

銷釋金剛科儀寶卷

集註
會要



山西省五臺山沙門釋海照 妙空 撰編
畢竟空

銷釋金剛科儀寶卷會要撰編集註(序)

蓋夫以法身為道，廣週沙界，細入微塵，非空非有，無內無外，悟之則為四聖，迷之則為六凡。是以釋迦如來覩長庚而見諦，向鹿野苑室羅筏城祇園等處，將以斯道而覺有情。所以初談小教(小乘)次演空宗(大乘)，八部般若次第宣說。今此經者，即大般若部分所攝，始自善現伸請，終以大覺問答，以住斷降伏，共斷二十七疑，斬除二執，頓入一乘也。爰有，宋代吾長老宗鏡大聖者，無非文殊普賢兩尊大菩薩應真之一數也。慧深智闊，學海汪洋，道徹奧微，辭雄理備，攝玄機於掌握，發妙義於言前，語中玉轉，珠回句里。釋天鑒地，得遊戲之三昧，具無礙之辯才，鎔百煉之堅金，琢三陳之美玉，大聖人也。故將梁昭明太子所分劃三十二分『金剛經』依文衍義，恒順眾生習俗弃暗就明，剖析精微，乃立科儀，發明經趣，鑿開般若寶庫，總有七種規模。一、提綱。二、要旨。三、長行。四、結類。五、頌經文。六、警世。七、結歸淨土。或博採經論，直註本經，或廣引他宗，申明旨趣。掃除妄執，剪斷葛藤，為人天正轍，作苦海之舟航，直達彼岸者也。自宋迄今，四海盛行，見聞讀誦者廣，福慧雙增者眾，幽冥獲益者多。尤其近代，粵、臺、港、閩、浙、潮汕等一帶教內外信士，皈心者日盛，盼其註釋者若饑若渴。籍了知吾長老宗鏡大聖科儀細微幽奧之法益，加深弘揚碧玉之高貴曉，摩尼珠之至寶悟。若百病者遇善見之醫王，貧乏者得無價之真珍。故今闡明此會要集註撰編叙之於世。緣因前賢諸聖潛心編撰，勞瘁註釋，幾番問世遭隱逸，尋途之者乏點津。為山九仞功虧於一簣。事延明代嘉靖間，達桂兩法師之註解略有露首，而現世被掩。知其版本者寥寥無幾，繼而道燈法師等

265/13

之集註現,延至覺蓮法師等搜羅重集,才於教內顯現。然因聖經浩繁,致以流傳偏遍。有些求者仍未得見廬山真面目,乃亦因經文於社稷流行暢通之蔽,故盼切者未得其所矣。晚學進藏初求法,距今十載歲有餘,取道長安入終南,猿啼嶺上鶴淚林,定見思惟憑只心。水不離波波是水,明鏡透徹世間塵。深秋露冷弄人多,憂海悲慟成疏虞。應現無瑕照天地,知音自是松風和。途經山村晚尋宿,偶爾窰洞於徑旁。投問寄棲迎進入,夜晚燈下暢寒暄。語中叙及僧伽事,說道先祖遺經卷。邀余檢閱一抽屨,經書破舊成狼藉。翻復細查心淨湛,忽覩一紙係抄寫。『金剛科儀註解』言,心歡意悅多留意。焉知散佚已漫漫,破蛀腐裂不着指。碎舊片片已凌亂,要求滿格賣於余。善者歡顏笑道送。風水烟雲攸攸去。法勞塵勞兩茫茫,逗留於今十餘歲。時談念舊擬撰參,言念歲月光陰速。年延一年不能耽,夜晚參學諸聖籍。推舟加緊毋徬徨,撰訂問世依佛力。唯以障深慧淺尚猶豫,其中錯漏免難言。飲水思源謝先哲,晚學焉敢攀越擅。仰仗諸佛菩薩大智文殊菩薩照拂,焚香參拜虔誠敬,三寶加被集撰圓成利來人。

晚學釋海照於妙吉祥堂
佛歷二五四二年歲次戊寅仲春

唐義淨三藏法師題取經詩

晉宋齊梁唐代間，高僧求法離長安。
去人成百歸無十，後者安知前者難。
路遠碧天惟冷結，沙河遮日力疲殫。
後賢如未諳斯旨，往往將經容易看。

(註) 晉宋齊梁唐代間，求法起因。晉、宋、齊、梁、唐，此乃記載求法時代之朝廷國號。高僧求法離長安，蓋上之諸朝，正當朝政內外，信仰佛法最盛之時期。諸碩德高僧多發大誓願力，奮志往西域(中天竺，即中印度)求法，仰望利濟人群，得到國泰民安，風調雨順，眾生卻邪歸正，解脫輪迴苦報，此乃其大慈悲之誓願。時僧人往西域經過之各古國各族等甚多，所過之國土，必檢其住址王朝發給之批文，交換關文，及後才允通過其關津驛口，而繼續前進。中原帝京古來多置都於長安，故此求法高僧須聖朝頒發文憑，接獲之後當然於京都就地出發，故謂離長安也。去人成百歸無十，後者安知前者難者，提醒後學奉持佛法者，應知求法諸前賢大德艱辛如何。飲水思源，宜加珍重，虔誠恭敬，亦作為修持者之座右銘，以其苦行，願力作為行持正法之模範。路遠碧天惟冷結，沙河遮日力疲殫。申明艱苦困難，實行弘誓之正念。據高僧傳載，當年之求法大德者，對這路途遙遠情況仍未得其確實途徑。時之人迹稀疏，跋涉山河，萬里迢迢，令人凜冽心寒。如遇空峪鐵索橋，霧露成烟，須一人先度，若能到達對面山頂，起火為號，才知脫險，絡續前進。有時只過索橋一半，驟然索斷，嗚呼嗟唏，諸僧皆喪。饑寒交迫，餐風飲露，卻尋常事，狀難盡言。若大雪紛飛，人被雪淹，命在須臾。頃刻大雪封山，冰山一倒經年月，野獸尚難留，何況人乎。既僥倖達西域，求法歸來仍耽心險阻耳。後賢如未諳斯旨，往往將經容易看者。警醒未知先聖苦行之後來信士，未悉其前賢艱難困苦求法造旨。宜潛心奉持佛法，切莫鬆懈，不辜負前聖為法忘軀，大誓願之恩德耶。

唐太宗題焚經臺詩

門徑瀟瀟長綠苔，一回登此一徘徊。
青牛謾說函關去，白馬親從印土來。
確定是非憑烈焰，要分真偽築高臺。
春風也解嫌狼籍，吹盡當年道教灰。

(註) 此八句乃唐太宗游洛陽白馬寺釋道焚經臺有感，題詩寫後刻於石碑上，今仍存在。緣由：據『佛祖統記卷三十五』及『後漢書卷四十二』載。後漢永平十年，應明帝之感夢。摩騰與竺法蘭，白馬馱經至洛陽西，為東土有佛法之始。永平十四年正月一日，五嶽八山之道士，諸善信等六百九十人上表，請帝以火驗佛、道二教之優劣。同月十五日帝集眾於壇上，驗燒二教經典，道教之書盡成灰燼，而佛經毫無損壞，故則喻道長騎青牛回歸函關。摩騰竺法蘭出宣揚佛德。三教原來本俱一家(釋、儒、道古稱為三教)。本應相互救世兩無忌憚之念，共以救度蒼生，離苦得樂為其基本目的之要求。然因徒眾各俱一詞，致造因果之酬答。俗云：家人有罪及家長。故此應以無分人我之觀念，一切平等之心，匡扶其教，共求精進，以救蒼生為是。

銷釋金剛科儀寶卷會要撰編集註(上卷)

『金剛般若波羅蜜經』姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

『銷釋金剛科儀寶卷』宋隆興府百福院宗鏡禪師撰

『銷釋金剛科儀寶卷會要撰編集註』公元一九九八年五臺山沙門畢竟空會要撰編

(註) 銷釋金剛者,以喻釋喻名題也。金剛乃經題之喻,銷釋乃科題之喻。金剛喻般若之堅利,能破煩惱。銷釋喻科文之註解分析,能分事理。銷者煎銷也,釋者解釋也。如金在礦,須假紅爐鉗錘鍛煉,礦去金存,方為真寶,使用自在。一切衆生本有佛性,亦復如是。金喻衆生佛性,礦喻無明煩惱。衆生佛性隱在五蘊身中(色、受、想、行、識),被煩惱礦重重封蔽。愚鈍衆生,不覺不知。本有真性(金)甘處貧窮(礦無煉)虛受輪迴。是故我佛出世,假設言教修證,權立地位階級。以智慧為爐,以三昧為火(正定、正見、正思惟),以斷妄為錘,碎五蘊山,破煩惱礦,顯真金性,煉成法身至寶,普濟貧窮衆生,各獲性質,得大受用。是故我佛最初成道,嘆云:「奇哉,一切衆生皆具如來智慧德相,但以妄想執著而不證得,我當教以正道,令其永離妄想執著。於自身中得見如來廣大智慧與佛無異也。」科儀者科者斷定也。禾得斗而知其數,經得科而義自明。儀者法也。佛說此經為一切衆生,斷妄明真之法。今科家將此經中文義事理。復取三教聖人語言,合為一體,科析以成篇章,故立科儀以為題名。大意欲令衆生知本自性,在日用間,但能見聞不昧,虛徹靈通,六根門頭,放光動地也。會要註解者,會取諸家捷要之註,安於每段經科之下,謂之註解,貴使文義易曉。豈敢胸臆自作,但集述前古之成文,撮為卷帙,用圖不朽之意也。卷者,言舒卷有規也。看則展舒。不看則卷收,故云卷也。

〔科〕 蓋聞漢朝感夢。白馬西來。摩騰彰漢化之初時。

(註) 此叙教法初來之義也。蓋聞者乃發文之端也。亦謙詞耳,言其不能詳細而知,祇是一蓋粗聞而述也。漢即國號,然有西東二漢之別。今言漢者,即東漢孝明顯宗皇帝,乃光武第四子,朝即朝廷也,是天子所居殿庭,而人臣朝覲之處也。感夢者,叙教法初來之時,帝為

能應感，佛為所感，感應道交，結而成夢也。白馬西來者，即永平七年，帝寢南宮，夢金人丈六，頂佩圓光，胸題萬字（卍）飛行殿庭，去來無礙。指其帝曰：立教。旦集群臣，令占所夢。時有通人傅毅奏曰：臣按『周書異記』云：周昭王二十四年歲次甲寅四月八日子時分，有五色祥光，貫太微宮中，然後遍於四方，作青紅色。爾時山川、宮殿普皆震動，江河泉井泛漲流溢，時王問臣所以，有太史蘇由對曰：「此是西方有大聖人降生焉，以後千年，教法流於此土。王令鐫石，立於南郊，天祠之前，以年記之，至今一千七十餘年，陛下所夢者，將必是乎。」帝信以為然，即遣定遠將軍秦景，中郎將蔡愔，博士王遵等一十八人，使往西域，訪求佛道。至天竺臨境，大月支國，遇摩騰，竺法蘭二梵僧，合併優填王第四，以白氈畫釋迦像一軸，『四十二章經』、『十住斷結經』、『佛本生經』、『法海藏經』、『佛本行經』等，共六十萬言，馱於白馬，相伴東還。永平八年乙丑，蔡愔等達於河南洛陽，摩騰入闕（即皇宮兩邊之樓），獻經像，帝大悅，見佛像與前感夢之金人法相金容之貌無異，隨館於鴻臚寺。法蘭於途中復兼行化，故而後至。十年丁卯，敕於洛陽城西，立白馬寺以居之。以白馬馱經遂名白馬寺。（相傳該白馬形相與釋迦太子十九歲二月八日午夜跨白馬踰出王宮之馬無異），中原三寶以此為始也。下結云：「摩騰彰漢化之初時。」彰者明也。化者教也。今以佛之音聲語言，為教化之體用也。此言化之初時，即是教化初來之時也。（摩騰又稱竺葉摩騰，我國佛教之初傳入者，中印度人。生於婆羅門家，博通大小經典，嘗至西印度講『金光明經』，由此因緣遂使該國免於刀兵之禍。後永平八年，公元六十五與竺法蘭，白馬馱經像至洛陽，大聖人也。永平十六年示寂於洛陽，年壽不詳）。

科 羅什感秦宗之代典。明明佛日。照破昏衢。朗朗慧燈。至今不滅。教之興也。其在斯焉。

（註）此言明般若初興之始也。羅什（梵語）此云童壽，雖童稚之，而有耆宿高壽者之德，故云童壽。祖籍印度，世代為相國，父鳩摩羅炎，聰明而有大節，將要繼承相位，突然躲避而出家。東渡葱嶺（帕米爾高原）。丘茲（新疆庫車南），國王久聞其名，迎為國師，并強迫其娶國王妹為妻，不久懷上鳩摩羅什。據說自其母懷上鳩摩羅什，滿口印度語言，慧穎超過平常數倍。羅什七歲時，母親帶其一同出家，為比丘。什從師學習經文，刻苦異常。每首經文三十二字，他每天唸誦千首，凡三萬多字，都能無師自通大義。後隨其母同游方北印度，加深佛法，廣究大乘。尤其

能够精通大乘中觀學說,聲譽煊赫,并精學漢語。感秦宗之代典者,秦即前秦國號,宗者主也,亦即崇敬之義。代,即時代也。典,即記載事物之緣故也。亦即留萬世每一代之佛法遺典。又秦有四秦:(秦始皇政,前秦符堅,東晉乞伏族。後秦乃姚萇滅符堅,稱後秦。其子乾歸,據甘肅南,史稱後秦)。此時正當前秦符堅主篤信佛法。建元十三年正月,太史奏曰:「有德星現於外國野分,當有大智德人,入輔中國。」(爾時湖北襄陽趙王國中,時人稱道安法師,為一聖人也。)傳說每唸一句彌陀,口放一束光。又襄陽名士習鑿齒,博學多聞,以文章,史才著名,與其當代高僧道安法師結交,自號「四海習鑿齒」。道安乃答之曰「彌天釋道安」。故人稱習為半聖人)。符堅以十萬兵,攻取襄陽遂得此二人,而謂左右曰「吾以十萬兵師,祇得一個半聖人耳」。左右問誰,曰:「安一人,習半人也。」安聞之,因言而進曰,丘茲(位於新疆天山南路之重要都城。於三世紀起,當地佛教盛行,文化進步,自南北朝至唐活躍於出家人中,其中最著名為鳩摩羅什)。西域高僧,有羅什法師,善解大小宗乘,博通三藏。堅默識之。建元十八年,遣呂光率兵十萬,西伐丘茲。謂光曰,朕聞西域有鳩摩羅什,深解法相,善曉陰陽,朕甚思之。賢哲者,國之大寶也,若克丘茲,速迎還國。光軍未至,什謂丘茲王白純曰:「有敵兵從東方來,勿抗其鋒。」光兵至,純卻遂與交戰。光破丘茲殺純,立純弟白鎮為王。光與什東迴,至涼州聞堅已被姚萇所害。(然也因符堅一向爭奪王位傷殺太甚,致果自負,造成姚萇縊符堅於新平佛寺中,時年四十八歲耳)。光僭號關外,年稱大安,在位一十八年而卒。光之子紹,及篡併卒,光之侄呂隆為王。姚萇卒,子姚興立。弘始三年三月,有連理樹生於朝之庭前,逍遙園中葱變為治莆瑞草(堯時生於包廚)五月遣隴西公碩德舉兵西伐,呂隆軍大敗。九月隆上表歸降,方得迎什入關。十二月二十日至長安,帝待以國師之禮。選諸方有才智沙門八百,中有四聖十哲(羅什之優秀門徒、道生、僧肇、道融、僧叡等為四聖,加曇影、慧嚴、慧觀、僧契、道常、道標等為十哲)。同譯經論三百八十卷。此經弘始五年,於長安草堂寺譯出為華言。羅什經常於草堂寺講經,每次登堂,姚興都親率朝臣及高尚之沙門一千多人認真聽講,通透羅什之譯經講說,培養大批高僧能講能譯。故云:羅什感秦宗之代典。明明佛日,朗朗慧燈者。此二句雙嘆上文,讚美此經,如日之明耀以照晝,如燈之朗亮以照夜。昏衢者,喻五陰煩惱之執情,障隱本有之佛日,遮蔽本有之慧燈,所以沉淪七趣,似長夜昏衢,(衢即大路)不知不覺也。至今不滅者,自佛說此般若大教,從漢秦兩代傳來,至於大宋理宗淳祐間,大興流布。故云:至今不滅矣。教之興也者,總結釋迦如

來，一代教法興崇流通耳。其在斯焉者，乃為指法之辭，斯者此也。教之大興，在此漢秦兩代之時。故云：其在斯焉。

〔科〕 末法之代。至於今日。某甲，恭白十方賢聖。現坐道場。

〔註〕 此嘆慶歸祈之辭也。嘆則生逢末運，慶則欽敬遇斯經，歸投祈禱希欲冥加也。佛一代時教正法、像法、末法，三運之別。正法一千年，像法一千年，末法一萬年。此言末法者，正當後五百歲，佛入滅之後二千五百年時，乃是科主嘆而自慶。意云：正當末法惡世之中，今日得逢斯典，猶如浮木盲龜之值，針逢纖芥之投，不為輕忽小事也。雖自知自解，又恐當來修持者難能，故制科文解釋，欲使學者，覩科文而明經旨。如暗逢燈也。將欲為文，亦恐凡情淺解，至理難臻，故祈三寶冥加密助。故曰：恭白十方。某甲，乃科主自稱耳。（後人求佛文詞稱某甲乃係自己姓名），恭者敬也，白者陳述緣由也。此即三業（身、口、意）虔誠也。十方賢聖即橫論，現坐道場，即豎論。道場者，即十方三世賢聖成道說法之場也。

〔科〕 本師釋迦牟尼佛。文殊普賢二大菩薩。

〔註〕 即歸依此聖土三寶也。蓋佛為佛寶，菩薩為僧寶，法寶含在其間。本師者科主懇切之稱，亦名本師即本體模範也。體効佛之遺範，故云：本師。梵語釋迦牟尼，此云：能仁寂默，乃圓應之號耳。梵語文殊，此云：妙德，亦名妙吉祥耶。普賢者，德無不遍曰普，佑上利下曰賢。菩薩者：略梵語，俱云菩提薩埵。此云覺有情也。有生皆有情，菩薩有情中之覺耳。佛有覺性，而無生情；菩薩有覺亦未免有些情。此云：上求佛果，下化眾生（有情），亦即自利利他之號矣。

〔科〕 滿空聖衆。一切神祇。有天眼者。天眼遙觀。有天耳者。天耳遙聞。他心宿住。聖心玄鑒。慈愍故。慈愍故。大慈愍故。

〔註〕 此總祈一切聖衆，運五通而鑒照，起四無量心以冥加。五通者，天仙聖衆、天神有五通。即天眼通：謂能見常人之眼所不能見者。天耳通：謂能聽常人不能聽聞之音聲。神足通：謂不論何處皆能來去自如。他心通：謂能明瞭他人內心之動向。宿命通：謂

知過去之事。此五通乃由四根本靜慮所生起,故不獨限於聖者,異生凡夫亦能得之。起四無量以冥加。上云之,五通者,即聖心亦即神境通。不言六通者,因六通即漏盡通。唯佛俱六通,此乃神聖衆皆俱五通也。玄鑑者乃喻玄機奧妙之明鑑。四無量心者,乃慈、悲、喜、捨。慈能與樂,悲能拔苦,喜能令慶悅,捨能令一切平等。蓋慈內含四無量心耶。三稱者:誠之切也。

「科」 信禮常住三寶。

(註) 信者:重也,誠也。禮者:體也。信而無禮,心必不實;禮而無信,意必不誠。二者俱足,可謂誠實之禮耳。常住者:簡別之義。十方不同前來此土之三寶,此即自性常住,佛寶也。此有性有覺照義,法寶也。此性有和合義,僧寶也。寶者:貴重之義,即實相一體常住三寶耶。

「科」 歸命十方一切佛,歸命十方一切法,歸命十方一切僧,法輪常轉度衆生。

(註) 此是重重祈禱,不盡讚揚,歸投請命,希求加護。故云歸命。又命者為一身之總也。今言歸命者,總含身口意三業,恭敬尊重讚嘆之禮也。十方一切,總該橫豎。佛者:略梵語,俱云佛陀,此云,覺也。即自覺覺他,覺行圓滿也。法者:軌持義,即軌持自性,令事物生解耳。僧者,略梵語,俱云僧伽,乃云衆和合矣。兼舉云:和合僧也。法輪常轉不停,普度衆生者。乃科主祈希三寶,不泯四弘,恒居三界,利濟有情,同證無為,共成正覺。故云度衆生也。(四弘亦稱四弘誓願。一、衆生無邊誓願度。二、煩惱無盡誓願斷。三、法門無量誓願學。四、佛道無上誓願成)。上乃謂菩薩之大誓願力。

「科」 夫金剛般若。能開解脫之門。玉偈波羅。善入菩提之路。

(註) 此一卷金剛般若經,是開解脫之門,入菩提之路。門有出入義,路有往來義,喻此經為人理門戶之道路也。解脫即斷惡業果,菩提即證般若智果,皆二轉依號召而修行也。玉偈波羅者;即讚美之義。讚美此經能詮之文,如衆德之王難見、難聞、難逢、難遇。故云:善入菩提正覺之路矣。(真正之美好曰:善)。

「科」 行行。而非空非有。句句。而無去無來。

（註）讚美此經之文，行行句句非空非有，無去無來。其中所詮之義，不同前來初教所說。心無境有，境無心有之謂。此經純談妙有實相真空，顯揚般若根本真智。又非空，不同無因，非有，不同邪因。無去，不屬過去，無來，不屬未來，故不落有無二邊，去來三際，真可謂：「斥相泯心，談空之教也。」

「科」 金剛經說三十二分。分分而功德難量。須菩提聞四句妙偈。偈偈而殊因莫測。

（註）此一卷『金剛經』原乃佛所說，及後梁朝昭明太子劃分為三十二分，故云分分也。功德難量者，修進曰功，見性曰德，若有修行人，依此修持進入，即得見性成佛。故云：難量也。梵語須菩提，此云善吉、善現，亦名空生也。聞四句者：即自第八分中，佛告須菩提：若人以三千大千世界七寶，以用布施，得福甚多；不如有人，以此四句偈，為他人說，其福勝彼。以下共有七處說偈，故云：偈偈也。以此推之，乃字字句句，有殊勝之功德，不測之因果。故云：殊因莫測耳。四句者，古今論四句偈不一，各執己見，初無定論。今依銅碑記云：天親菩薩，昇兜率天宮內院，請彌勒佛賜法益，如何是四句偈。彌勒佛答云：無我相，無人相，無眾生相，無壽者相是也。

「科」 書寫讀誦。當生華藏之天。為人演說。定達涅槃之路。

（註）著簡曰書，傳本曰寫，對本曰讀，背本曰誦。若有人依此經，如法修持，當生華藏世界海極樂淨土中。蓋華藏天為總舉，此世界係毗盧遮那如來於過去發願修菩薩行，所成就之清淨莊嚴世界。即有十佛教化之境界。據『華嚴經』載此世界為須彌山微塵數之風輪所持，其最底之風輪為平等住，最上之風輪稱為殊勝威光藏。最上之風輪能持香水海，其中有一大蓮華，稱為種種光明燄香幢，蓮華藏世界即在此大蓮華之中。周圍有金剛輪山圍繞，其內大地皆由金剛所成，堅固不壞，清潔平坦，無有高下。尚有世界海微塵數之莊嚴。又此大地中亦有不可說微塵數之香水海，一一香水海之周圍有四天下，及微塵數之香水河，諸河中間之地，悉以妙寶莊嚴，分布如天帝網。一一香水海中亦有不可說微塵數之世界種。一一世

界種復有不可說微塵數之世界。蓮華藏世界中央之香水海稱為無邊妙華光。由海中出大蓮華,其上有稱為普照十方之世界種。其中有二十重不可說微塵數之世界,布列於其間。以此中央世界種為中心,共有一一個世界種,羅列成如網之圍罩,而構成世界網。各皆以眾寶莊嚴,佛則出現於其中。眾生亦充滿其間。由此可窺其構造之莊嚴,及其廣大無邊焉。為人演說決定達到解除輪迴之果報。(即涅槃之道路)。

科 般若。乃菩提佛母。信心。即功德道源。長養聖胎。出生妙法。

(註) 梵語般若,唐言智慧。此智慧乃佛菩薩正覺之聖智無漏之慧,并非凡夫一般取捨之智慧。因凡夫仍參雜世間塵類之境,產生偏覺,非正覺,則構成有情有漏之智慧。有時仍要結合視其有智無慧長邪見,有慧無智生愚痴等,決斷是非。一般即對一切事物之道理,是否能夠斷定是非,邪正。而有所取捨者,主因對煩惱之精神作用是否而言,故般若配合菩提(正等覺),故此這裡內則指於本覺真心,外則指於斯經妙旨。而下顯玄機,信心即功德道路之源,雖有內智外教,要在於信,信則菩提果成,教法流通。故云:信為道源功德母,長養一切之善根也。依此教法修持,則長養成聖果之胚胎,而出生無上玄妙之法耳。

科 大抵看經通義。問道窮源。啟淨信心。具擇法眼。分句讀貫通之理。明問酬辯論之文。心心無間。理全彰。念念不忘。文自現。

(註) 上一節文,言教之功能。此一節文,言機之作用。雖然此經能長養聖胎,出生一切妙法,大端主意,還要看經之人,通達經中所詮詳細解釋義理。如或義理不明者,應須博問先知識者,指示其真正道理,窮究其途逕真源,此即聞慧也。然後啟清淨之信心。淨心者:即對經中信心清淨,斷疑生實相之心,此即思慧也。亦要修行人俱擇法眼。擇法眼者:即正智之眼也。擇,即揀擇。此勉修行人須用智眼,揀去人我無明跟隨於身邊等見,而擇取中道無為真如之理。分句讀貫通之理者,義盡為句,義不盡為讀(只知句不盡知義故為讀)文為能詮(解釋)理為文所詮。看經修持之人,須要一一分別句讀短長,義理貫通,方得名為具眼之人,然後可為進行履著也。明

問酬者：即請問酬答也。今此經自第二分中間：云何應住等，直至經終，共有二十七處問酬辯論之文。修行者，應須一一分明，方得長養聖胎，出生妙法耳。科家慈心緊囑，指示叮嚀。故云：心心無間理全彰（明朗），念念不忘文自現。念念者：與前心心義同，當換其文，義即一也。無間者：持續不忘也，亦當變其文耳、即一念專注其心，不容漏泄走作耶。如此則其文自現，其理自彰明，正是以聖教為明鏡，照見自心，以自心為慧燈，如燭照徑幽微宗旨也。

「科」 或問酬深妙。而句義玄微。詳究元因。略陳數段，庶一問一答。其文明若日星。重辯重徵。其義曉如白黑。

（註） 或者：不定之辭。或佛問，須菩提答；或須菩提問，佛答。此經總有二十七疑難，二十九問。其間所問所答者，句法淵深，義理微妙，使初機淺解者，罔知其涯明矣。因此經文難曉，故致科文，釋而通之也。故述功云：詳究元因。詳，是細也，深入也，究，思考也。元，本也。亦即是細詳考究，其根本之因。諸家之解撮略直指，採集陳述，以成數段科文也。庶者：使也。使經中一問一答，重辯重徵。其文其義者：其為指法之義，指經得科，而義如日晝星夜，黑白兩分也。文，即能詮之文。義，即所詮之理也。

「科」 義隨文，而文隨義。左右逢源。

（註） 義者：經義也。文者：科文也。『華嚴經』云：一即多，而多即一。文隨於義，義隨文。左右者：如身之左右二肘不離本身。則逢源耳。

「科」 珠走盤而盤走珠。縱橫無礙。

（註） 珠者：寶也。『物類相感志』云：「閬苑浦出珠，置盤中自轉也。」（閬苑乃仙人所居之處）珠喻經義，盤喻科文。縱橫無礙，亦即左右逢源。意云：此之文理玄妙，冀修行人翫（玩）味留心，倘然一言之下心地開。便可謂拳中舊寶，不假披沙，倒駕無底空船，逆游涅槃法海，庶不負佛祖之慈心也。

「科」 信解受持者。洞明真性。

（註） 科家至此願云：此法流通之處，若有行持之人，信敬曉解明白，領納於心，持之不捨，即得洞明自己真性也。

〔科〕 見聞隨喜者。咸悟菩提。

〔註〕 目覩曰見，達耳曰聞。隨即隨順，喜即歡喜。所謂此法流通之處，若是修行人，見聞隨喜稱善讚美者，咸皆悟菩提耳。前一節洞明真性為因，此一節，咸悟菩提之果也。

〔科〕 流通天上人間。普遍微塵刹海。

〔註〕 上一句從遠說至近，從色界頂天，至閻浮提地，人間天上，皆悉流通此法也。下一句從狹至廣，無處不到曰普，無處不週曰遍。微塵者：隙塵也。刹海者：浮幢塔，佛刹也，在於香水海中，漂浮而住，故云刹海。明此大法，從微塵數之刹海，悉皆周遍矣。

〔科〕 太虛無際。法施何窮。

〔註〕 太虛，即虛空。以此為喻，虛空無邊，法施無邊。科主意云：此法處處流通，無有窮盡。此之法施一句一偈，入於八識田中（八識者：即眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶共八識）永為金剛種子，萬劫不壞，直至成佛，故無窮也。

〔科〕 以斯般若功勳。總報四恩三有。

〔註〕 以斯般若功德，即指此經。願今科文，解釋般若功德利益，用報四恩三有。四恩者：（一）如來宣教。（二）天地蓋載，日月照臨。（三）皇王水土。（四）父母生身之恩。三有者：欲有、色有、無色有。以三界因果不忘，未離有漏，故云三有。前節法施既無窮，以此報恩亦無窮，故云總報也。

〔聖〕 將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩。

〔註〕 接上節虔誠深心密法，行持此經總報無窮，奉與塵刹之眾生，令解脫輪迴苦報，此大誓願力，亦即名為報答諸佛菩提之大恩德耶。

〔聖〕 金剛寶卷才展開，龍天八部降臨來。

〔註〕 金剛寶卷者：喻其堅固不壞如世間之至寶。舒卷若一展開，威光顯現，真誠諷誦，天龍八部當則降臨壇場，護法行持者舉辦法事。天龍八部者：（一）天，梵名譯為提婆，俱有光明、自然、最勝

之義。但天眾仍未離欲，唯因修十善故，感得殊妙光明色身，俱威神力，為六道中眾生中果報最妙者。有天然、自然勝、樂勝、身勝、眾事悉勝餘趣，常以妙光自然，故名為天。此係舉天龍八部諸天。因護佛法之天有二十四天、十二天、二十天，諸天尊保護維持聖法之者。諸天以帝釋，梵王為天眾中護力最大者。(二)龍：意譯為那伽。於往昔廣行布施，因性急好瞋故，感招龍身，雖有變雲化雨之神力。卻常受金翅鳥啄食之怖。龍有法行與非法行二種。法行龍瞋心軟輕，信佛法僧，衛護世間。非法行龍深懷瞋毒，興毒風惡雨以壞世間。凡有眾生，孝養父母，敬佛法僧，修行正法，能助法行之龍，護力增長，令降甘雨，成熟五谷。『大方等大集經』載有五大龍王，其名曰：「難陀、婆難陀、阿耨達、婆樓那、蘇婆帝」皆勤修佛法，各領眷屬，令不非時風雨、寒熱、旱澇等惡災。(三)夜叉：梵名藥叉。往昔因惡毒毀戒，故墮鬼神，受夜叉身。但曾行布施，故俱福力。後被佛攝為守護佛法俱勇健威力，八部眾之一也。(四)乾闥婆：意譯尋香神。因不食酒肉，以香資身。帝釋天樂神，驕傲自持，不往聽法。被釋迦如來以法彈樂之法折伏，斂其傲慢，禮佛足下，坐聽法要，皈依受戒，護維聖法。(五)阿修羅：意譯非天。過去世喜行布施，聰慧多能，唯不正見，常欲戰鬪，不信正業，雖曾救護佛塔，但心不實信，不生尊重。因往昔修持，廣大恩慧，大力、遍照、出現勝德，後為佛所攝受，為維護聖教八部眾之一。(六)迦樓羅：意譯為金翅鳥，此鳥過去曾作比丘，貪貴、嫉妬、墮於邪見，輕慢逼惱餘之比丘，不修身、口、意三業，作惡眾多，故墮鳥身，以龍為食。後由佛斥責，悟而誓願痛改前非，護持佛法修持者。(七)緊那羅：意譯為疑人、人非人。形貌似人，相極端正，唯頂上生一角，人見生疑故名。往昔好勸人發菩提心，唯志未正，故墮邪行。因好樂音，而作帝釋天歌神，善歌咏作樂。後為佛攝受，俱福德威力，為八部眾之一，維護聖教者。(八)摩睺羅伽：意為大腹行、大蟒神，形為人身蛇首。往昔為比丘因毀戒，邪諂多瞋，少布施，貪嗜酒肉，怠慢持戒，故墮天界樂神之類。後受佛攝化為八部眾之一，維護行持佛法者。(佛說法經中，常提及天龍八部，故略加以註釋)。

(聖) 薦資亡者超昇去。現存人眷又消災。

(註) 以此金剛般若經之神威功德力用，若信心奉行，讀誦受持，當得其俱獲法力護益，陰超陽泰耳。

(聖) 謂其有說皆名謗,今日分疏謗更多。

(註) 謂其有說皆名謗。對於叙說金剛般若之無邊効益。若然有些境界受塵勞三毒所染污,煩惱業纏縛,悟覺未達者,誤解緣由,謂其所有說法狐疑不信,則產生斥義,名為謗法。今日分疏謗更多。於此當今日時間,科家分別疏鈔解深經義,如鏡明照,令修行者一目瞭解,當來佛子增進有繼,聖法流潤長續無期。若然再加上誤解,妄心疑惑,視若尋常,則謗法更多。故此警惕修行者,宜謹慎細心修學,得登覺岸,科家之急盼加以叮嚀也。

(聖) 外護不忘親付囑,三千里外定聲訛。

(註) 外護不忘親付囑。內護念自心瞭解奧義,信解修持,期成正覺乃菩薩者之大願力耶。外護念於人,以慈悲喜捨,令眾生實信滋涵般若,離偏計執。養其根苗,結成花果。故科家破人我之見執,依此金剛般若要義科註。令當來行持者,作苦海之慈舟,不忘卻如來親口所宣遺教,咐囑金剛般若之經文。令金剛威力玄機妙法,交與修行人。三千里外定聲訛。三千里外(形容般若大智威力之廣闊無邊)能够平定(聲訛)謬訛之邪見言論。則外道邪魔不能進入矣。

(聖) 戒香。定香。解脫明香。解脫知見香。一瓣信香。薰在鑪上。香烟起處。遍滿十方。請諸佛菩薩。赴壇中受供養。

(註) 以此虔誠寄望香烟飛騰虛空。以實信修持戒、定、慧、解脫明、解脫知見。於此一瓣無二真誠之心禱告,則香烟起到之處,遍滿十方,諸佛菩薩皆悉遙聞祈求。悉知是人,以此為實,德用香烟。則慈悲蒞臨壇場,受修行者實心實行之恭敬供養。

(聖) 拈起金剛正令,一句殞超千聖。揭開般若法門,智慧不離自性。

(註) 真誠取起金剛正法令,(令者:執行律法之準繩原則也。)金剛者:能碎萬物,不能被萬物所壞。正覺處、正法處、正念處,真正般若大法門執行之命令,善法宗旨耳。以此一句殞落直下,無所礙阻頓超之般若妙法,如超過千萬聖威力無窮無盡。故云,拈

起金剛正法命令，則揭上高舉豎起顯開如來般若大法門。此般若者乃自性實修實相之智慧。此實相般若智慧自性，能觀照一切對境之真實絕對者，可起般若之根源，故而上之謂也。

「科」 觀夫空如來藏。碎祖師關。獨露真常。無非般若。

（註） 觀夫者，發語之辭也。如來藏有三，以配三諦三身耳。空如來藏，即真諦法身。不空如來藏，即俗諦法身。空不空如來藏，即中道諦化身也。關者：門之橫木為關也。宗，以一千七百則因緣，為祖師關。故云欲透諸佛重關，只須一一拶破。今云空如來藏者直顯真諦法身，聖凡兩忘，真俗俱泯，故云空如來藏也。獨露真常者，科家慈心急切，故分明指示，此明真理之外，了無片事可得，故云無非般若也。（即畢竟空真正諦法耳。）

「科」 三心不動。六喻全彰。七寶校功。四句倍勝。

（註） 上伸般若之功能，此伸施財之所以。三心者：經云過去心、未來心、現在心、皆不可得，故云：三心不動。六喻者：夢、幻、泡、影、露、電也。彰者：明也。七寶者：金、銀、琉璃、砗磲、碼瑙、珊瑚、琥珀也。校者：比也。經云：以七寶滿三千大千世界，布施功德比說此經見聞受持四句之功德，百千萬億不及其一。故云四句倍勝也。

「科」 若乃循行數墨。轉益見知。宗眼不明。非為究竟。

（註） 上來嘆教雖有如是之功，要在行持人用意。若乃者：指看經之人，若不句句消歸自己，言言冥合真心，一向只管循行數墨，（即呆讀經文）只是轉增多見多知，背卻般若功能，障塞真常妙用。『楞嚴經』云：「知見立知，即無明本，知見無見，斯即涅槃。」宗眼者：宗即心宗，眼即智眼。心為一身之主宰，萬法之根源，心不妙悟，多聞無益。『華嚴經』云：「如人數他寶，自無半錢分，於法不修行，多聞亦如是。」若不如說而修，洞見真諦者，皆是是非為究竟也。

「科」 嗚呼。

（註） 此是科家警嘆之辭，緊要觸動修行人珍重，下乃法喻分