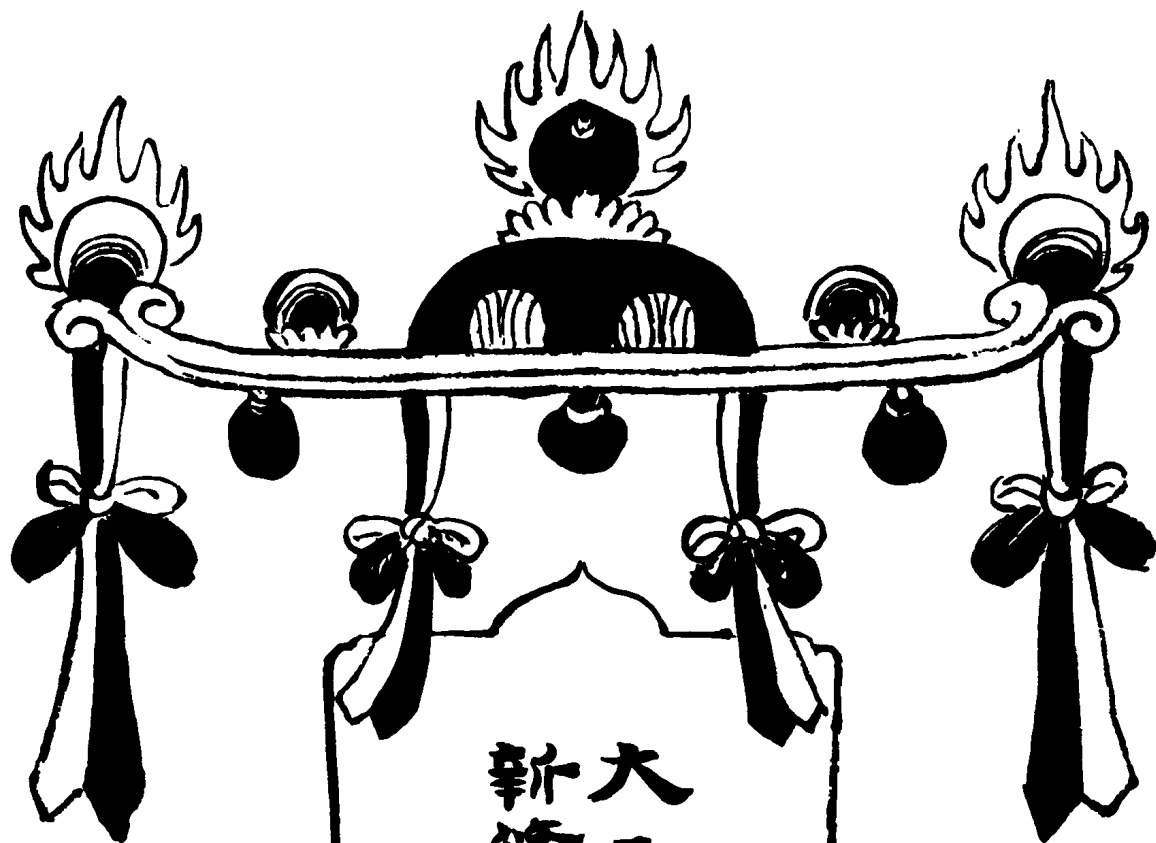




大正
新編

大
藏
經



目次

一五四五 阿毘達磨大毘婆沙論 (二百卷) [No. 1546; cf. Nos. 1543, 1544, 1547]

五百大阿羅漢等造 唐 玄奘 譯

(一) 雜 蘊

- 1 世第一法納息 (一—九) 五
- 2 智 納 息 (九—三三) 四二
- 3 補特伽羅納息 (三三—三六) 一六
- 4 愛敬納息 (三六—四三) 一五〇
- 5 無慚愧納息 (四三—五八) 一七八
- 6 相 納 息 (五八—六九) 一九八
- 7 無義納息 (六九—四二) 一〇三
- 8 思 納 息 (四二—四九) 二六

(二) 結 蘊

- 1 不善納息 (四—五) 二二六
- 2 一行納息 (五—三三) 二八八
- 3 有情納息 (三三—七〇) 二二七
- 4 十門納息 (七—九三) 二六六

(三) 智 蘊

- 1 學支納息 (九—九七) 四七九
- 2 五種納息 (九七—九九) 五〇三
- 3 他心智納息 (九—一〇五) 五二二
- 4 修智納息 (一〇五—一〇六) 五四六
- 5 七聖納息 (一〇九—一一二) 五六二

(四) 業 蘊

目次

(五) 惡行納息 (一一—一六) 五七八

- 2 邪語納息 (一六—二〇) 六〇四
- 3 害生納息 (二〇—三三) 六一六
- 4 表無表納息 (三三—四二) 六三四
- 5 自業納息 (四二—五八) 六四九

(六) 大造納息 (三七—三三) 六六一

- 1 緣 納 息 (三三—四二) 六八〇
- 2 具見納息 (四二—五三) 六九三
- 3 執受納息 (五三—四二) 七〇九

(七) 根 蘊

- 1 根 納 息 (四二—四六) 七二八
- 2 有 納 息 (四六—四八) 七五一
- 3 觸 納 息 (四八—五〇) 七六〇
- 4 等心納息 (五〇—五五) 七六九
- 5 一心納息 (五五—五八) 七八七

(八) 定 蘊

- 1 得 納 息 (五八—六二) 七九六
- 2 緣 納 息 (六二—六五) 八二二
- 3 攝 納 息 (六五—七五) 八三六
- 4 不還納息 (七五—八三) 八七三

5	一行納息 (二五—二六)	九一九
(八)	見 蘊	九三六
1	念住納息 (二七—二八)	九三六
2	三有納息 (二九—三〇)	九六〇

3	想納息 (三五—三六)	九七四
4	智納息 (三六—三七)	九八〇
5	見納息 (三九—四〇)	九八七

復次所爲亦有差別。謂未種善根者令種善根故說素怛纜。已種善根者令相續成熟故說毘婆沙。相續已成熟者令得正解脫故說阿毘達磨。

復次分位亦有差別。謂依始業位說素怛纜。依已串習位說毘婆沙。依超作意位說阿毘達磨。

復次進趣亦有差別。謂未入正法令入正法故說素怛纜。已入正法令受持學處故說毘婆沙。已受持學處令通達諸法真實相故說阿毘達磨。是故三藏亦有差別。

問何故尊者造此論耶。答爲饒益他故。謂彼尊者作是思惟。云何當令諸有情類於佛聖教無倒受持。精進思惟籌量觀察。由此無量煩惱惡行不現在前便得悟入甚深法性。故造斯論。譬如有人爲饒益他故於黑闇處然大明燈。令有目者見種種色。尊者亦爾爲饒益他於佛滅後製造此論。令有智者入深法性。又如諸佛爲饒益他開示演說十二分教。一契經二應頌三記別四諷頌五自說六緣起七譬喻八本事九本生十方廣十一希法十二論議。所以者何。諸有情類雖有因力若無緣力而覺發者終不能修勝進之行。要遇緣力乃能修行。譬如池中雖有種種溫鉢羅等衆妙蓮華。若日月光不照觸者則不開發出種種香。要日月光之所照觸乃得隨類開發出香。又如闇中有種種物若無燈照終不可見。要假燈照乃得見之。有情亦爾。雖有因力若無

緣力廣說如前。如有頌言。

譬如闇室中。雖有種種物。

無燈闇所隱。有目不能見。

如是雖有智。不從他聞法。

是人終不能分別善惡義。

譬如目者。因燈見衆色。

有智依多聞。能別善惡義。

多聞能知法。多聞離不善。

多聞捨無義。多聞得涅槃。

又如經說有二因緣能生正見。一外聞他法音。二內如理作意。又契經說有四法人多有所作。一親近善友。二從他聞法。三如理作意。四法隨法行。復有經言。若我弟子一心屬耳聽聞正法能斷五蓋。及能修行七覺分滿故如諸佛爲饒益他說十二分教。

如是彼尊者爲饒益他製造此論。復次爲破無明闇故。如燈破闇能發光明。阿毘達磨亦復如是。破無明闇發智慧明。故彼尊者製造此論。復次爲顯無我像故。譬如鏡面極善磨瑩。種種色像皆於中現。阿毘達磨亦復如是。分別諸法自相共相。令無我像分明顯現。故彼尊者製造此論。復次爲度生死河故。如牢船筏百千衆生依之無畏從河彼岸。渡至彼岸。阿毘達磨亦復如是。無數諸佛及諸有情依之無畏從生死此岸。至涅槃彼岸。故彼尊者製造此論。復次爲照契經等故。如人執燈入諸闇室。能見衆色而無迷亂。如是行者以阿毘達磨照契經等義而無迷惑。故彼尊者制

造此論。復次爲觀察善等諸法故。如別寶人能善觀察金剛等寶。阿毘達磨亦復如是。能善分別善等諸法。故彼尊者製造此論。復次爲顯阿毘達磨諸大論師不傾動故。如妙高山踞金輪上一切猛風搖鼓飄擊不能傾動。阿毘達磨諸大論師亦復如是。住淨尸羅。諸惡見者輕毀邪論不能摧伏。故彼尊者製造此論。復次尊者以三因緣製造此論。一爲增益智故。二爲開覺意故。三爲遮計我故。增益智者。謂於內外諸經論中。令智增益無有能如阿毘達磨。開覺意者。謂諸有情無明所昏。如睡未覺不能了知。何者是遍行。何者非遍行。何者自界緣。何者他界緣。何者有漏緣。何者無漏緣。何者有爲緣。何者無爲緣。云何爲攝。云何相應。云何因。云何緣。誰成就。誰不成就。何者順前句。何者順後句。何者四句。何者如是句。何者不如是句。於如是等所知境中。令諸有情開發覺意。無有能如阿毘達磨。遮計我者。尊者所造阿毘達磨。未曾說有補特伽羅。恒顯諸行空無有我。以如是等種種因緣。故彼尊者製造此論。

問阿毘達磨。自性云何。答無漏慧根。以爲自性。一界一處一蘊所攝。一界者謂法界。一處者謂法處。一蘊者謂行蘊。若衆相應及取。隨轉三界二處五蘊所攝。三界者謂意識界法界意識界。二處者謂意識法處。五蘊者謂色蘊乃至識蘊。如契經說。此藥又天於長夜中其心質直無有諂誑。諸有所問皆

深阿毘達磨。謂諸見趣及如實覺。又契經說。我有甚深阿毘達磨。謂一切法甚深故難見。難見故甚深。此中何者甚深阿毘達磨。謂一

苦梵行所淨
非由水能洗^⑤

女實非垢。勝義垢者謂貪瞋癡。然伽他中說女爲垢。是垢具故。又如於漏具立以漏

切法性及如實覺。雖此等經中隨別意趣。

作種種異說。然阿毘達磨勝義自性。唯無漏

慧根。卽由此故發起世間修所成慧。謂煖。

頂忍世第一法以能別觀四聖諦故亦得

名爲阿毘達磨。又由此故發起殊勝思所成

慧謂不淨觀持息念等。以能別總觀諸蘊。

故亦得名爲阿毘達磨。又由此故發起殊

勝聞所成慧分別諸法自相共相建立諸法

自相共相。害實物愚及所緣愚。以於諸法。

不增減故。亦得名爲阿毘達磨。又由此故。

發起殊勝生處得^③慧以於三藏十二分教

能受能持思量觀察不_レ謬轉故。亦得名爲

阿毘達磨。復由如是資糧攝持無漏慧根。

②轉得明盛。是故亦名阿毘達磨。

問若阿毘達磨唯無漏慧根爲自性者何故

此論復名阿毘達磨。答阿毘達磨具故亦名。

阿毘達磨。如處處經中於彼彼具立彼彼。

名。此亦如是。謂如於樂具立以樂名。如

伽他說

食所乞食樂
衣隨得衣樂

經行山林樂
栖隱巖窟樂

飲食衣等體實非樂。勝義樂者謂諸樂受。或

有說者。亦輕安樂。然衣食等是樂具故。於

伽他中亦說爲樂。又如於垢具立以垢名。

如伽他說

女是梵行垢 女損害衆生

故。又如於異熟因具立異熟因名。如彼

阿毘達磨大毘婆沙論卷第

22

①唯二惟(獨)* ②唯一惟(獨)下同 ③釐以二名爲(獨) ④轉二飲(獨) ⑤洗二酒(獨) ⑥眼二眠(獨)* ⑦妙二味(獨) ⑧著二者(獨) ⑨等二業(獨) ⑩俱二(惡)(獨)

尊者無滅所說。我由一食異熟因故。七生天上。七生人中。於最後身得盡諸漏。非即一食是異熟因。勝義異熟因者。謂諸不善善有漏法。然彼尊者即說一食為異熟因。是彼具故。如於此等處處經中以彼彼名說。彼彼具。此論亦爾。是阿毘達磨具故亦名。阿毘達磨。如是勝義阿毘達磨自性。唯是無漏慧根。一界一處一蘊所攝。若兼相應及取隨轉三界二處五蘊所攝。餘資糧等皆是世俗阿毘達磨。是名阿毘達磨自性。如說自性我物自體相分本性。應知亦爾。

已說自性。所以今當說。以何義故名阿毘達磨。阿毘達磨諸論師言。於諸法相能善決擇能極決擇故。名阿毘達磨。復次於諸法性。能善覺察能善通達故。名阿毘達磨。復次能於諸法現觀作證故。名阿毘達磨。復次法性甚深能盡原底故。名阿毘達磨。復次諸聖慧眼由此清淨故。名阿毘達磨。復次能善顯發幽隱法性故。名阿毘達磨。所知法性無始幽隱。離此無有能顯發故。復次所說法性無有乖違故。名阿毘達磨。若有能於阿毘達磨自相共相極善串習。必無有能如法問難。令於法性有少違故。復次能伏一切外道他論故。名阿毘達磨。阿毘達磨諸大論師。邪徒異學無能敵故。尊者世友作如是說。常能決擇契經等中諸法性相故。名阿毘達磨。復次於十二支緣起法。性善覺了故。名阿毘達磨。復次以能現觀四聖諦法故。名阿毘達磨。復次善說修習

八聖道法故。名阿毘達磨。復次能證涅槃故。名阿毘達磨。復次能於諸法以無量門數數分別故。名阿毘達磨。大德說曰。於難染清淨繫縛解脫流轉還滅法。以名身句身文身次第結集安布分別故。名阿毘達磨。脇尊者言。此是究竟慧。此是決斷慧。此是勝義慧。此是不謬慧。故名阿毘達磨。尊者妙音作如是說。求解脫者修正行時。能為分別所未了義。謂此是苦此是苦因。此是苦滅。此是趣滅道。此是加行道。此是無間道。此是解脫道。此是勝進道。此是向道。此是得果。能正分別如是等義故。名阿毘達磨。法密部說。此法增上故。名阿毘達磨。如有頌言。

慧於世間尊 能決擇趣向
以正了知故 老死盡無餘

化地部說。慧能照法故。名阿毘達磨。如契經說。一切照中我說慧照最為上首。譬喻者說。於諸法中涅槃最上。此法次彼故。名阿毘達磨。聲論者言。阿謂除棄。毘謂決擇。此法能除棄決擇故。名阿毘達磨。何所除棄。謂結縛隨眠煩惱纏。何所決擇。謂蘊界處緣起。諦食及沙門果菩提分等。尊者佛護作如是說。阿毘者。是助言顯現前義。此法能引一切善法。謂諸覺分皆現在前故。名阿毘達磨。尊者覺天作如是說。阿毘者。是助言顯增上義。如增上慢者名阿毘慢。增上覺者。名阿毘覺。增上老耆名阿毘老。此亦如是。此法增上故。名阿毘達磨。尊者老受作如是說。阿毘助言顯恭敬義。如恭敬稽首

者名阿毘稽首。恭敬供養者名阿毘供養。此亦如是。此法尊重可恭敬故。名阿毘達磨。

問何故此論名發智耶。答諸勝義智。皆從此發。此為初基。故名發智。復次此論應名智安足處。諸勝義智此為根本。依此而立。是故名為智安足處。復次諸勇健智此最能發。發勇智緣故名發智。復次諸智彼岸依此能到故名發智。開發諸法自相共相。無有能。如此論者故。復次世出世智。皆依此發智之妙門故名發智。

問此論勝利其相云何。答隨順解脫斷除繫縛。順空無我達我我所。顯無我理遮數取趣開覺意息昏迷。遣愚癡生智慧。斷疑網與決定。背雜染向清淨。訶流轉讚還滅。捨生死得涅槃。摧破一切外道邪論。成立一切佛法正論。此論勝利其相如是。說一切有部發智大毘婆沙論。卷第一。顯慶元年七月廿七日於長安大慈恩寺翻經院三藏法師玄奘奉詔譯

弘法寺沙門嘉尚筆受
大慈恩寺沙門明珠證義
大慈恩寺沙門惠貴證義
大慈恩寺沙門法祥證義
西明寺沙門慧景證義
大慈恩寺沙門神泰證義
大慈恩寺沙門普賢證義
大慈恩寺沙門善樂證義
大慈恩寺沙門捫玄綴文

大慈恩寺沙門靜邁綴文

西明寺沙門慧立綴文

西明寺沙門玄則綴文

大慈恩寺沙門義褒正字

大慈恩寺沙門玄應正字

西明寺沙門神察執筆

大慈恩寺沙門辯通執筆

同州魏伐寺沙門海藏筆受

大慈恩寺沙門神昉筆受

西明寺沙門嘉尚筆受

大慈恩寺沙門大乘光筆受

夫物情斯感。資于教悟。大聖貽則。寔啓疑徒。而先匠譯辰。爲爾無紀。爰使後學積滯疑懷。今故具書。以彰來信。願傳寫之傳。與余同志。庶幾彌劫。永無惑焉。

大唐中大夫內侍護軍佛弟子觀自在。敬寫西域新翻經論。願畢此餘生。道心不退。庶以流通未聞之所。竊以佛日西沈。正法玄謝。慧流東漸。像教方傳。希世之符。與義宣於貝葉。非常之寶。至隨發於龍宮。挹其冲源。截暴河而遐逝。遊其玄闢。出朽宅而長驅。玄契法師者。釋門之龍象。振旦之驚鷲。逾感山而勵學。齋梵文而旋止。殺青甫就。永事流通。士方淮多。幸預聞正法。植因或爽。稟質不全。今罄茲寸祿。繕斯奧旨。片言隻字。具經心目。親蒙口決。庶無乖舛。以斯福社。奉福。

太宗文皇帝。即御。皇帝王公卿士。六姻親族。凡厥黎庶。及跋行喘息。平等熏修。乘此

勝基。方升正覺。

阿毘達磨大毘婆沙論卷第二

五百大阿羅漢等造

*三藏法師玄奘奉 詔譯

雜蘊第一中世第一法納息第一之一

云何世第一法。如是等章及解章義既領會已。次應廣釋。問何故作此論答爲欲分別契經義故。謂契經中佛世尊說。若有一類於諸行中。不能如理思惟。能起世第一法。無有是處。若不能起世第一法。能入正性離生。無有是處。若不能入正性離生。能得預流一來不還阿羅漢果。無有是處。若有一類於諸行中。能如理思惟起世第一法。斯有是處。乃至廣說。契經雖說世第一法名而不廣辯。世第一法義契經既是此論依處。彼所不顯示者。今應廣分別之。由是因緣故作斯論。問何故作論依契經耶。答彼作論者意欲爾故。隨彼意欲而作此論。不違法性何煩徵詰。復次一切阿毘達磨皆爲解釋契經中義。以廣分別諸經義故。乃得名爲阿毘達磨。故彼尊者於諸經中纂集種種不相似義。分別解釋立爲雜蘊。乃至纂集種種見趣。分別解釋立爲見蘊。然於所立八種蘊中。皆具分別一切法相。問何故尊者論初先說世第一法。爲順次第說諸功德。爲逆次第說諸功德。爲依順決擇

分先後次第而說耶。設爾何失。若順次第說諸功德者。應先說不淨觀或持息念等。次說念住。次說三義觀。次說七處善。次說煖。次說頂。次說忍。然後應說世第一法。若逆次第說諸功德者。應先說阿羅漢果。次說不還。次說一來。次說預流。次說見道。然後應說世第一法。若依順決擇分先後次第而說者。應先說煖。次說頂。次說忍。然後應說世第一法。如尊者妙音生智論說。云何煖。云何頂。云何忍。云何世第一法。若不依此三種次第。即所造論有雜亂失。如佛在世尊者大迦多衍那。成就無邊希有功德。於無量法自相共相。無障礙智隨欲現前。勇猛精進恒無斷絕。已能善入阿毘達磨文義大海無邊覺慧。不可傾動如妙高山。爲大論王能伏他論。自所立論無能當者。今尊者迦多衍尼子亦復如是。何故造論。先說世第一法。耶答諸師於此種種異說。謂或有說。今於此中非順次第說諸功德。非逆次第說諸功德。亦不依彼順決擇分先後次第而說。但作論者意欲爾故。隨彼意欲而作此論。不違法相何煩徵詰。有作是說。阿毘達磨性相所顯非如契經專求次第。阿毘達磨以廣論道決擇諸法真實性相。此既繁雜。不應於中求其次第。若求次第。文但增繁於義無益。復有說者。不應詰問作論者意。以經先說世第一法。廣說如前。今此論師依經造論。故亦先說世第一法。問置作論者。何故經中世尊先說世第一法。答觀

所化者分齊說故。謂佛觀所化者。已得下中品忍。未得上品忍。及世第一法。欲令得故說如是言。若有一類於諸行中。不能如理思惟。能起世第一法。無有是處。乃至廣說。此中如理思惟顯上品忍。世第一法正說自名。故佛世尊觀所化者修行分齊作如是說。或有說者。爲止於此多誹謗故。謂他於此世第一法起多誹謗。是故先說多誹謗者。謂於自性。及於名界現前退中。皆起誹謗。於自性起誹謗者。謂或有說。信等五根以爲自性。於名起誹謗者。謂或有說。此名種性地法。不應名世第一法。

於界起誹謗者。謂或有說。此是欲色界繫。或復有說。此色無色界繫。或復有說。此是三界繫。或復有說。此是三界繫及不繫。或復有說。此非三界繫亦非不繫。於現前起誹謗者。謂或有說。此法多念相續現前。於退起誹謗者。謂或有說。此法可退。爲止如是種種誹謗。是故先說世第一法。有餘師說。諸有漏法皆不牢固。如糞掃淤泥。誰於此中牢固最勝。譬如醍醐。謂世第一法。是故先說。有說。此法隨順無我。是故先說。謂此論中讚歎出離解脫涅槃。隨順無我非如外典讚歎受用諸欲樂具。隨順我執。世第一法有法聲故。既順無我。與此論同。非如煖等無有法聲。不同。此論隨順無我。故此先說世第一法。有說。此法世法中勝。是故先說。謂諸論中此論最勝。世第一法世

法中勝與此論同。是故先說。有說。若有住此法時。名佛出世。眞實利益。彼於爾時得無障礙受用勝義聖法財故。謂佛出世衆生入法。凡有二種。一者世俗。二者勝義。世俗者。謂剷除鬚髮。被以法服。正信出家。勝義者。謂世第一法無間引生苦法智忍。世俗入法有二種過。一者破戒。二者歸俗。勝義入法無如是過。隨其種性自在證得。自乘功德。無退失故。有說。若有住此法時。無始時來聖道門閉。今創能開。捨未曾捨諸異生性。得未曾得所有聖道。是故先說世第一法。有說。若有住此法時。捨異生名。得聖者名。捨異生數。得聖者數。捨異生分齊。得聖者分齊。捨異生種性。得聖者種性。是故先說世第一法。有說。若有住此法時。得心不得。心因得明不得。明因得受不得。受因得心所亦爾。是故先說世第一法。

有說。若有住此法時。捨會習緣得未曾習緣。捨共得不共。捨世間得出世間。捨有愛味得無愛味。捨耽嗜依得出離依。是故先說世第一法。有說。爲斷疑異生性。是故先說世第一法。謂或有疑此異生性既無有始應亦無終。今顯其有終。卽世第一法。有說。若有住此法時。異生過患。異生變異。異生虛誑。異生剛強。悉不復起。煖頂忍位或有起者。是故先說世第一法。有說。異生起此法已。要至非異生位。方得命終。如異生非異生如是。未見諦已見諦。未得果已得果。

未入正性離生。已入正性離生。未起現觀已起現觀。住不定聚。住正定聚。無聖道有聖道。無證淨有證淨。應知亦爾。煖頂忍等卽不決定。是故先說世第一法。有說。若有起此善根。唯一刹那必無停滯。煖等不爾。是故先說世第一法。有說。若有住此法時。異生身中念住等行修至究竟。煖等不爾。是故先說世第一法。有說。若有住此法時。說名最初有漏。心斷無漏心續。餘位不爾。是故先說世第一法。有說。此法能令異生可傾動。身而不傾動。是故先說。如妙高山巖。金輪上四方猛風不能傾動。如是異生安住此法。四倒惡見不能傾動。餘異生位卽不如是。有說。此法猶如明相能表始終。是故先說。謂如明相表晝分始及夜分終。世第一法亦復如是。顯聖道始及異生終。如表始終。如是能表正度已度。趣入已出。加行究竟。應知亦爾。餘位不然。有說。顯此住同法中能有異相。是故先說。謂世第一法雖苦諦攝。而無間引生初滅苦道。雖有世間流轉老死薩迦耶攝。而能引生初滅彼道。煖等不然。有說。顯此雖是世間緣。而能無間引初出世緣。餘位不爾。是故先說。如世間出世間緣如是。有垢無垢。有過無過。有毒無毒。有濁無濁。有身見事無身見事。有顛倒事無顛倒事。有愛事無愛事。有隨眠事無隨眠事緣。應知亦爾。是故先說。有說。若有住此法時。有勢力能有所作。猶如健夫。謂於爾時無間引起聖初止觀。及起聖見。

慧首創冠除覺支鬘。餘位不爾。是故先說世第一法。有說。此法其用最勝。能捨異生性。得聖性。捨邪性。得正性。無間能入正性。離生。餘法不然。是故先說世第一法。有說。行者住此法時。能捨輕動過。妬羅綿柳。疊絮等諸異生性。能於聖教安住不動。如天帝幢。是故先說世第一法。有說。行者住此法時。捨無始來令心心所成。不質直煩惱惡見。得未曾得令心心所成。質直性。無漏聖道。有說。行者住此法時。捨五補特伽羅同分。謂五無間者。得八補特伽羅同分。謂四向四果。是故先說世第一法。有作是言。世第一法。由三事故。故論先說之。一順經說。二止多謗。三此剎那得初聖果。順經止謗。如前廣說。即此剎那得初聖果者。謂彼與世第一法。爲無間士用果。以如是等諸因緣。故此論先說世第一法。

有餘師言。尊者於此依逆次第宣說諸法。問若爾此論即應先說阿羅漢果。次說不退。次說一來。次說預流。次說見道。然後應說世第一法。何故先說世第一法耶。答此中逆說異生身中淨染諸法。非說一切初說。云何世第一法。廣說乃至。云何爲煖。此則逆說異生身中清淨品法。次作是說。此二十句薩迦耶見。廣說乃至。若無有見此則宣說異生身中雜染品法。此二品法誰能了知。謂無我智。是故第二智納息中作如是說。頗有一智知一切法。乃至廣說。此無我智何由而生。謂覺緣起。是故第三納息作

如是說。二補特伽羅此生十二支緣起。乃至廣說。此緣起覺何由而起。謂愛及敬。是故第四納息作如是說。云何愛。云何敬。乃至廣說。如是愛敬何因而生。謂慚及愧。是故第五納息作如是說。云何慚。云何愧。乃至廣說。如是慚愧何由而有。爲解法相。是故第六納息作如是說。色法生老無常。乃至廣說。此解法相何由而得。謂捨無義修習有義。是故第七納息作如是說。諸修劣苦行當知無義俱。乃至廣說。誰捨無義修習有義。謂能正思正思惟者。是故第八納息作如是說。云何思。云何思惟。乃至廣說。難蘊法覺由何明淨。謂由結斷。是故次說第二結蘊。如是結斷由何而證。謂由諸智。是故次說第三智蘊。誰能生起斷結諸智。謂無業障補特伽羅。是故次說第四業蘊。諸業多分依誰而生。謂四大種。故次第五說大種蘊。大種所造勝者是何。謂眼等根。是故次說第六根蘊。諸根清淨由何勢力。謂得諸定。是故次說第七定蘊。有得定已起邪推求。便復引生諸惡見趣。爲令識相能速斷除。故最後說第八見蘊。雖於如是一一蘊中具攝諸法。而隨增勝。制立蘊名。故作是說。由逆次說。異生身中淨染諸法。非說一切。是故先說世第一法。

云何世第一法。答若心心所法爲等無間入正性離生。是謂世第一法。有作是說。若五根爲等無間入正性離生。是謂世第一法。問誰作此說。答是舊阿毘達磨者說。問彼何故作此說。答爲遮餘部故作是說。不必唯說五根爲性。謂分別論者執信等五根唯是無漏。一切異生悉不成就。問彼部何故作此執耶。答彼由契經故作此執。謂契經說。若有五根增上猛利。平等圓滿多修習。故成阿羅漢。諸漏永盡。從此滅下成不還者。次復滅下成一來者。次復滅下成預流者。若全無此信等五根。我說彼住外異生品。由此經故。彼執五根唯是無漏。爲遮彼意。故舊阿毘達磨者說。世第一法以五根爲自性。世第一法在異生身。故知五根亦通有漏異生。定不成有爲無漏故。問若執五根體唯無漏。有何過失。答便違契經。如契經說。我若於此信等五根。未如實知。是集是沒。是味是過患。是出離。未能超此天人世間及魔梵等。乃至未能證得無上正等菩提。乃至廣說。非無漏法可作如是品類觀察。分別論者作如是言。世尊此中說。自相觀。謂我於此信等五根。未如實知。集等自相。未能超此天人世間及魔梵等。乃至廣說。云何觀。無漏是集自相耶。謂此必因親近善士。聽聞正法。如理作意。法隨法行。而集起故。云何觀。此是沒自相。謂要未知當知根沒。已知根起。已知根沒。具知根起。云何觀。此是味自相。謂此亦是愛所緣故。若爾無漏愛所繫耶。不爾。如仁許。無漏法是煩惱境。而非所繫。我宗亦然。愛緣無漏而不能繫。斯有何失。云何觀。無漏是過患自相。謂觀

無漏是無常故。云何觀無漏是出離自相。謂涅槃時必棄捨故。如契經說。般涅槃時一切有爲皆悉棄捨。彼言非理。所以者何。謂此經說。我若於此信等五根。未如實知。是集沒味過患出離。未能證得諸漏永盡無上菩提。非自相觀能盡諸漏。故彼所說決定非理。由此五根非唯無漏。又執五根唯無漏者。復違經說。如契經說。唯願世尊演說法要。所以者何。有諸有情處。在世間。或生或長。有利根者。有中根者。有軟根者。乃至廣說。又契經說。茲芻當知。我昔未轉正法輪時。曾以佛眼觀諸有情處。在世間。或生或長。有利中軟諸根差別。善容貌善調伏薄塵垢。若不聞法。退失利信等五根。若唯無漏應利根者。是阿羅漢。中根者是不還。軟根即是一來預流。若爾世尊未轉法輪應已名轉一切聖者於諸世間。已充滿故。復轉法輪應成無用。分別論者作如是言。此中根名說所依處。不說根體。於我何違。彼如是言亦不應理。達餘經故。謂餘經說生聞梵志往世尊所而白佛言。喬答摩尊說。根有幾。佛言。我說二十二根。所謂眼根。乃至廣說。彼經豈亦說根所依。彼此二經根聲不異。一謂根體。一謂所依。非所極成。是自妄執。故定應許信等五根亦通有漏。問若通有漏。彼所引經當云何釋。答信等五根實通有漏。彼經一向說無漏者。所以者何。依無漏根建立聖者有差別故。有說。彼經唯說聖道。所以者何。聖者差別依聖道說非。

世俗故。問彼經又說。若全無此信等五根。我說彼住外異生品。復云何通。答斷善根者名外異生。謂諸異生總有二種。一內二外。不斷善根。說名爲內。斷善根者。說名爲外。彼經意說。若全無此信等五根。我說名爲斷善根者。故所引經於我無失。或說。此是經部所說。謂經部師。亦爲遮遣分別論者。如前所執。故作是言。世第一法五根爲性。非唯爾所。有說。此是犢子部宗。彼部師執世第一法信等五根以爲自性。唯此五根是自性善。餘難此故。亦得善名。由此五根建立一切賢聖差別。不由餘根。如契經說。若有五根增上猛利。平等圓滿多修習。故成俱解脫。從此減下成慧解脫。次復減下成身證。次復減下成見至。次復減下成信解。次復減下成隨法行。次復減下成隨信行。問今此論宗與犢子部何相關。預而敘彼說。答爲令疑者得決定故。謂彼與此所立義宗。雖多分同而有少異。謂彼部執世第一法唯以信等五根爲性。諸異生性一向染污。謂欲界繫。見苦所斷。十種隨眠爲自性故。隨眠體是不相應行。涅槃有三種。謂學無學非。學無學。立阿素洛爲第六趣補特伽羅。體是實有。彼如是等若六若七。與此不同。餘多相似勿有疑。彼與此皆同故。敘彼宗遮顯有異。今應問彼。若唯五根是自性善。所餘善法自性是何。若謂彼是不善無記雜五根故亦名善者。如是五根與彼

相雜。何故不名不善無記。然信等五與所餘法。同一所依。同一行相。同一所緣。一起一住。一滅一果。同一等流。同一異熟。而言五根是自性善。餘相雜故假立善名。但順妄情不應正理。勿有此過。故應說言。世第一法根非根性。尊者法救作如是言。諸心心所是思差別。故世第一法以思爲自性。尊者覺天作如是說。諸心心所體即是心。故世第一法以心爲自性。彼二尊者作如是言。信等思心前後各異無一並用。信等五根爲等無間。入見道者。約容有義故作是言。信等五根能入見道。謂或有有用信思信心爲等無間。入於見道。乃至或用慧思慧心爲等無間。入於見道。若爾應用不相應法爲等無間。入於見道。彼作是言。許亦何失。如仁宗說。心體前後雖不相應。而有所緣。能爲無間。入於見道。我宗亦爾。信等思心雖復自體無相應義。而有所緣。能爲無間。入於見道。斯有何失。有大過失。所以者何。若信思心爲等無間。入見道者。既無精進及念定慧。應有懈怠忘念散亂惡慧能入見道。如是乃至若慧思心爲等無間。入見道者。既無有信精進念定。應有不信懈怠忘念散亂能入見道。如是豈不成大過失。爲遮如是種種異執。故復說言。於此義中。若心心所法。爲等無間。入正性離生。是謂世第一法。於此義中者。謂於此不顛倒。此宗此論。此蘊此納息此品類。此順契經。

我及諸餘同梵行者所許義中如是尊者迦多衍尼子欲顯自宗世第一法以根非根相應俱有心心所法爲其自性

問世第一法與苦法智忍爲等無間緣名入見道爲此滅已方名爲入爲此住位即名入耶若此滅已方名入者何故此中不言已入若此住位即名入者異生聖者應成難亂有作是言滅已名入問若爾此文應說已入爾時見道名已生故答應言已入而說入者此於究竟說加行聲如今來聲說已來事如世間說大王今者從何處來彼雖已來而說今來此亦如是又如已斷而說今斷如契經說斷樂斷苦乃至廣說離欲染時苦根已斷今離第三靜慮染樂根斷時乃說爲斷豈非已斷而說今斷又如已解脫而說今解脫如契經說心解脫欲漏有漏無明漏離欲染時心於欲漏已得解脫今離非想非非想處染心於有漏無明漏得解脫時乃說爲解脫亦於已解脫而說今解脫又如已受而說今受如契經說受樂受時如實知受樂受乃至廣說彼亦已受而說今受非於受時可了知故此亦如是雖是已入而說今入有餘師說此文應言無間而入正性離生彼言無理等無間入無間而入義有何異如是說者世第一法住時名入問若爾異生應即聖者入聖道故答無如是過世第一法至住位時苦法智忍在正生位未成就故不名聖者苦法智忍雖未已生以在正

生名等無間世第一法爾時爲彼等無間緣故名爲入由此故說若心心所法爲等無間入正性離生是謂世第一法問若心心所法已入正性離生或當得入亦是世第一法不答亦是問若爾此中何故不說答若說正入當知則說已入當入若說現在當知則說過去未來其相一故思心差別論者作如是言若信思心爲等無間入見道者唯信思心但爲同類等無間緣如是乃至若慧思心爲等無間入見道者唯慧思心但爲同類等無間緣相似相續論者作如是言心心所法但爲同類等無間緣謂心與心非心所心所與心所非心諸心所中受與

想定滅盡定或已生或正生又若爾者復有別過謂若從有尋有伺地心心所法無間無尋唯伺地或無尋無伺地心心所法現在前地已起心心所法應非後地等無間緣不相似故乃至若從無尋無伺地心心所法無間無尋唯伺地或有尋有伺地心心所法現在前說亦如是善不善無記等心心所法展轉無間其過亦爾前若非後等無間緣後既無緣應不得起若謂後起由前隔越同類諸法等無間緣此亦不然在有二位隔越爲緣不應理故又初無漏及無始來曾所未起殊勝有漏彼既無有前起同類等無間緣應不得起又被所言有大過失

受非餘想等亦爾然諸心所非恒相應遇別緣起謂若欣前境起樂受若厭前境起苦受若於境中庸起不苦不樂受若欲有所領納生受若欲取像生想若欲有所作生思乃至若欲有所決擇生慧故諸心所非恒相應若爾已起心心所法應不皆作等無間緣彼作是言一切能作等無間緣然非無間如仁宗許出無想時雖五百劫無心心所而用入位心心所法爲今出位等無間緣我宗亦爾雖同類法多時間斷而前爲後等無間緣斯有何失彼言無理所以者何有心無心義各別故又相應法有即與果有未與果不應理故未生心等非等無間預作彼緣不應理故又彼違害品類足說如說云何心等無間法謂心無間餘心心所法或已生或正生及無

是故應許前生心聚爲後生聚等無間緣若等不等前於後生開避力同如穀豆聚問世第一法現在前時所修未來心心所法彼法亦是世第一法不有說彼非世第一法所以者何以此中說若心心所法爲等無間入正性離生是謂世第一法彼未來者既不能作等無間緣是故彼非世第一法又彼若是世第一法則世第一法應有多心便違後文世第一法應言一心

非衆多心。如是說者，彼法亦是世第一法。若彼法非世第一法，便與智蘊所說相違。如說若有未曾得道現在前時，修餘未來彼種類道，若執彼非世第一法，云何名為彼種類道？問彼不能作等無間緣，如何可名世第一法？答彼雖不作等無間緣，而能隨順由起得故。譬如慈獨與僧欲法，謂如僧衆布灑他時，有諸慈獨雖不在衆，由與欲故得布灑他。諸餘僧事亦得成立，如是未來所修種類，雖不能作等無間緣，而起自得顯相隨順，設彼不起顯相隨順，此不能作等無間緣，此能為緣由彼順力，彼於聖道起不礙力強故。問若彼亦是世第一法，此中本論何故不說？答應說而不說者，當知此義有餘。復次若有能作等無間緣，此中即說彼不能作等無間緣，是故不說。復次若行世者此中說之，彼不行世是故不說。復次若能取果與果此中說之，彼不能取果與果，是故不說。復次若因長養得而亦在身者，此中說之，彼雖因長養得而不在此身，是故不說。復次若有勢力能修未來，此中即說彼無修力，故不說之。復次若心彼因彼心此果，此中即說彼法不爾，故不說之。復次若法酬因亦能取果在身緣境，此中即說彼法不爾，故不說之。復次若具二修此中即說彼唯得修無行修義，故不說之。復次若有作用此中說之，彼無作用，是故不說。問若爾何故此後文說世第一法非多心耶？答彼說現世有作用者，唯有

一心非說一切。若說一切實有多心，未來世中有多品種類同故。雖非所修，尚得名為世第一法。況所修者而非是耶？故有問言，頗有相應世第一法而不與苦法智忍作等無間緣耶？答有。謂即未來所修種類，問世第一法隨轉色心不相應行，為是世第一法？不有。作是說，彼非世第一法。由此中言若心心所法，為等無間入正性離生，是謂世第一法。彼不能作等無間緣，是故不名世第一法。如是說者，彼法亦是世第一法。問彼既不作等無間緣，云何得名世第一法？答彼雖不作等無間緣，而能隨順由彼與此心心所法一起一住一滅，一果一等流一異熟，極親近故。問若爾此中何故不說？答應說而不說者，當知此義有餘。復次若法能作等無間緣，此中即說彼法不爾，故不說之。復次若法因長養得而有所緣，此中即說彼法不爾，故不說之。復次若法相應，有所依有行相，有所緣有警覺，此中說之，彼法不爾，是故不說。故有問言，頗有現在世第一法非苦法智忍等無間緣耶？答有。謂此隨轉色心不相應行。

*說一切有部發智大毘婆沙論卷第二

阿毘達磨大毘婆沙論卷第三

五百大阿羅漢等造

*三藏法師玄奘奉 詔譯

雜蘊第一中世第一法納息第一之二

問已知世第一法隨轉生住老無常，亦是世第一法。彼得為亦是世第一法？不設是或非俱有何失？若彼得亦是世第一法者，得聖果已。順決擇分應重現前，若彼得非世第一法者，何故沙門果得？是沙門果。而世第一法得，非世第一法耶？答彼得定非世第一法，得聖果已。順決擇分不重起故。問何故沙門果得？是沙門果。而世第一法得，非世第一法耶？答沙門果成就所顯故。沙門果得是沙門果。世第一法等無間緣所顯，彼得既非等無間緣，亦不隨順如彼生等，故彼得非世第一法。煖頂忍得，亦非煖等，勿得聖已重現前故。有作是說，彼得亦是世第一法。問若爾得聖果已，順決擇分應重現前，答許彼一分現前亦無有過，謂相應者不重現前，不相應者有重現前。煖頂忍得亦復如是。有餘師說，彼俱起得亦是世第一法。後起者非故無前失。煖等亦爾。評曰：若彼俱起若後起得，一切皆非世第一法。種類同故，煖等亦爾。是故初說於理為善。問何故世第一法生住老無常，亦是世第一法而得非耶？答生等與彼同一果，相隨行不相離，常和合無前無後，相與所相未嘗相離，由此亦

是世第一法。得與彼法不同一果。不相隨行。性相離不和合。或前或後。得與所得有時相離。譬如樹皮或時離樹。是故得非世第一法。煖頂忍得亦復如是。

問世第一法爲幾念住。答現在。唯一。雜緣法念住未來具四。似見道故。問世第一法爲幾緣。答爲四緣。謂因等無間所緣增上緣。爲因緣者。謂與彼相應俱有同類等法爲因緣。爲等無間緣者。謂與苦法智忍爲等無間緣。爲所緣緣者。謂與能緣此心心所法爲所緣緣。爲增上緣者。謂除自性與餘一切有爲法爲增上緣。問世第一法有幾緣。答有四緣。有因緣者。謂此相應俱有同類等法。有等無間緣者。謂已生增上忍。有所緣緣者。謂欲界五蘊。有增上緣者。謂除自性餘一切法。

問文雖不說義必應有。云何出世第一法耶。答苦法智忍是。謂此能持一切聖道故。有餘師說。金剛喻定是。謂此能得一切結盡。遍知果故。有作是說。初盡智是。謂此能持一切無學法故。或有說者。阿耨多羅三藐三菩提是。謂於一切有爲法中。此最勝故。復有說者。涅槃界是。謂於一切有爲無爲法中。此最勝故。有說。阿羅漢最後聖道剎那。是。謂如異生位最後剎那心名。世第一法。如是阿羅漢最後剎那無漏心。名。出世第一法。有說。阿羅漢最後心是。謂如異生位最後心。是世第一法。如是阿羅漢最後心。是出世第一法。評曰。彼不應作是說。以阿羅漢

最後心非出世法故。此諸說中初說爲善由此能任持一切聖道故。

何故名世第一法。乃至廣說。問何故作此論。答前雖說世第一法自性。而未說彼立名因緣。今欲說故。譬如有人世稱最勝。理應說彼立名因緣。爲以族姓。爲色。爲力。富貴。眷屬名。最勝耶。此亦如是。故作斯論。何故名世第一法。答如是心心所法。於餘世間法。爲最爲勝。爲長爲尊。爲上爲妙。故名世第一法。此心心所。於餘世法。爲都勝。故說名第一。爲分勝。故名第一耶。設爾何失。若都勝故名第一者。此豈能勝現觀邊世俗智。然現觀邊所修世俗智。是見道眷屬隨屬。見道慧力殊勝。此法不爾。又此豈勝雜修靜慮。然彼等至及所感生。不共異生。此法不爾。又此豈勝初盡智時所修善根。然修彼時離一切障所依清淨。此法不爾。又此豈勝空空。無願無願。無相無相。三三摩地。然彼尙能厭惡聖道。況於有漏。此法不爾。若分勝故名第一者。煖頂忍等應亦名第一。各勝彼彼下位善根故。有作是說。此法都勝故名第一。然約能開聖道門說。非據一切。謂現觀邊世俗智等。雖有。如前所說勝事。然皆無力開聖道門。此法獨能。是故都勝。或有說者。此法於餘一切事勝故名第一。謂現觀邊世俗智等。所有勝事皆由此成。所以者何。彼諸勝事若無此法開聖道門。體尙不修。況有勝用。要由此法開聖道門。方修彼體。乃有勝用。彼諸勝

事既由此成。故此於餘一切事勝。有餘師說。此法分勝故名第一。問若爾煖等應亦名第一。各勝彼彼下位善根故。答彼於二分中俱非最勝故。謂世善法總有二分。一依異生。二依聖者。世第一法。雖於聖者世俗智等不名最勝。而於異生所得靜慮。無量解脫。勝處遍處。乃至所得第一。有思及不淨觀。持息念。諸念住。三義觀。七處善。煖頂忍中。皆悉最勝。煖等不爾。故此獨稱世第一法。問此何義故名第一耶。答此最勝故。能引第一故。得第一果故。趣第一性故。是第一義。有作是說。此能摧伏第一有故。是第一義。有餘師說。此是異生最後心故。如高幢頂更無有上。是第一義。

問此中所說爲最爲勝爲長爲尊爲上爲妙。有何差別。或有說者。無有差別。皆是讚述第一義故。復有說者。亦有差別。且名則差別。謂此名最。乃至名妙。復次對諸善根。亦有差別。謂此對聞所成。名爲最。對思所成。名爲勝。對不淨觀持息念念住等。名爲長。對煖名爲尊。對頂名爲上。對忍名爲妙。復次約所依地。亦有差別。謂此依未至定。名爲最。依初靜慮。名爲勝。依靜慮中間。名爲長。依第二靜慮。名爲尊。依第三靜慮。名爲上。依第四靜慮。名爲妙。復次依義不同。亦有差別。謂此至邊頂。故名爲最。上品攝。故名爲勝。作吉祥。故名爲長。體昇進。故名爲尊。性堅牢。故名爲上。滿所願。故名爲妙。復次體用有異。亦有差別。謂此

能作苦法智忍等無間緣。故名爲最。超過一切異生善根故名爲勝。映奪一切世俗善根。故名爲長。能速勝德。故名爲尊。無二分故名爲上。似無漏故名爲妙。復次相用有異。亦有差別。謂是異生最後心。故猶如樹端名爲最能開聖道門。故名爲勝。根猛利故名爲長。以於一切順決擇分此最上。故名爲尊。折伏一切煩惱。冤。故名爲上。引愛果。故名爲妙。有餘師說。如是六句。以釋前。故有差別。謂此最故名第一。勝故名最。長故名勝。尊故名長。上故名尊。妙故名上。由此故名世第一法。

復次如是心心所法。爲等無間。捨異生性得聖性。捨邪性得正性。能入正性離生。故名世第一法。捨異生性者。謂此心心所法能捨異生性。問誰正能捨異生性耶。爲世第一法。爲苦法智忍。設爾何失。若世第一法正能捨異生性者。云何住彼能捨彼耶。若苦法智忍正能捨異生性者。此在何位。爲生時捨。爲滅時捨。若生時捨者。云何未來能有所作。若滅時捨者。彼性已捨。復何所捨。有作是說。世第一法。正能捨異生性。問此既是異生法。云何住彼而能捨彼。答住彼捨彼亦無有過。如調御者乘象調象。乘馬調馬。乘船御船。乘車御車。如勝怨士昇怨害怨。如伐樹人昇樹伐樹。世第一法亦復如是。依異生性而能捨之。或有說者。苦法智忍正能捨異生性。謂正生時捨異生性。於正滅位。能斷欲界見苦所斷十種隨眠。

如燈生時發明破闇滅時燒炷熱器盡油。問云何未來能有所作。一法二用。理豈應然。答於義無違許亦何失。

謂一切法。能於未來有作用者。總有三類。一者內法。如苦法智忍。二者外法。如日等光明。三者內外法。如諸生相。一燈多用世所共知。苦法智忍二用何失。有餘師言。世第一法苦法智忍。更互相資捨異生性。謂世第一法。與異生性雖恒相違。而力劣故不能獨捨。由此引生苦法智忍。共相助力捨異生性。譬如羸人依因健者。更相助力能伏怨家。由此因緣。世第一法如無間道。苦法智忍如解脫道。捨異生性。是故世第一法。與異生性成就得俱滅。苦法智忍。與異生性不成就得俱生。得聖性者。謂此心心所法。能得苦法智忍。以能任持一切聖法。故且說彼以爲聖性。又餘聖道雖亦聖性攝。然非此所得故不說之。有說。見道皆是聖性。有餘師說。一切聖道皆是聖性。若不爾者。修道無學道中應不成就聖性。是則不應名爲聖者。問世第一法。唯能引得苦法智忍。於苦法智忍尚不能得。況能得餘。云何乃言此得聖性。答一切聖道能成聖者。皆名聖性。種類同故世第一法得彼一分。亦名爲得。如說燒衣。

捨邪性者。謂此心心所法。能捨三種邪性。一業邪性。二趣邪性。三見邪性。業邪性者。謂五無間業。趣邪性者。謂三惡趣。見邪性者。謂五顛倒見。問於此位中。業趣邪性先不成。就道類智時。捨見邪性。乃得究竟。如何可說此位能捨三邪性耶。答由三緣故此位名捨。一由不作故名捨。謂業邪性。二由不往故名捨。謂趣邪性。三由不行故名捨。謂見邪性。問增上忍時三緣已具。何故此位乃說捨邪。答今破彼依故說捨彼。問何謂彼依。答無覆無記異生性。是謂諸煩惱依。異生性。害諸有情。令於生死受諸苦故。如師子王。依止無覆無記窟穴。能害種種傍生等類。世第一法。能捨彼依異生性。故說名捨彼。有餘師說。苦法智忍。是彼對治。世第一法。引之令生。故說捨彼。問業趣邪性是修所斷。苦法智忍如何能治。答苦法智忍。能爲五種對治。謂捨斷持不作不往對治。捨對治者。謂此能捨異生性故。斷對治者。謂此能斷欲界見苦所斷十隨眠故。持對治者。謂此能持一切後位諸聖道故。不作對治者。謂此能令畢竟不作五無間故。不往對治者。謂此能令畢竟不往三惡趣故。得正性者。謂此心心所法。能得苦法智忍。以能任持一切正法。故且說彼以爲正性。又餘聖道雖亦正性攝。然非此所得故不說之。有說。見道皆是正性。有餘師說。一切聖道皆是正性。若不爾者。修道爲學道中。應不成就正性。是則不應名爲聖者。問世第一法。唯能引得苦法智忍。於苦法智忍尚不能得。況能得餘。云何乃言此得正性。答一切聖道離顛倒故。皆是正性。種類同故。世第一法得彼一分亦名爲得。如說燒

衣

能入正性離生者。謂此心心所法。能入見道。問一切聖道。皆是正性亦是離生。何故此中獨說見道。答一切煩惱或諸貪愛。令諸善根不得成熟。及令諸有潤合起過。雖皆名生而見所斷。於此所說生義增上。見道能爲畢竟對治。是故見道獨說離生。諸不正見。要由見道。能畢竟斷故名正性。世第一法無間引起。故說能入正性離生。復次一切煩惱或諸貪愛。能令善根不得成熟。及令諸有潤合起過。皆名爲生。見道起已摧彼勢力。令不復爲增上生過。由此見道獨名離生。入正性言義如前說。由此義故尊者妙音作如是說。諸有情類善根成熟能入見道。是故見道名爲離生。復次見所斷惑。令諸有情墮諸惡趣受諸劇苦。譬如生食久在身中。能作種種極苦惱事。是故此惑說名爲生。見道能滅故名離生。入正性言。亦如前說。復次有身見等剛強難伏。如獸懷悞故說名生。見道能滅故名離生。入正性言亦如前說。復次此中生名顯異生性。能起暴惡諸惑業故。見道捨彼故說離生。餘如前說。復次見修所斷諸煩惱聚。展轉相助引無窮生。見道起已摧彼勢力。令不能招無窮生過。是故見道獨謂離生。餘如前說。復次異生身中。煩惱惡業極不調順。故說爲生。諸瑜伽師於此淪沒。見道拔彼置聖位中故名離生。餘如前說。復次見所斷惑。猶如根栽。生無窮過。見道永拔。故名離生。

餘如前說。有餘師說。此文應言入正性決定。所以者何。謂於此時從不定聚出入正定聚故。復次行者爾時捨邪定聚所依異生性入正定聚。所依見道。是故名爲入正性決定。復次行者爾時捨五同分入八同分。五同分者。謂諸異生所有同分。依彼能造五無間故。八同分者。謂諸聖者。所有同分。依彼能得四向果故。彼於爾時捨邪定分入正定分。是故名入正性決定。復次所入見道非邪定聚。故名正性。非不定聚。故名決定。有作是言。此聲顯入正性任持。以此尼夜摩聲亦顯任持義故。如牛馬等所防飢處。任持彼類。不令放逸。諸瑜伽師亦復如是。住見道已終不放逸故。說世第一法名入正性任持。譬喻部師作如是說。此聲顯入正性離繫。以夜摩聲亦顯繫義尼。謂遮止亦顯離義。一切聖道永離繫縛。名尼夜摩。餘如前說。聲論者言。此聲顯入正性不往。以夜摩聲亦顯往義尼。謂遮止亦顯不義。諸瑜伽師得聖道已。畢竟不往不善。士趣。是故聖道名尼夜摩。餘如前說。或有說者。此文應言入正性如理。一切聖道與理相應。故名如理。餘如前說。復有說者。此文應言從平等位入於正性。平等位卽是世第一法時。正性言顯示苦法智忍等。世第一法能從自位入於見道。故名爲入。問諸平等者。亦正性耶。答此應作順後句。謂諸正性皆是平等。有是平等而非正性。此體卽是世第一法。問何故世第一法。是平等

非「正性」耶。答無始時來。心心所法。由諸煩惱惡行倒見所惱亂。故成「不正直」。世第一法。伏除彼故。令「心心所轉成正直」。故名「平等」。然是有漏有隨眠。故不名「正性」。復次。佛及獨覺聲聞種姓。同於此位。住「上品」。故名「平等」。餘如前說。復次。現行等故。說名「平等」。謂諸行者於此位中。皆一剎那而現行。故復次世第一法。處在中位。如懸稱繩。故名「平等」。如稱稱物繩懸其中。若輕重有偏。則低昂不等。世第一法亦復如是。處在聖者異生中間。若苦法智忍已生。則偏住聖者品。若增上忍正滅。則偏住異生品。是故唯此是平等位。問爾時猶是異生位攝。何故乃名「住平等位」。答爾時雖在異生位中。而背異生趣求聖位。故名「平等」。餘則不然。復次。世第一法與苦法智忍。有四事等。故名「平等」。一者地等。謂依此地起苦法智忍。即依此地世第一法。二者根等。謂若苦法智忍。與此根相應。世第一法相應亦爾。三者行相等。謂若此行相苦法智忍。即此行相世第一法。四者所緣等。謂若緣此境起苦法智忍。亦即緣此境起世第一法。尊者世友作如是說。有誦名「入正性離生」。謂諸聖道永滅顛倒。故名「正性」。離隔生故。復名「離生」。謂無始來見修所斷二分煩惱展轉和合。作諸惡事性剛強。故說名為「生」。見道起已。斷彼一分。令彼展轉永乖離。故世第一法為此一分等無間緣。故名為「入」。有誦名「入正性決定」。謂見道位無漏相續。必無餘隔。故名「決定」。後