

大方廣佛華嚴經淺釋

8

上海佛學書局印行

美國萬佛聖城宣化上人講述

卷十七 梵行品第十六

卷十七 初發心功德品第十七

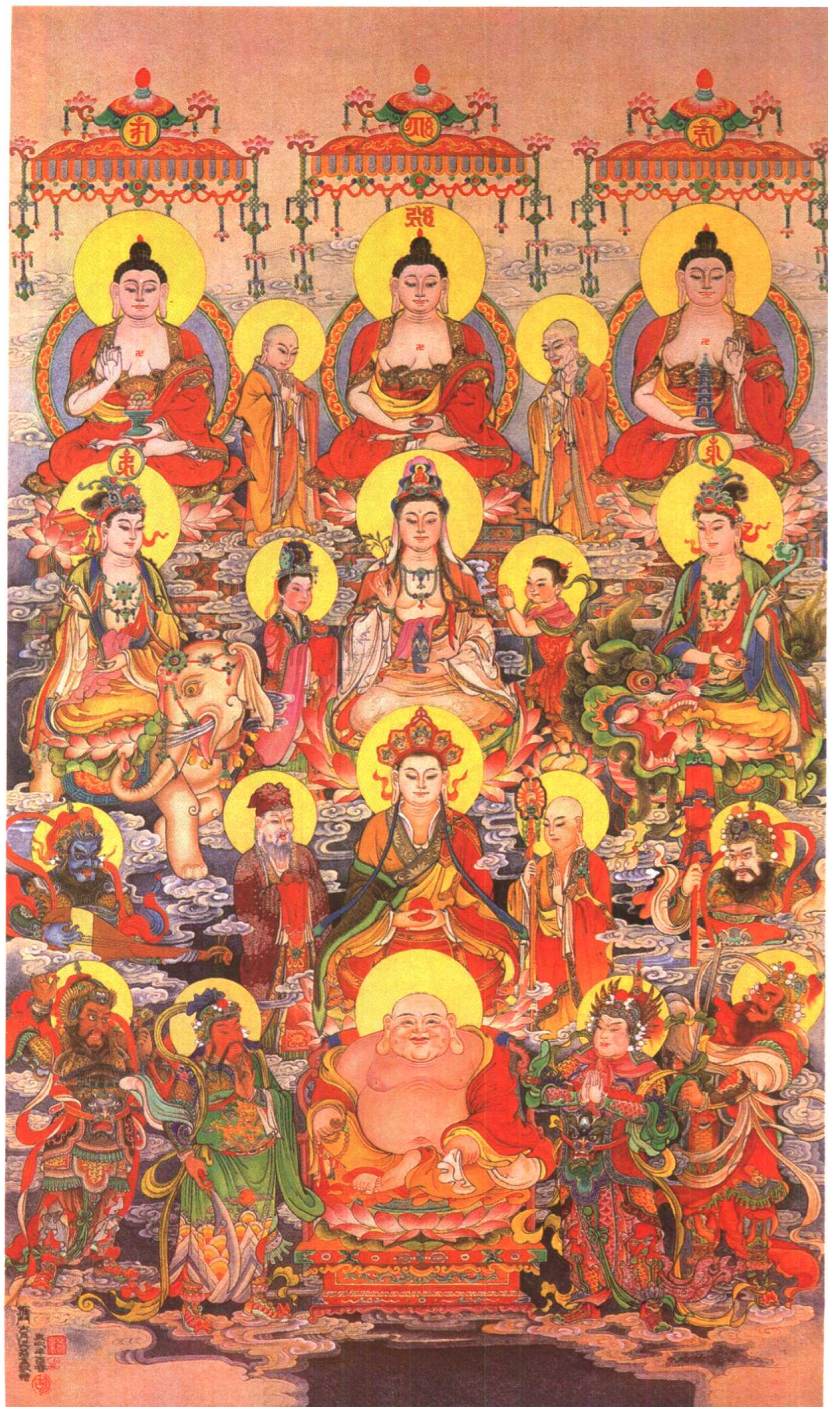
卷十八 明法品第十八

卷十九 升夜摩天宮品第十九

卷十九 夜摩宮中偈贊品第二十

大方廣佛華嚴經淺釋(八)





宣公上人德相

過化存神
禮之獲福
悟無生



慈悲普度
信者得救
成正覺

The Venerable Master Hsuan Hua

*His kindness and compassion cross over all; Believers are liberated and perfect the Right Enlightenment.
Transforming beings wherever he goes, his spirit remains intact;
Those who venerate him obtain blessings and awaken to the Unproduced.*

開經偈

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

目錄

卷十七 梵行品第十六

一

卷十七 初發心功德品第十七

二九

卷十八 明法品第十八

一二七

卷十九 升夜摩天宮品第十九

一八五

卷十九 夜摩宮中偈贊品第二十

一九四

大方廣佛華嚴經淺釋

唐于闐國沙門實叉難陀譯
美國萬佛聖城宣化上人講述

卷十七 梵行品第十六

梵行品第十六

什麼叫梵行？真境爲梵，智慧爲行。或者涅槃爲梵，修因爲行。淺言之，梵行就是清淨行。因爲在前邊已經有了淨行品的緣故，所以這一品叫梵行。梵行以何爲體？以戒、四等、慧三種爲體。戒能止惡防非，四等就是慈悲喜捨四無量心，慧就是般若智慧。這是菩薩所修習的清淨行。怎樣才能修習呢？在下邊經文有所解釋，這一品爲本經第十六品，所以爲梵行品第十六。

爾時，正念天子白法慧菩薩言。佛子。一切世界諸菩薩衆。依如來教，染衣出家。云何而得梵行清淨。從菩薩位，逮於無上菩提之道。

法慧菩薩說完十住品之後，在說梵行品這個時候。有位正念天子，很恭敬地長跪合掌，向法慧菩薩說：佛的大弟子！在一切世界中所有發菩薩心行菩薩道這些菩薩，他們都依照如

來所教化的法門，穿壞色（不正色）的衣服來出家。怎樣能得梵行的清淨法門呢？從菩薩地位而證得到無上正等正覺的果位？

法慧菩薩言。佛子。菩薩摩訶薩修梵行時，應以十法而爲所緣，作意觀察。

法慧菩薩對正念天子說：佛的弟子！菩薩中的大菩薩，修行梵行的時候，應該以這十種法作爲所緣，要作意觀察。也就是注意去追求道理，才能明白真理。

菩薩修習梵行，身也清淨，心也清淨，口也清淨，所謂「三業清淨」，一切的一切，都是清淨，所以叫梵行。如果有不清淨的行爲，那就不是梵行。不淨有五種：①種子不淨：我們的身體，是由父精母血和合而成的，所以說種子不清淨。②住處不淨：住在母親腹中，胎胞裏都是血水，所以說住處不淨。③自體不淨：自己的身體，是由三十六種東西所成，也就是由地水火風四大所成，所以說身體不淨。④外相不淨：我們身體的九孔常流不淨的東西。兩眼流出眼屎，兩耳流出耳垢，兩鼻孔流出涕水，口流出涎唾或痰，大小便處流出的屎尿，所以說外相不淨。⑤究竟不淨：人死之後，身體膨脹、青瘀、蟲生、血流，最後變成白骨骷髏，所以說究竟不淨。這是五種不淨的現象。我們的身體是臭皮囊，沒有可愛之處，所以修道人，要常修不淨觀，也就是白骨觀，這樣才能成就道業。

所謂身、身業、語、語業、意、意業、佛、法、僧、戒。應如是觀。爲身是梵行耶？乃至戒

是梵行耶？

菩薩應該用這十種法來詳細推求，注意的研究，研究什麼是梵行？所說的十種法，就是

①身：身是不是梵行？②身業：身所造的業是不是梵行？如果身體是梵行，可是，身體是不淨的東西，它怎樣可以算是梵行？這個問題，要仔細研究一番。我們人執著身體、愛護身體，有人罵一句，就受不了；有人打一拳，更受不了。若是梵行，怎會受不了？怎會發脾氣？怎會被境界所轉？所以觀身不是梵行。身不是梵行，身所造的業也不是梵行。業有三種：善、惡、不善不惡。善業和惡業都是不清淨，也不是梵行。③語：言語是梵行吧！言語也不是梵行。④語業：言語所造的業是梵行嗎？也不是梵行。為什麼？因為口能說出妄言、綺語、惡口、兩舌種種不淨的話。⑤意：意念是梵行嗎？也不是梵行。⑥意業：意念所造的業是梵行嗎？也不是梵行。⑦佛：佛是梵行嗎？也不是。⑧法：法是梵行嗎？也不是。⑨僧：僧是梵行嗎？也不是。⑩戒：戒是梵行嗎？也不是。菩薩應該像這樣來作意觀察。作意就是注意。阿羅漢想知前因後果的事，必須在定中觀察，才能了知因緣。八地以上的菩薩，不需要作意觀察，即刻就能明明瞭瞭。應該這樣觀察，身是梵行嗎？乃至戒是梵行嗎？這些問題，在經文中有所解答。

若身是梵行者。當知梵行則爲非善，則爲非法，則爲渾濁，則爲臭惡，則爲不淨，則爲可厭

，則爲違逆，則爲雜染，則爲死屍，則爲蟲聚。

四

假設說身是梵行的話，那麼，就應當知道梵行①則爲非善：身是不清淨，所以不善。梵行是清淨，所以是善。如果說梵行是身，那麼，梵行就是非善。②則爲非法：身體有時會做些不合法的事情。如果梵行是身，那麼，梵行也是非法。③則爲渾濁：身體是混濁不清的東西，梵行是清淨無染的。所以說身並不是梵行，梵行也不是身。④則爲臭惡：身體是臭惡。如果梵行是身體，梵行就變成臭惡。⑤則爲不淨：身體是不淨，九孔常流不淨的東西。如果梵行是身體，那麼，梵行就變成不清淨。我們應該作五不淨觀。在大智度論上有五首偈頌，形容五種不淨：(A)種子不淨的偈頌：「是身種不淨，非餘妙寶物，不由白淨生，但從穢道出。」因爲身體是從父母交媾時，有業的因緣，有識的果報，而去受胎，成爲身體。所以種子是不淨的東西，並不是最好妙寶物所成就的，而是父精母血所成就。它不是從清淨的地方生出來，而是從母親陰根生出來。所以說種子不淨。(B)住處不淨的偈頌：「是身爲穢臭，不從華間生，亦不從蘆蔔，又不出寶山。」這個身體，是由血肉而成，又穢又臭，又不清淨。胎兒住在母腹中，在生藏之下，熟藏之上，是個很骯髒的地方。不是從蓮華生，所謂「華開見佛」。既不是從蘆蔔香生出來，也不是從寶山生出來，所以說住處不淨。(C)身體不淨的偈頌：「地水火風質，能變成不淨，傾海洗此身，不能令香潔。」這個身體，由地水火風四大

物質和合而成，能變成不清淨的東西。縱使用大海水來洗刷這個臭身體，把海水用盡，也不能把它洗乾淨，令他芬香而清潔。(D)外相不淨的偈頌：「種種不淨物，充滿於身中，常流出不止，如漏囊盛物。」在身體裏邊有種種不淨的髒物，充滿在全身中，九孔常流出不淨物，而不停止。身體好像一個有洞的布囊，盛着血膿等物，時時刻刻流出。(E)究竟不淨的偈頌：「審諦觀此身，必歸於死處，難御無反復，背恩如小兒。」要仔細來審諦來觀察這個身體：它將來一定會死亡，沒有法子能控制它不死。無論對身體如何的照顧，到時候，它便忘恩負義，逃之夭夭，好像小孩子一樣，沒有感情和道義。(F)則為可厭：身體是很討厭的東西，令人不喜歡。如果說身是梵行，豈不是梵行是令人討厭嗎？不是的。梵行令人歡喜，所以說身體並不是梵行。(G)則為違逆：身體常常做出違背心意的事。好像心不願意殺生、偷盜、邪淫、妄語、飲酒，可是身體偏要去做，不聽心的指揮和支配，這就是違逆的行為。梵行不是這樣，而是順情合理去行事，所以梵行絕對不是身體。(H)則為雜染：因為身是由四大所成，所以為雜染。可是梵行不是雜染，而是清淨，所以身體不是梵行。(I)則為死屍：因為身體將來會死，死屍是人所不喜。梵行令人歡喜，所以梵行不是身體。假設說身是梵行，那麼，梵行豈不是成為死屍了？不是，梵行是清淨的。(J)則為蟲聚：這個身體是由許多蟲積聚在一起而成的。我們人身是大蟲子，在體內有千萬億小蟲子，組織成一個團體，共同生活。在大娑婆

論中說：「人身之內，並是蟲聚，蟲頭在內，食人所食；蟲尾在外，辦作人皮。」我們喝水吃飯，就是大蟲替小蟲做工。千萬億小蟲坐享其成，不費其力，悠哉遊哉，等東西吃，多麼逍遙，多麼自在！

在觀佛三昧海經上說：「佛成道時，魔王派三位魔女，來到菩提樹下，擬破壞佛的道業。乃對佛說：『我們是天上的美女，現在獻身於你、侍奉於你，願爲你做一切灑掃的工作。』佛無言靜坐，身心不動，而放白毫光來照魔女。此時，三位魔女，自觀其身，骯髒不堪，九孔所流的東西，骯髒可惡。見自己的腹中，大腸小腸，生藏熟藏（食物沒有消化爲生藏，食物消化爲熟藏）。有很多小蟲在大小腸中遊戲，游來游去很自在。三位魔女見這種情形之後，生大厭惡，便作嘔吐，匍匐而去。

若身業是梵行者。梵行則是行住坐臥，左右顧視，屈伸俯仰。

假設說身所作的業是梵行，那麼，身有行住坐臥的業，當然梵行就有行住坐臥。可是梵行並不是這樣子。身能左右觀看，前後顧視。屈曲伸開，低俯抬仰，這些動作，都是身所造的業。如果身業是梵行，梵行也是左右顧視，屈伸俯仰。可是梵行不是這樣，沒有這種動作，可見身業不是梵行。

若語是梵行者。梵行則是香聲風息，唇舌喉吻，吐納抑縱，高低清濁。

假設說言語是梵行的話，那麼，梵行就是音聲、風息。可是梵行不是音聲，也不是風息。因爲言語是用唇舌喉吻等器官而發出音聲，而梵行並沒有這種情形。言語有吐出納入，抑壓縱放，也就是言語有抑揚頓挫，語氣有起承轉合。可是梵行並不這樣。言語有高聲，有低聲，有清脆的聲音，有混濁的聲音，所以言語並不是梵行。

若語業是梵行者，梵行則是起居問訊，略說廣說、喻說直說、讚說毀說、安立說、隨俗說、顯了說。

假設說語業就是梵行的話，那麼，梵行就是起居問訊。可是梵行不是起居問訊，所以說語業不是梵行。或者簡略的說，或者廣泛的說，或者譬喻的說，或者直接的說，或者讚歎的說，或者毀謗的說，或者安立的說，或者隨俗的說，或者顯了的說，這些語業都不是梵行。如果說語業是梵行，這些說都變成梵行，可是，不是的，所以語業不是梵行。

若意是梵行者，梵行則應是覺、是觀、是分別、是種種分別、是憶念、是種種憶念、是思惟、是種種思惟、是幻術、是眠夢。

假設說意是梵行的話，那麼，梵行就應該是覺察、是觀看。可是梵行沒有覺察和觀看，所以意不是梵行。意識善於分別，是種種分別，而梵行是沒有分別。意識有回憶往昔的念，是種種的憶念，而梵行沒有憶念。意識是思惟，是種種的思惟，而梵行沒有思惟。意是幻術

，意是眠夢，而梵行沒有幻術和眠夢。如果說意是梵行，那麼，這些豈不是都變成梵行了嗎？可是不是的，所以梵行不是意。

若意業是梵行者。當知梵行，則是思想，寒熱，飢渴，苦樂，憂喜。

假設說意所造的業，就是梵行的話，那麼，梵行就是思想、寒熱、飢渴、苦樂、憂喜。可是不是的。因為意能覺得思想、寒熱、飢渴、苦樂、憂喜的分別。如果說意業是梵行，那麼，這些豈不都變成梵行嗎？可是不是的。

若佛是梵行者。爲色是佛耶？受是佛耶？想是佛耶？行是佛耶？識是佛耶？爲相是佛耶？好是佛耶？神通是佛耶？業行是佛耶？果報是佛耶？

假設說佛是梵行的話，那麼，色蘊是佛嗎？受蘊是佛嗎？想蘊是佛嗎？行蘊是佛嗎？識蘊是佛嗎？這五蘊是虛妄，都是空的，都不是佛。那麼，色受想行識都是空的，佛有三十二相，八十種隨形好，是不是佛呢？不是的。因為佛是無相，所以不是梵行。有神通是佛嗎？有業行是佛嗎？有果報是佛嗎？都不是。若說佛是梵行，那就無有是處。

若法是梵行者，爲寂滅是法耶？涅槃是法耶？不生是法耶？不起是法耶？不可說是法耶？無分別是法耶？無所行是法耶？不合集是法耶？不隨順是法耶？無所得是法耶？

假設說法是梵行的話，可是，法是寂滅不動，所以法不是梵行。梵行是修行而成，法是

本來寂滅的。涅槃也是法。雖然由修行而得到涅槃，可是涅槃不修行。梵行是修行清淨，而成梵行。所以涅槃是法，並不是梵行。法是不生，雖然不生，並不是梵行。法是不生，沒有個體性。梵行要修行，才能有清淨梵行。不可說也是法，雖然不可說，可是並不是梵行。無分別也是法，雖然無有分別，可是並不是梵行。法既然離分別，無所行處。無所行也是法，但不是梵行。不合集也是法，因為法是本有的，不需要和合而成，不需要造作，可是不是梵行。法是不隨順一切的境界，所以不隨順是法，但是不是梵行。法本來是無所得，但是無所得並不是梵行。有上述這樣多的理由，證明法不是梵行。

認為法是梵行，那是不成立的。因為八萬四千法門並不是梵行。為什麼要這樣講呢？因為教你無所執著。不要執著梵行，有佛有法有僧，行所無事。修行不要有執著，如果沒有執著，就證得實相。所謂「證得實相無人法，剎那滅卻阿鼻業。」真能修到無人無我無衆生無壽者的程度時，人也空，法也空。自性了了，便證得實相理體。恒河沙數無間的罪業，立刻消滅了。如果沒有破執著，一切有爲法和無爲法，都是存在。執著一破，一切皆空。這種境界，如人飲水，冷暖自知。這是證得實相理體，得到真正的受用。

法有八萬四千法門，可是門門是第一。為什麼要這樣來說？因為佛曾經說：「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。」法是對機者，就是第一。不對機者，是不是第二

？也不是的。不對你的機，會對我的機；不對我的機，會對他的機。你我他各有各的機，對機是第一，不對機是平等。無高無下，無勝無劣，既然是這樣子，大家不要在法上自生分別，自找煩惱。所謂「分別名相不知休，入海算沙徒自困。」分別這個法，分別那個法，分別一切名相，沒有完的時候。在一生之中，來分別名相，也分別不清楚。好像到海底去計算沙子有多少，是永遠算不出來。那麼，要怎樣呢？就要選擇相應的法門，歡喜那個法門，就依法修行，將來就會有所成就。

假設研究這部經是真的，那部經是假的，研究幾十年，等到死的時候，還是弄得不清楚。因為這個緣故，所以要選擇一個法門，專心修行，就可以成就道果。佛住世時，有個最愚癡的弟子，名叫周利盤陀伽，其笨如牛，無論教他什麼法，他都記不住。佛可憐他，只教他一法。教他念『掃帚』二字。他天天掃地，口中念「掃帚」。念來念去，終於開悟了，證得阿羅漢果。怎樣開悟呢？有一天，他在掃地，心在想，掃除外邊的垃圾，也要掃除心內的垃圾，也就是貪瞋癡等不清淨的塵垢。由這個公案看來，法無定法，對機就是好法。所以六祖大師說：「法本無頓漸，迷悟有遲疾。」法沒有頓沒有漸的分別。迷惑和開悟，有早有晚。由此觀之，法好像鑰匙，是開鎖用的。若是把鎖打開之後，鑰匙就應該放下。如果不放下，就是執著。所謂「過河不需舟。」已經渡過河之後，不能揹著船走路，要把船放在岸上，這才

能自在、才能解脫。修行就要破執著，如果仍然有我執、人執、法執，就得不到解脫了。

若僧是梵行者。爲預流向是僧耶？預流果是僧耶？一來向是僧耶？一來果是僧耶？不還向是僧耶？不還果是僧耶？阿羅漢向是僧耶？阿羅漢果是僧耶？三明是僧耶？六通是僧耶？

假設說僧是梵行的話，那麼：①預流向是僧嗎？不是僧。因爲僧必需有四人以上成爲僧，所謂「衆者爲僧」，那麼，梵行不是僧了。預流是初果阿羅漢，梵語是須陀洹。又譯爲入流，「入聖人法性流，逆凡夫六塵流」。不入色聲香味觸法。未斷盡三界見惑爲向，就是趣向須陀洹之果位。什麼是見惑？就是對境起貪愛。對著境界生起貪心和愛心。貪就是把境界攬爲自己所有，譬如眼見色，就生出貪色塵的心；耳聞聲，就生出貪聲塵的心；鼻嗅香，就生出貪香塵的心；舌嚐味，就生出貪味塵的心；身覺觸，就生出貪觸塵的心；意知法，就生出貪法塵的心。六根對六塵的境界，便生出貪心。所見的東西若喜歡，就生愛心。眼見色就愛色塵，耳聞聲就愛聲塵，鼻嗅香就愛香塵，舌嚐味就愛味塵，身覺觸就愛觸塵，意知法就愛法塵，這就叫見惑。②預流果是僧嗎？不是的。那麼，梵行也不是僧了。預流可以說預備參加聖流，可以作聖人。把三界八十八使見惑已斷盡爲預流果。證得見道位，又爲有學位。什麼是八十八使？因爲三界的衆生，對四諦（苦集滅道）的事理不瞭解，所以迷惑，發生十使。十使分爲兩種：一爲利使，就是急性的煩惱。二爲鈍使，就是慢性的煩惱。利使就是