

雍正御錄宗鏡大綱

(下冊)



雍正御錄宗鏡大綱
(下)

老古文化事業公司

封面題字：杜忠誥先生

國際標準書號：ISBN 957-9480-30-3

雍正御錄宗鏡大綱（下）

辛未1991(80)年4月臺灣初版・局版臺業字第一五九五號

有版權・勿翻印

發行人：南懷瑾

出版者：老古文化事業公司

地址：臺北市信義路三段二十一號二樓

電話：七〇三五五九二・七〇九六三三〇

郵撥帳號：〇一五九四二六一一 FAX: 886-2-3941114

香港出版者：經世學庫發展有限公司

地址：香港中環都爹利街八號鑽石會大廈九〇一室

電話：五一八四五五五五 傳真：五一二五二二〇一



定

價：每套（全兩冊）

新臺幣四〇〇元整

港幣

元整

御錄宗鏡大綱卷十一

夫言正唯識義約有幾種識。答。經論通辯有八種識。一眼識。二耳識。三鼻識。四舌識。五身識。六意識。七末那識。八阿賴耶識。問。此八種識行相如何。答。經論成立。自有明文。此八種識具三能變。一異熟能變。卽第八識。二思量能變。卽第七識。三了別能變。卽前六識。唯識論云。識所變相。雖無量種。而能變識類別唯三。一謂異熟。卽第八識多異熟性故。二謂思量。卽第七識恒審思量故。三謂了境。卽前六識了境麤相故。論頌曰。初阿賴耶識。異熟一切種。不可知執受。處了

常與觸。作意受想思。相應唯捨受。是無覆無記。觸等亦如是。恒轉如瀑流。阿羅漢位捨。初能變識。大小乘教名阿賴耶。此識有能藏所藏執藏意故。謂與雜染互爲緣故。有情執爲自內我故。問。佛種從緣起者。卽是熏習義。約法報化三身中。是何佛種從緣起。答。是報身佛。由熏成故。以智爲種。法身是無爲斷惑所顯。不從種子生。以法報具足。能起化現。卽化身是法報之用。唯報佛性。卽是一切衆生聞熏種子。且如世間甘露葉上。霧露潤濕滴入土中。一滴成一連珠。又更濕潤。生長芽莖。報佛性亦爾。我等第六識見分及

耳識見分如同甘露葉。如來大乘教法。如似霧露。耳識第六識熏得大乘種子。似潤濕。落在第八識中。如入土中生得連珠。後數資熏至成自受用報身。似更遇濕潤。生起芽莖。故知佛種全自熏成。初學之人。爭不仗於聞法之力。且衆生雖有正因性。須假緣因發起。如大智度論云。如經中說二因緣發起正見。一者外聞正法。二者內有正念。又如草木內有種子。外有雨澤。然後得生。若無菩薩衆生。雖有業因緣。無由發起。然欲弘揚佛法。剖析圓宗。應須性相雙明。總別俱辯。故法華經偈云。如是大果報。種種性相義。我及十

方佛乃能知是事。今宗鏡本意要理事分明。方顯一心體用具足。若有體而無用。如有身而無手足。若有用而無體。如有手足而無身。若無身。手人相不具。若無體。用法身不圓。釋摩訶衍論云。自性清淨。無漏性德。從無始來一向明白。亦無垢累。亦無染汙。而以無明而熏習。故卽有垢累。無明藏海。從無始來一向闇黑。亦無智明。亦無白品。而以本覺而熏習。故卽有淨用。如是染淨。但是假立。染非實染。淨非實淨。皆是幻化。無實自性。故知染淨無體。隨熏所成。若離熏習之緣。決定無法可得。若無第八識所熏之體。萬法不成。

以前衆多義門。成就唯識。卽知無有一法。不從心化
生。隨善惡以熏成。因修習而爲種。似裹香之紙。染芬
馥以騰馨。如繫魚之繩。近鯉羶而作氣。况異熟本識。
堅住真心。聞善法熏。則淨種子增長。因惡法發。則染
種子圓成。是以內則爲因。雖然本有。外爲緣助。須仗
新熏。遂能起果。酬因爲凡作聖。故經云。佛種從緣起。
故知無法不熏成。是以多聞熏習之功。須親道友。積
學鍊磨之力。全在當人。不可虛度時光。不勤妙行。如
木中火性。是火正因。未遇人工。不成火用。如身中佛
性。是佛正因。不偶淨緣。難成妙用。問。心識無形。無對

云何說受熏之義。答。經明若熏若變俱不思議。約隨緣鼓動彰熏變之相。以根本無明熏本覺時。卽本覺隨動。故說爲熏。又本覺之體。理雖不變。由隨緣故。故說爲變。雖然熏變染而不染。雖不熏變不染而染。莫可以心意測。故云不思議熏。靡可以文句詮。故云不思議變。問。阿賴耶識若常則無轉變。若斷則不相續。如何會通得合正理。答。不一不異。非斷非常。方契因緣唯識正理。識論云。此識非斷非常。以恒轉故。恒謂此識無始時來一類相續常無間斷。是界趣生。施設本故。性堅持種。令不失故。轉謂此識無始時來念

念生滅。前後變異。因滅果生。非常一故。可爲轉識熏
成種故。恒言遮斷。轉表非常。猶如瀑流。因果法爾。
謂此識性。無始時來。刹那刹那。果生因滅。果生故非
斷。因滅故非常。非斷非常。是緣起理。故說此識恒轉
如流。問。此識旣云恒轉如流。定有生滅去來否。答。
此識不守自性。隨緣變時。似有流轉。而實無生滅。亦
非去來。如湛水起漚漚。全是水。華生空界。華全是空。
識性未嘗去來。虛空何曾生滅。又心無處所。實無
來去。昔所行處。了了知見。性自虛通。體無去住。不用
除滅此心。若識此心。本是佛體。不須怕。今有不識心

人將此爲妄。終日除滅。亦不可得滅。縱令得滅。證聲聞果。亦非究竟。只如過去諸佛恒沙劫事。見如今日。真如之性。靈通自在。照用無方。不可同無情物。佛性是生氣物。不可兀爾無知。但無心量。種種施爲。如幻如化。如機關木人。畢竟無有心量。於一切處無執繫。無住著。無所求。於一切時中。更無一法可得。問此阿賴耶識。旣爲一切法因。又稱引果。只如因果之法。爲真實有。爲假施設。答。皆從識變。是假施設。論云。謂此正理深妙離言。因果等言。皆假施設。觀現在法有引後用。假立當果。對說現因。觀現在法有酬前相。假立

會因對說現果。假謂現識似彼相現。如是因果理趣顯然。遠離二邊契會中道。諸有智者應順修學。釋云。今明諸法自相離言。謂觀三世唯有現法。觀此現法。有能引生當果之用。當果雖無而現在法有引彼用者。功能行者尋見現法之上有此功用。觀此法果。遂心變作未來之相。此似未來實是現在。卽假說此所變未來名爲當果。對此假當有之果而說現在法爲因。此未來果卽觀現在法功能而假變也。其因亦爾。觀此現法有酬前之相。卽異熟變相等。觀此所從生處而能變爲過去。實非過去而是現在。假說所變

爲現法。卽對此假曾有過去因。而說現在爲果。而實所觀非因。非不因。非果非不果。且如於因。性離言故。非實有因。有功能故。非定不因。果亦如是。問。此第八識爲定是真。是假。答。是真。是假。不可定執。首楞嚴經云。陀那微細識。習氣成瀑流。真非真恐迷。我常不開演。釋曰。梵語阿陀那者。此云執持識。此識體淨。被無明熏習。水乳難分。唯佛能了。以不覺妄染。故則爲習氣。變起前之七識瀑流波浪。鼓成生死海。若大覺頓了。故則爲無漏淨識。執持不斷。盡未來際。作大佛事。能成智慧海。真非真恐迷者。佛意我若一向說真。

則衆生不復進修。墮增上慢。以不染而染。非無客塵垢故。又外道執此識爲我。若言卽是佛性。真我。則扶其邪執。有濫真修。我若一向說不真。則衆生又於自身撥無。生斷見故。無成佛之期。是以對凡夫二乘前。不定開演。恐生迷倒。不達如來密旨。以此根本識微細難知故。問。此第八識於真俗二諦中。俱建立否。答。染淨之本。真俗俱存。不達真異熟正唯識人。多執俗有真無。強生異見。不知諸佛密意。執遣相空理以爲究竟。此乃破徧計情執。是護過遮詮。便撥依他圓成。悉作空華之相。若無依圓。本識及一切法皆則無體。

既非實有。成大邪見。論云。外道毀謗染淨因果。亦不謂全無。但執非實故。若一切皆非實有。菩薩不應爲不捨生死。精勤修集菩提資糧。誰有智者。爲除幻敵。求石女兒。用爲軍旅。故應信有能持種心。依之建立染淨因果。彼心卽是此第八識。所以經云。深信大乘。不謗因果。但真諦中。以一切法不可得故。言語道斷。故心智路絕。故或言一切法空。此是第一義空。不可得空。非是外道斷空。小乘但空等。不可起龜毛兔角之心。執蛇足鹽香之見。問。受生命終。既依本識。生時死時。復住何心。答。夫論生滅之事。必住散動之心。

經云。有念卽魔網。不動卽法印。魔網立生死之道。法印成涅槃之門。故知散亂寂靜二途。皆依本識而有。問。一切有情皆依食住。卽是第八識。食約有幾種。行相如何。答。識論云。經說食有四種。一者段食。變壞爲相。謂欲界繫香味觸三。於變壞時能爲食事。由此色處。非段食攝。以變壞時色無用故。二者觸食。觸境爲相。謂有漏觸。纔取境時。攝受喜等能爲食事。此觸雖與諸識相應。屬六識者。食義偏勝。觸麤顯境。攝受喜樂及順益捨資養勝故。三者意思食。希望爲相。謂有漏思與欲俱轉。希可愛境能爲食事。此思雖與諸

識相應。屬意識者。食義偏勝。意識於境。希望勝故。四者識食。執持爲相。謂有漏識。由段觸思勢力增長。能爲食事。此識雖通諸識自體。而第八識食義偏勝。一類相續。執持勝故。此四能持。有情身命令不壞斷。故名爲食。段食唯於欲界有用。觸意思食。雖徧三界。而依識轉。隨識有無。眼等轉識。有間有轉。非徧恒時。能持身命。謂無心定。熟眠。悶絕。無想。天中有間斷故。設有心想位。隨所依緣。性界地等有轉易故。於持身命。非徧非恒。乃至由此定知。異諸轉識。有異熟識。一類恒徧。執持身命令不斷壞。世尊依此故作是言。一切有