

目 录

序言	(1)
----------	-----

前言	(2)
----------	-----

第 一 卷

阿那克西曼德著作残篇	(3)
------------------	-----

阿那克西曼德

毕达哥拉斯哲学	(8)
---------------	-----

毕达哥拉斯

论语	(13)
----------	------

孔子

赫拉克利特著作残篇	(19)
-----------------	------

赫拉克利特

真理之路和意见之路	(24)
-----------------	------

巴门尼德

阿那克萨哥拉著作残篇	(30)
------------------	------

阿那克萨哥拉

恩培多克勒著作残篇	(35)
-----------------	------

恩培多克勒

芝诺的悖论	(40)
-------------	------

芝诺

论真理和论神	(46)
--------------	------

普罗塔哥拉

中庸	(52)
----------	------

作者不详

易经	(56)
----------	------

作者不详

墨子	(60)
----------	------

墨翟

薄伽梵歌	(65)
佚名	
德谟克利特著作残篇	(71)
德谟克利特	
申辩篇	(77)
柏拉图	
欧梯佛罗篇	(84)
柏拉图	
克里托篇	(90)
柏拉图	
普罗塔哥拉篇	(95)
柏拉图	
美诺篇	(101)
柏拉图	
高尔吉亚篇	(107)
柏拉图	
会饮篇	(112)
柏拉图	
费多篇	(119)
柏拉图	
国家篇	(125)
柏拉图	
斐德罗篇	(131)
柏拉图	
泰阿泰德篇	(136)
柏拉图	
巴门尼德篇	(144)
柏拉图	
智者篇	(149)
柏拉图	
政治家篇	(155)
柏拉图	
斐利布斯篇	(160)
柏拉图	
蒂迈欧篇	(165)
柏拉图	
法律篇	(170)

柏拉图	
工具论	(175)
亚里士多德	
物理学	(180)
亚里士多德	
论灵魂	(184)
亚里士多德	
形而上学	(190)
亚里士多德	
尼科马可伦理学	(195)
亚里士多德	
政治学	(201)
亚里士多德	
修辞学	(206)
亚里士多德	
诗学	(211)
亚里士多德	
孟子	(217)
孟子	
庄子	(222)
庄周	
格言集与致美诺益凯的信	(227)
伊壁鸠鲁	
公孙龙子	(232)
公孙龙	
荀子	(237)
荀子	
韩非子	(242)
韩非	

第 二 卷

道德经	(249)
作者不详	
大学	(254)
曾子、子思	
物性论	(259)

卢克莱修	
谈话录和手册	(265)
爱比克泰德	
自省录	(270)
马可·奥勒留	
怀疑主义基本原理	(275)
塞克斯都·恩披里柯	
论原理	(281)
奥利金	
九章集	(287)
柏罗丁	
忏悔录	(293)
圣·奥古斯丁	
上帝之城	(299)
圣·奥古斯丁	
哲学的慰藉	(305)
波伊提乌	
六祖坛经	(310)
慧能	
智慧之珍宝	(314)
商羯罗	
论自然的区分	(319)
埃里金纳	
拯救论	(324)
阿维森纳	
独白和证道	(330)
安瑟尔谟	
波菲利注	(336)
阿伯拉尔	
矛盾的矛盾	(341)
阿威罗伊	
迷途指津	(347)
迈蒙尼德	
论科学向神学的复归	(352)
圣·波拿文图拉	
通向上帝的心灵历程	(357)
圣·波拿文图拉	

反异教大全	(363)
圣·托马斯·阿奎那	
神学大全	(369)
圣·托马斯·阿奎那	
论本原	(376)
邓斯·司各脱	
奥卡姆选集	(383)
威廉·奥卡姆	
有学问的无知	(389)
库萨的尼古拉	
乌托邦	(394)
托马斯·莫尔	
君主论	(400)
马基雅维里	
为雷蒙德·塞朋德辩护	(406)
蒙田	
论原因·本原与太一	(412)
布鲁诺	
学术的进步	(417)
培根	
新工具	(422)
培根	
方法谈	(428)
笛卡儿	
形而上学的沉思	(434)
笛卡儿	
利维坦	(440)
霍布斯	
论物体	(446)
霍布斯	
哲学体系	(452)
伽桑狄	
思想录	(458)
帕斯卡	
伦理学	(464)
斯宾诺莎	
关于形而上学和宗教的对话	(471)

马勒伯朗士	
人类理解论	(477)
洛克	
政府论(下篇)	(484)
洛克	
历史和批判辞典	(490)
培尔	
人类知识原理	(496)
贝克莱	
神正论	(503)
莱布尼茨	
论人的德性	(508)
沙夫茨伯里	
海勒斯与斐洛诺斯的三篇对话	(514)
贝克莱	

第 三 卷

在罗尔斯教堂的十五篇布道辞	(523)
巴特勒	
人性论(第一卷)	(528)
休谟	
新科学	(534)
维柯	
人是机器	(539)
拉美特利	
道德原则研究	(545)
休谟	
对自然的解释	(552)
狄德罗	
意志自由	(557)
爱德华兹	
道德情操论	(562)
亚当·斯密	
社会契约论	(567)
卢梭	
人类理智新论	(573)

莱布尼兹	
自然宗教对话录	(579)
休谟	
纯粹理性批判	(585)
康德	
道德形而上学基础	(591)
康德	
人类理智能力论 人类心灵行动能力论	(597)
里德	
实践理性批判	(603)
康德	
道德和立法原则导论	(609)
边沁	
判断力批判	(614)
康德	
基督教证明的一种观点	(621)
佩利	
人的使命	(627)
费希特	
精神现象学	(633)
黑格尔	
逻辑学	(639)
黑格尔	
作为意志和表象的世界	(644)
叔本华	
实证哲学教程	(649)
孔德	
历史哲学	(654)
黑格尔	
单子论	(660)
莱布尼茨	
逻辑体系	(666)
穆勒	
或此或彼	(672)
克尔恺郭尔	
哲学片断	(678)
克尔恺郭尔	

最后的非科学的附言	(684)
克尔恺郭尔	
力与物质	(690)
比希纳	
微观世界	(695)
洛兹	
论自由	(700)
穆勒	
第一原理	(705)
斯宾塞	
功利主义	(710)
穆勒	
无意识的哲学	(715)
哈特曼	
同意的原理	(720)
纽曼	
伦理学方法	(725)
西季威克	
伦理学研究	(731)
布拉德利	
伦理学引论	(736)
格林	
查拉图斯特拉如是说	(741)
尼采	
感觉的分析	(747)
马赫	
善恶之彼岸	(752)
尼采	
时间与自由意志	(758)
柏格森	
现象与实在	(762)
布拉德利	
文选	(768)
赫胥黎	
美感	(773)
桑狄亚那	

什么是艺术?	(781)
托尔斯泰	
信仰的意志	(786)
詹姆士	
宇宙之谜	(793)
海克尔	
世界与个人	(799)
罗伊斯	
美学	(805)
克罗齐	
形而上学入门	(811)
柏格森	
伦理学原理	(817)
摩尔	
理性的生命	(823)
桑塔亚那	
创造性进化论	(829)
柏格森	
真理的性质	(834)
乔基姆	
实用主义	(840)
詹姆士	
真理的意义	(846)
詹姆士	
个性原则与价值	(852)
包桑葵	
纯粹现象学和现象学哲学的观念	(857)
胡塞尔	
艺术	(863)
贝尔	
我们关于外部世界的知识	(869)
罗素	
审美观念三讲	(875)
包桑葵	
论神圣	(880)

奥托	
数理哲学导论	(886)
罗素	
空间、时间和神性	(893)
亚历山大	
逻辑哲学论	(899)
维特根斯坦	
人性和行为	(906)
杜威	
哲学研究	(912)
摩尔	
符号形式的哲学	(919)
卡西尔	
我与你	(925)
布珥	
意义的意义	(931)
奥格登、理查兹	
心及其在自然中的地位	(937)
布洛德	
伦理学	(942)
哈特曼	
价值通论	(948)
佩里	
现代物理学的逻辑	(954)
布里奇曼	
存在与时间	(960)
海德格尔	
存在的王国	(968)
桑塔亚那	
伦理学	(974)
夏普	
确定性的寻求	(980)
杜威	
艺术哲学	(986)
杜卡斯	
心灵与世界秩序	(992)
刘易斯	

过程与实在	(998)
怀特海	
正当与善	(1004)
罗斯	
伦理学问题	(1010)
石里克	
人的命运	(1016)
别德耶夫	
中世纪哲学精神	(1022)
吉尔松	
皮尔士文集	(1027)
皮尔士	
道德与宗教的两个起源	(1033)
柏格森	
知识的等级	(1039)
马利坦	

第 五 卷

知觉	(1047)
普赖斯	
一个理想主义者的人生观	(1053)
拉达克里希南	
物理实在论哲学	(1059)
塞拉斯	
作为经验的艺术	(1065)
杜威	
心灵、自我与社会	(1071)
米德	
科学发现的逻辑	(1077)
波普尔	
哲学与逻辑句法	(1083)
卡尔纳普	
理性和存在	(1089)
雅斯贝尔斯	
语言、真理和逻辑	(1095)
艾耶尔	

个体实在论	(1101)
普拉特	
自然和心灵	(1107)
伍德布里奇	
关于上帝的知识和对上帝的礼拜	(1113)
巴特	
逻辑、探索的理论	(1119)
杜威	
思想的性质	(1126)
布兰沙德	
形而上学散论	(1132)
柯林伍德	
意义和真理的探究	(1138)
罗素	
启示与理性	(1144)
布伦纳	
人的本性和命运	(1150)
尼布尔	
经验和本体	(1157)
帕克	
语义学引论	(1162)
卡尔纳普	
存在与虚无	(1167)
萨特	
伦理学与语言	(1175)
史蒂文森	
知觉理象学	(1181)
梅洛—庞蒂	
开放社会及其敌人	(1187)
波普尔	
对知识和价值的分析	(1193)
刘易斯	
符号、语言和行为	(1199)
莫里斯	
心的概念	(1205)
赖尔	
禅宗	(1211)

铃木大拙	
存在的秘密	(1216)
马塞尔	
理由在伦理学中的作用	(1222)
图尔敏	
造反者	(1227)
卡缪	
自然、精神和死亡	(1233)
杜卡斯	
系统神学	(1240)
蒂利希	
存在的勇气	(1248)
蒂利希	
道德的语言和自由和理性	(1255)
黑尔	
哲学与精神分析	(1261)
威兹德姆	
哲学研究	(1267)
维特根斯坦	
道德观点	(1273)
拜耶尔	
语调和对象	(1279)
奎因	
感觉和被感觉的	(1285)
奥斯汀	
如何用语言做事	(1291)
奥斯汀	
正义论	(1297)
罗尔斯	

第一卷

阿那克西曼德著作残篇

作者：米利都的阿那克西曼德，Anaximander of Miletus（公元前611年——前546年）

著作类别：形而上学

成书年代：公元前6世纪

基本思想概述

宇宙产生于“无限”——一团无差别的物质。

宇宙的基质并非元素（土、气、火、水），而是某种中介物。

当冷和热由于内在的运动从无限中分离时，世界就产生了。

地的形状象鼓一样，由薄雾状的一个个火圈所包围，火圈内面上有一些洞（是为日月星辰）。

正义事实上经由万物复归于始基的过程获得。

米利都的泰勒斯通常被誉为第一位哲学家，因为他首次超越了神话形态去思考万物的起源和本质。但是，我们对他的观点知之甚少，只知他声称万物由水生成，而且他似乎也没有充分地把这个论点展开。这个问题留给了他的“学生和后继者”阿那克西曼德，阿那克西曼德第一次建立了综合性的自然哲学，建立了一个令人惊异的既聪明又牵强的体系。

阿那克西曼德认为，他要解决的问题是说明宇宙现时的一切如何从一种原始的单一状态中产生。显然他没有考虑到这种可能性，即也许万物本来就是如此。他从近东的神话中继承了演进的观点，它们都谈及世界如何从先在的“混沌”或单一质料（通常是水）中产生。但是，阿那克西曼德从根本上改造了这个观念，消除了人格神的力量作用，使独立的生成活动大体成为一个连续的过程。

阿那克西曼德假定，世界产生于一种无差别的质料，他称之为“无限”。这不是传统的“元素”即土、气（或当时所谓雾）、火、水，而是某种“中介物”。既然元素既非干也非湿，既非冷也非热，它或许是潮湿和温热的。泰勒斯把水作为基质，与泰勒斯不同，阿那克西曼德基于这样的想法，即元素“相互对立，气是冷的，水是湿的，火是热的，因此，如果它们中的任何一个是无限制的，其余的都将不复存在”，认为基质应该是中性的。这是首次有记录的哲学争论，是诉诸

理性而非诉诸启示或特殊直觉方式的对前辈观点的批评。

无限在范围上应该是无限的，并且是“不死不灭”的，即在时间上是无限的。阿那克西曼德似乎把无限称为“神”，但这仅仅是由于它是长生不灭的；他也没有使无限具有任何人格特征或（如我们所知）理智意识。

据说无限亦“包含一切世界”，包含无数或至少数目无限大的同我们这个世界相像的个体世界。作为无限永恒运动的结果（并没有说明它如何永恒运动），“某种能够从永恒中产生热和冷的东西被分离”，这就是世界生成的最初步骤。热和冷（被看作某物而不是物质的性质）分离开来，并同时开始了循环运动。热也就是火，环绕于冷之外，“就像树皮包着树”，而冷则包含着土、气、水。在正常的过程中后三者亦是分离的，土居于旋涡的中心，水环绕于外，水外面又环绕着气。包围着气和水的火使它们变热，直至压力渐增，同旋涡的离心力结合，导致了宇宙破裂。气把火封闭在一个个巨大的气圈中，这些气圈又环绕着地。

地的形状像鼓一样，直径是深度的三倍。我们就居住在其中的一个平坦的表面上。虽然什么支撑也没有，地仍处于中心，“因为它同一切的距离相等。”地的表面起初完全被水淹没，现在有些部分变干了，并且通过持续不断地蒸发变得更干。“海是原初水分的残留

物。火使其大部分变干，并使其余部分被烘烤为盐。”

充满火的气圈在距地球半径 18 到 27 倍的地方包围着它，并绕着它旋转。每个气圈的内部都有一个洞（“像风箱的喷嘴”，或用比较近代的东西来形容，象内胎的阀门），这些洞中火光闪耀。地球半径 18 倍之处的气圈是月亮，最外面是太阳。

太阳的直径，即在太阳圈上的开口同地球的直径一样大。日月蚀和月的盈亏被解释为圈上的洞被堵塞了。（没有说明是什么堵塞了它们。）星辰位于最内的一个圈上，离地球的距离大约是地球半径的九倍。阿那克西曼德合理地假设，星辰位于离我们最近的气圈上，否则日月诸圈在夜空就会像黑环一样。但是，这些稀薄暗淡的星辰圈无法妨碍日月的明亮光辉。

即使阿那克西曼德没有断定地球是旋转的，他的世界模式也包含了两个重要的新观念。其一是地没有任何物质支撑。所有较早的和许多后来的宇宙学者都迫使自己提出某种支撑物以解释地球的稳定性。阿那克西曼德看到这种办法只能往回追溯问题而不能解决问题，便大胆地声称地能够停在中心，“因为它同其他一切的距离相等。”

其二是用假定的实体理论来解释世界。我们的确不能看见气圈，我们只能看见“通气孔”。为什么阿那克西曼德假定气圈存在，而不满足于“更简单的”常识性概念，如火球或圆盘呢？古代资料没有提供任何线索，然而，似只有一种答案是可能的。阿那克西曼德必定以这种方式进行推理：距地球较近的重物体趋于向质量密度大的中心运动，即趋向地这个中心。同理，地这个非常沉重的物体亦应该作趋向最大质量中心的运动，如果存在这样一个中心的话。这样的中心显然至少有两个：太阳和月亮。因此，如果太阳和月亮的确是这样的中心，地就应该趋向它们（反之，它们会趋向我们）。既然这种情况没有发生，不管表面现象如何，地一定同各个天体之间距离相等。如果各种天体对称地围绕着地球，唯一使这种情况成为可能的条件就是只有“通气孔”可见的气圈。气包裹着火的概念对我们是陌生的，但对阿那克西曼德却是很自然的，云生电这种现象很容易使人形成这样的概念。我们知道阿那克西曼德事实上以这种方式来说明闪电：“风被封闭在云中并突然猛烈爆发时，云的撕裂声就是雷，裂口处的火光即为闪电。”

如果对阿那克西曼德的推理所作的猜测是正确的，他就把握住了理论阐释的本质：把握普遍的规律或自然规则（在此例中是“引力作用”）并说明（或概括）已观察到的现象（向地球表面坠落的物体），然后假设观察不到的天体（气圈）存在，以便合规律地描述另一些可观察到的现象（太阳和月亮不坠落）。这与现在所谓“科学方法”已相去不远。倘若他能够提出对气圈进行检验（或承认必须进行检验），他的方法就会变得完满了。即便他没有以这种方式进行推理，作为某种一般理论而言，气圈似必定扮演假定实

体的角色，因为当时并没有传统的和神学的观念能激起对它们的猜测。这样，阿那克西曼德思想的科学性终被确立。

阿那克西曼德思想的力量和独创性卓越地表现在他的生物学中。尽管神话中包含着宇宙整体发展的假设，但它总是认为包括人在内的动物无从所生。在晚期的神话中，人或者被看作众神的特殊创造物，或者被看作以某种无法解释的方式所生。与此种易于传述的神话故事大不相同，阿那克西曼德基于适应环境和适者生存的观念，提出了动物进化的理论。

他的理论以下述可观察到的事实为起点，“其他动物很快就能自己寻找食物，而人须经历一个很长的哺乳期。因此，人如果起初就是像现在所见的这样，那他就不能生存。”这就是说，世界进化的理论和人类突然产生（如同婴儿）的现象是难以调和的，如果人类是突然产生的，那他在“自然状态”中就难以生存，幼年期较长的动物必定是由某种对世界较适应的生命逐渐发展而来的（也许还包括逐渐社会化）。此外，起初没有陆地，因之各种生命都起源于海洋。“潮湿元素被太阳蒸发时各种生物就产生了。”海洋生物向陆地生物的转变是这样进行的：“最早动物从水中产生，每种动物身上都披着多刺的皮。在发展过程中它们逐渐脱离了水而依赖较干的陆地。多刺的皮一脱落，它们就很难长久存活。”尤其是对人类来说，他们起初亦“像其他动物即鱼一样……人类最早从鱼类中产生，像鲨鱼一样地长大后，逐渐变得能够保护自己。他们最后被浪抛上岸，在陆地上生活。”说到鲨鱼，并非只是想象，而是基于敏锐的观察（很可能是别人做的观察），东地中海的鲨鱼在它们体内把卵孵化，使它们看来与哺乳动物相似。

阿那克西曼德曾写过一本书，这是西方世界的第一本科学著述，其中的一句或一句的一部分被保留下来：万物复归于始基是被“注定的，它们在时间次序中相互满足和补偿以达到公正……”由此可见，阿那克西曼德显然利用了古希腊思想中普遍存在的“公正”概念。根据这个概念，自然中存在一种非人的和无情的力量专司保持万物平衡之职：在社会中和在整个世界中，每个人、每个国家乃至每个元素普遍都具有自己既定的命运，“不公正”即任何事物超越其范围的侵犯行动，都必然跟随着复归的报复。这个观念根植于古希腊的道德理想和“自然规律”的概念。在阿那克西曼德的著作残篇中，我们发现这个观念显然在后一种意义上得到了发展。从上述半句话中推测阿那克西曼德的世界观的更多内容似有点儿冒险。特别是这决不表明阿那克西曼德在我们通常讲的意义，把宇宙看作“本来就合道德的”。

在公元前 6 世纪以前，希腊和近东的其他思想中明显地存在把传统神话“合理化”的倾向，神话本身亦包含进化和自然规律概念的内核，即便考虑到这个事实，也可毫不夸张地说阿那克西曼德一手建构了如我