菩提心功也。四者明三摩地菩提心也。就初中亦二。一初總明利益安樂行。二者別明利益安樂行。三者明利益行之方便也。論初行願者至猶如己身者。是第一總明利益安樂意。論初行願者總標也。菩提心義云。所行名行發願為願。故名行願。又云。願是願波羅蜜即四弘。行六度一切萬行。又云。以五大願十度等一切萬行為行願。又菩提心義云。論修習之人至

無餘有情界者。名。論為修習之人常懷如是心。我當利益安樂無餘有情界者。以用大乘心之廣大他行願心。而可勸修於行者也。論觀十方含識猶如己身者。明當觀察一切眾生皆含藏佛性也。本覺佛性從本以來無自他差別也。一切有情與我同一本覺故也。故可利益安樂一切眾生云也。論所言利益者至則得現前者。第二引經為證也。利益者令得善利於他義也。此中多是法施也。論為勸發一切有情悉令安住無上菩提者。明成行人利他行時所可用法也。論終不以二乘之法而令得度者。明成利他行時終所以不可用小乘法也。論真言行人知一切有情皆含如來藏性皆堪任安住無上菩提者。明可用大乘法所以也。意云。一切眾生具足性得佛性故。遂可堪發心修行故也。論是故不以二乘之法而令得度者。明終不可用小乘法所以也。意云。於具性得佛性而可堪發心修行一切眾生。何終以少乘法濟度此耶。若以小乘法化此。彼所化眾生以自謂已得度之想。輒不求大乘法故也。故不可用此也。論故花嚴經云。無一眾生而不具真如智惠。但以妄想顛倒執著而不證得。若離妄想一切智自然智無礙智則得現前者。第二引經為一切眾生備佛性之證也。此當古譯經第三十卷性起品。及新譯花嚴經第五十一文也。無一眾生而不具真如智惠者。謂一切有情皆悉有真如智惠也。此如如理如如智也。具

如金光明經說。眞者不虛義不假義不妄義也。唯識論第二云。眞謂眞實爲簡虛妄文起信論云。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相。畢竟平等無有變異不可破壞。唯是一心故名眞如文。如者常義又同一義也。唯識論云。如謂常如。表無變易文。釋摩訶衍第三云。性眞如理平等平等唯同一相。亦無一相亦無多相。無一相故遠離同緣。無多相故遠離異緣。以此義故名爲眞如文。又起信論云。亦無可立以一切法皆同如故文。智者決斷義。慧者推求義。釋論眞如是所證境也。智慧是能證心也。能證所證俱一體理也。此義有十種眞如十種本覺。可檢釋摩訶衍論第三卷。煩故不引之。論但妄想顛倒執著而不證得者。明本覺佛性雖備恒沙功德。被覆三細六塵五意六染雲霧而不顯義也。如摩訶衍論第三云。何名爲染淨本覺。自性淨心受無明動流輪生死無斷絕故。云何名爲清淨始覺。無漏性智出離一切無量無明不受一切無明動故。又同論第四卷云。一切衆生從無始以來具足三身圓滿四德。自性清淨遠離繫縛。而由無明不知不覺。是故名爲不覺住地文。又妄想者三妄執也。謂一龜妄執。二細妄執。三極細妄執也。論若離妄想一切智自然智無師智則得現前者。明顯修得菩提而離諸障時。本有萬德自然顯現也。一切智者。智度論云。一切智共二乘。別

名一切相智道相智。果上總名一切相智。取意自然智者。釋摩訶衍論第五云。清淨本覺從無始來不待修行非得他力。性得圓滿本智具足文。此自然智等意也。又法華玄贊云。一切智者觀空智也。三乘同有佛智者。觀有事智。唯佛獨成由自覺生二智故。名自然智。不待他緣名無師智。或智性名自然智文。無礙智者四無礙智也。摩訶衍論第一云。一者法無礙。了知諸法實相實性故。二者義無礙。了知諸法共差別相及滅相故。三者辭無礙。不壞假名而說實相故。四者樂說無礙。發無邊言說契經海次第不斷絕故名爲四無礙文。雲翳早晴白日忽現。妄想已除眞性頓現。故云即得現前也。論所言安樂至便令悅樂者。第二別明安樂行也。是中行多用財施無畏施也。安樂者令快悅於他義也。行人濟度衆生大綱。爲令顯本覺佛性故也。所以於備佛性衆生何成輕慢心耶。故云既知一切衆生畢竟成佛故不敢輕慢。如不輕菩薩行。論又於大悲門中尤宜拯救。隨衆生願而給仕之者。前依大智門知衆生佛性故。令依大悲門可拯救衆生也。隨衆生所欲可作財施無畏施也。論乃至身命而不吝惜者。意云。尙施極所憐惜身命。何況不施餘物耶。論令其安存便令悅樂者。明於受者可令受用快樂施物也。善提心義云。論所言利益至便令悅樂者。名所行。取意云。論既親近已至方便引進者。第三明利益行之方便也。論既親近已信任師言者。先以財施等供給衆生已。漸亦誘近而以如實語令信受。亦以法施可

教道之也。論衆生。遇勝不可強度。眞言行者方便引進者。意云。所化衆生中若有愚鈍者。不可強以大乘法度之也。若強度此恐返成謗緣故也。故但隨機性。以方便爲彼說人天乘及三乘教。漸可引進之也。已上說行願善提心畢論二勝義者至妙用無窮者。第三釋勝義菩提心也。是釋勝義菩提心中亦二。第一總略釋勝義菩提心無性義也。第二約九種住心廣釋勝義菩提心無性義也。論二勝義者觀一切法無自性者。是第一總略釋勝義菩提心無自性義也。觀勝義者。菩提心義云。止息劣法觀顯勝義故名勝義文。慈恩二諦章云。勝者殊勝。義者道理也。勝即義也。持業釋也。勝智之境故云勝義也。依主釋也。取意又三摩耶戒序云。眞言門菩薩超此諸住心等發菩提心者。行菩提行。爲知此乘差別發深般若勝義心云云。論云何無自性者。第二約九種住心廣明勝義無性之中總問也。無自性者。寶鑰云。九種住心前前皆不住故名無自性文。論謂凡夫執著至誠可棄捨者。第一明異生羝羊心相也。此中分二。初明異生凡夫虛妄行。第二勸可厭離行也。十住心論云。凡夫者正應云異生。謂由無明故隨業受報不得自在。墮於種種趣中。色心像類各各差別。故曰異生也。文中凡夫是屬愛煩惱凡夫也。論謂執著名聞利養資生之具。務以安身。恣行三毒五欲者。謂愚童凡夫。於五蘊假法。而生虛妄我我所執。是俱生我執等煩惱也由是妄執故生我見我愛等。是通分別起煩惱也故執著名聞及資養生命之