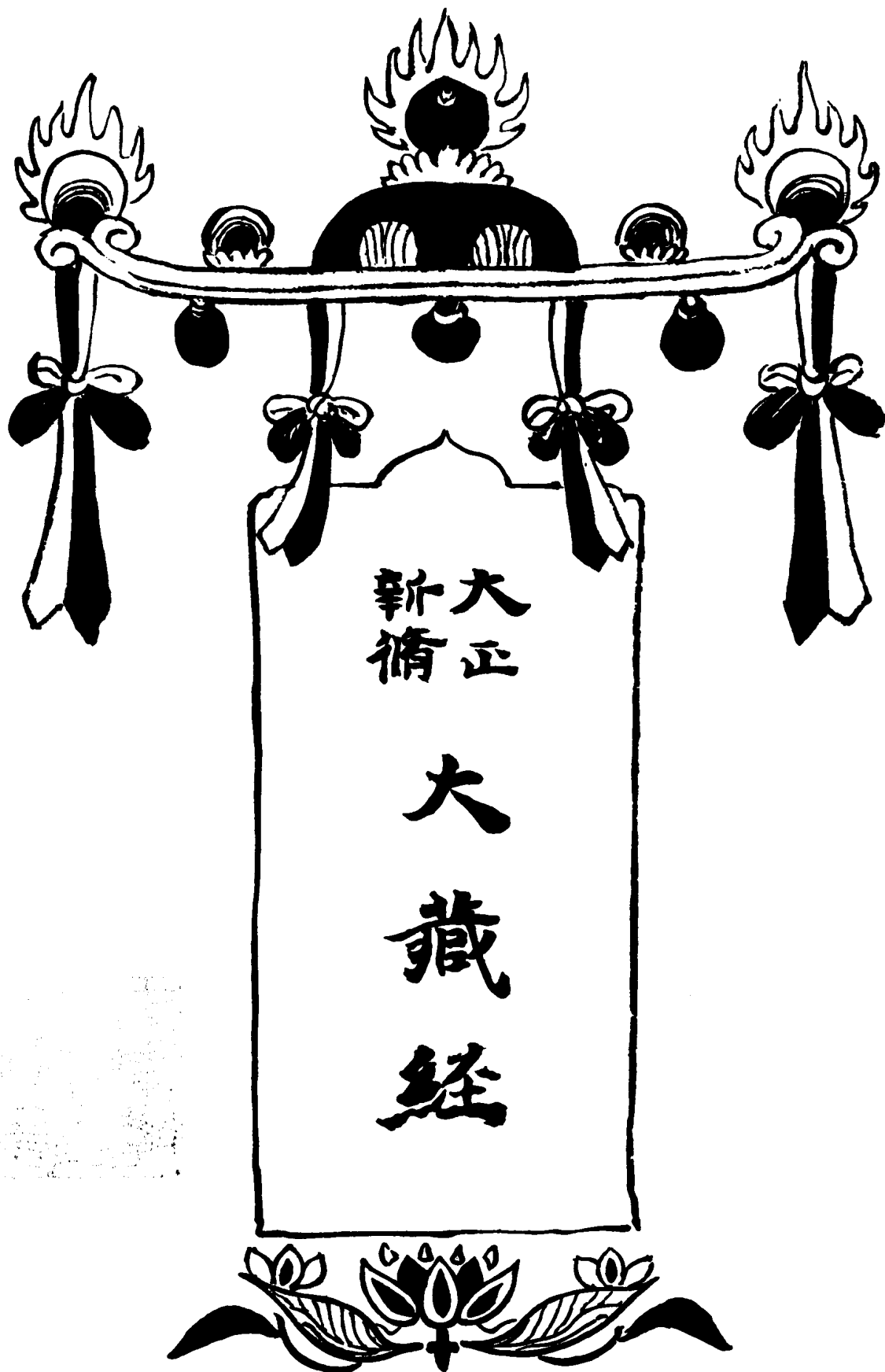




大正新修

大藏經

略 符 (Abbreviations)

- ㊦ 宋,元,明,三本 (The 'Three Editions' of the Sung, the Yuan and the Ming dynasties)
 ㊧ 宋本 (The 'Sung Edition' A. D. 1239)
 ㊨ 元本 (The 'Yuan Edition' A. D. 1290)
 ㊩ 明本 (The 'Ming Edition' A. D. 1601)
 ㊪ 麗本 (The 'Kao-Li Edition' A. D. 1151)
 ㊫ 麗本別刷 (Another print of the Kao-Li Edition)
 ㊬ 正倉院聖語藏本(天平寫經)(The Tempyō Mss. [A.D. 629-] and the Chinese Mss. of the Sui [A.D. 581-617] and Tang [A.D. 618-822] dynasties, belonging to the Imperial Treasure House Shūsō-in at Nara, specially called Shōgo-zō)
 ㊭ 正倉院聖語藏本別寫 (Another copy of the same)
 ㊮ 宮内省圖書寮本(舊宋本)(The Old Sung Edition [A.D. 1104-1148] belonging to the Library of the Imperial Household)
 ㊯ 大徳寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Da.toku-ji')
 ㊰ 萬徳寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Mantoku-ji')
 ㊱ 石山寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Ishiyama-dera')
 ㊲ 知恩院本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Chion-in')
 ㊳ 醍醐寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Daigo-ji')
 ㊴ 仁和寺藏本 (Ninnaji Mss. by Kūkai and others. C. 800. A.D.)
 ㊵ 東大寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Tōdai-ji')
 ㊶ 中村不折氏藏本 (Mr. Nakamura's Mss. from Tun-huang)
 ㊷ 久原文庫本 (The Tempyō Mss. belonging to the Kuhara Library)
 ㊸ 森田清太郎氏藏本 (The Tempyō Mss. owned by Mr. Seitaro Morita)
 ㊹㊺㊻ 隱煥本 (Stein Mss. from Tun-huang)
 ㊼㊽ 西福寺本 (The Tempyō Mss. of the monastery 'Saifuku-ji')
 ㊾ 東京帝室博物館本 (The Chinese Mss. of the Tang dynasty belonging to the Imperial Museum of Tokyo)
 ㊿ 縮刷本 Tokyo edition (small typed)
 ㊽ 金剛藏本 (The Mss. preserved in the Kongō-zō Library, Tōji, Kyoto)
 ㊾ 高野版本 (The Edition of Kōya-san, C. 1250 A. D.)
 二 作(異文……ニ作ル, 'Various reading')
 例 (a) 得元明俱作相トスベキヲ得ニ相㊩㊪ (i. e. The Yuan and the Ming Edition read 相 for 得)
 (b) 一切衆生依得生長ニ諸衆生等依得生トスベキヲ(一切…長)八字ニ(諸衆生等依得生)七字 (i. e. For the eight letters (一切…長) read the seven letters (諸衆生等依得生))
 一 無(異本ニ(……)無シ, 'Omit' 'diest')
 例 宋元俱無心字トスベキヲ[心]—㊧㊨ (i. e. The Sung and the Yuan Edition omit 心)
 + 有(異本ニ(……)有リ, 'add')
 例 (a) 我下三本俱有時於彼遇值世尊七字トスベキヲ 我十(時於彼遇值世尊)㊦
 (i. e. The Three Editions add 時於彼遇值世尊 after 我)
 (b) 尊上三本俱有我時於彼遇值世七字トスベキヲ (我時於彼遇值世)十尊㊦
 (i. e. The Three Editions add 我時於彼遇值世 before 尊)
 * 下同(以下之ニ同シ, 上ニ同シ 'so below', 'so above,' 't passim')
 例 本文(Text) 世尊正 ㊦遊知
 註 (Note) 遊三本俱作通下同トスベキヲ ㊦遊ニ通㊦* (i. e. The Three Editions read 通 for 遊, so also below)
 ... 略(字句省略, 'Letters or Sentences left out,' 'down to')
 例 (a) 彼依此處觀覺興衰八字トスベキヲ [彼依…興衰]八字 (i. e. 'From 彼依 down to 興衰, eight letters.')
 (b) 已上三本俱無彼依乃至興衰八字トスベキヲ [彼依…興衰]八字—㊦ (i. e. 'From 彼依 down to 興衰, eight letters are left out in the Three Editions.')
 ㊦ 異同(卷品ノ同異, 'Various division'), (文章ノ出入, 'Various sentence')
 ㊦ 位置ノ轉換('Interchange of position')

- 底本 (The MS. or book on which the printed text is based.)
- 對校本ノ a (The first text collated.)
- 對校本ノ b (The second text collated.)
- 對校本ノ c (The third text collated.)
- イ 底本又ハ對校本註記ノ校異 (A various reading given in a note of the original text or the text collated.)
 - 例 (a) 底本註記ニ止一本作正トアルヲ 止ニ正^イ● (i. e. In the original text (MS. or book) it is noted that a text reads 正 for 止)
 - (b) 對校本 a 註記ニ止一本無トアルヲ [止]^イ—● (i. e. In the first text collated it is noted that 止 is wanting in a text)
- カ 底本又ハ對校本註記ノ考偽 (A correction given in a note of the original text or the text collated.)
 - 例 (a) 底本註記ニ損疑損トアルヲ 損ニ損^カ● (i. e. In the original text (MS. or book) it is noted that 損 may be a mistake for 損)
 - (b) 對校本註記ニ如下疑有是字歟トアルヲ 如十(是)^カ● (i. e. In the second text collated it is noted that 是 is to be read under 如)
- ? 本藏校合者ノ考偽 朋ニ明? (i. e. An editorial note:—明 to be read for 朋?)

巴利語書名略號

(Abbreviations of Titles of Pāli Works)

- A. Aṅguttara-nikāya (Morris-Hardy ed. P. T. S.)
- Ud. Udāna (Steinthal ed. P. T. S.)
- It. Itivuttaka (Windisch ed. P. T. S.)
- Kh. Khuddaka-Pāṭha (Childers ed.)
- Jā. Jātaka (Fausböll ed.)
- Th. 1. Thera-gāthā (Oldenberg ed. P. T. S.)
- Th. 2. Therī-gāthā (Pischel ed. P. T. S.)
- D. Dīgha-nikāya (Rhys Davids-Carpenter ed. P. T. S.)
- Dh. Dhamma-Pada (Fausböll ed.)
- Nd. Niddesa (Stede ed. P. T. S.)
- Pv. Peta-vatthu (Minayeff ed. P. T. S.)
- Bv. Buddha-vamsa (Morris ed. P. T. S.)
- M. Majjhima-nikāya (Trenckner-Chalmers ed. P. T. S.)
- Vin. Vinaya-Piṭaka (Oldenberg ed.)
- Vv. Vimāna-vatthu (Gooneratne ed. P. T. S.)
- S. Saṃyutta-nikāya (Feer ed. P. T. S.)
- Sn. Sutta-nipāta (Andersen-Smith ed. P. T. S.)
- Sumv. Sumaṅga's-vilāsini (Carpenter, J. P. T. S. 1885)
- Sam. Samanta-pāsādikā (Takakusu-Nagai ed. P. T. S.)
- ~ Pāli equivalent.

目次

一九二一	摩訶止觀(二十卷) [cf. No. 1912]	隋	智顗	說	一
一九二二	止觀輔行傳弘決(四十卷) [cf. No. 1911]	唐	湛然	述	一四一
一九二三	止觀義例(二卷)	唐	湛然	述	四四七
一九二四	止觀大意(一卷)	唐	湛然	述	四五九
一九二五	修習止觀坐禪法要(一卷)	隋	智顗	述	四六二
一九二六	釋禪波羅蜜次第法門(十二卷)	隋	智顗	說	四七五
一九二七	六妙法門(一卷)	隋	智顗	說	五四九
一九二八	四念處(四卷)	隋	智顗	說	五五五
一九二九	天台智者大師禪門口訣(一卷)	隋	智顗	說	五八一
一九三〇	觀心論 亦名煎乳論(一卷) [cf. No. 1921]	隋	智顗	述	五八四
一九三一	觀心論疏(五卷) [cf. No. 1920]	隋	灌頂	撰	五八七
一九三二	釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧(一卷)	隋	智顗	說	六二一
一九三三	諸法無諍三昧法門(二卷)	陳	慧思	撰	六二七
一九三四	大乘止觀法門(四卷)	陳	慧思	說	六四一

Wt154/01

一九二五	法界次第初門（六卷）	隋	智顗	撰	六六四
一九二六	法華經安樂行義（一卷）	陳	慧思	說	六九七
一九二七	十不二門（一卷）[cf. No. 1928]	唐	湛然	述	七〇二
一九二八	十不二門指要鈔（二卷）[cf. No. 1927]	宋	知禮	述	七〇四
一九二九	四教義（十二卷）	隋	智顗	撰	七二一
一九三〇	天台八教大意（一卷）	隋	灌頂	撰	七六九
一九三一	天台四教儀（一卷）	高麗	諦觀	錄	七七三
一九三二	金剛錍（一卷）	唐	湛然	述	七八一
一九三三	南嶽思大禪師立誓願文（一卷）	陳	慧思	撰	七八六
一九三四	國清百錄（四卷）	隋	灌頂	纂	七九三
一九三五	法智遺編觀心二百門（一卷）	宋	繼忠	集	八二四
一九三六	四明十義書（二卷）	宋	知禮	撰	八三一
一九三七	四明尊者教行錄（七卷）	宋	宗曉	編	八五六
一九三八	天台傳佛心印記（一卷）	元	懷則	述	九三四
一九三九	教觀綱宗（一卷）	明	智旭	述	九三六
一九四〇	方等三昧行法（一卷）	隋	智顗	說	九四三
一九四一	法華三昧懺儀（一卷）[cf. Nos. 1942—1944]	隋	智顗	撰	九四九
一九四二	法華三昧行事運想補助儀（一卷）[cf. Nos. 1941, 1943, 1944]	唐	湛然	撰	九五五

一九四三	略法華三昧補助儀（一卷）	[cf. Nos. 1941, 1942, 1944]		九五六
一九四四	禮法華經儀式（一卷）	[cf. Nos. 1941—1943]		九五六
一九四五	金光明懺法補助儀（一卷）	[cf. No. 1946]		九五七
一九四六	金光明最勝懺儀（一卷）	[cf. No. 1945]		九六一
一九四七	釋迦如來涅槃禮讚文（一卷）			九六三
一九四八	天台智者大師齋忌禮讚文（一卷）			九六六
一九四九	請觀世音菩薩消伏毒害陀羅尼三昧儀（一卷）			九六八
一九五〇	千手眼大悲心呪行法（一卷）			九七三
一九五一	熾盛光道場念誦儀（一卷）			九七八
一九五二	觀自在菩薩如意輪呪課法（一卷）			九八三
一九五三	菩提心義（一卷）			九八七
一九五四	明佛法根本碑（一卷）		唐 智慧論述	九八八
一九五五	顯密圓通成佛心要集（二卷）		元 道 殷 集	九八九
一九五六	密呪圓因往生集（一卷）		夏 智 廣 等 集	一〇〇七

摩訶止觀卷第一^上

隋天台智者大師說

門人灌頂記

止觀明靜。前代未聞。智者。大隋開皇十四年四月二十六日。於荊州玉泉寺。一夏敷揚二時慈誓。雖樂說不窮。纔至見境。法輪停轉。後分弗宣。然挹流尋源。開香討根。論曰。我行無師保。經云。受萌於定光。書言。生知者上。學而次良。法門浩妙。爲天眞獨朗。爲從藍而青。行人若聞付法藏。則識宗元。大覺世尊。積劫行滿。涉六年以伏見舉一指而降魔。始鹿苑中驚頭。後鶴林。法付大迦葉。迦葉八分舍利。結集三藏。法付阿難。阿難河中入風三昧。四派其身。法付商那和修。修手雨甘露。現五百法門。法付龜多。多在俗得三果。受戒得四果。法付提迦多。多登壇得初果。三羯磨得四果。法付彌遮迦。迦付佛駄難提。提付佛駄蜜多。多授王三歸降伏算者。法付脇比丘。比丘出胎髮白手放光取經。法付富那奢。奢論勝馬鳴。剃髮爲弟子。鳴造賴吒和羅妓。妓音演無常苦空。聞者悟道。法付毘羅。羅造無我論。論所向處邪見消滅。法付龍樹。樹生身龍成。法身。法付提婆。婆鑿天眼施萬肉眼。法付羅睺羅。羅識鬼名書降伏外道。法付僧伽難提。提說偈試羅漢。法付僧伽耶奢。奢遊

海見城說偈。法付鳩摩羅駄。駄見萬騎記。

馬色。得人名分。別衣。法付闍夜那。那爲犯

重人。作火坑。令入懺悔。坑成池罪滅。法

付盤駄。駄付摩奴羅。羅分恒河爲二分。自

化一分。法付鶴勒夜那。那付師子。師子爲

檀彌羅王所害。劍斬流乳。付法藏人。始迦

葉終。師子二十三人。末田地與商那同時

取之。則二十四人。諸師皆金口所記。並是

聖人。能多利益。昔王不立。厥於寺。立厥於

屠。況好世值聖。寧無益耶。又婆羅門貨鬻

體。孔達者半者不者。達者起塔禮供得生

天。聞法之要功德。若此佛爲此益。付法藏

也。此之止觀。天台智者說。己心中所行法門。

智者生光滿室。目現雙瞳。行法華經懺發

陀羅尼。代受法師講金字般若。陳隋二國

宗爲帝師。安禪而化。位居五品。故經云。施

四百萬億那由他國人。一一皆與七寶。又化

令得六通。不如初隨喜人。百千萬倍。況五

品耶。文云。卽如來使。如來所使。行如來事。

大經云。是初依菩薩。智者師事南岳。南岳德

行不可思議。十年專誦。七載方等。九旬常

坐。一時圓證。大小法門。朗然洞發。南岳事慧

文禪師。當齊高之世。獨步河淮。法門非世

所知。履地戴天。莫知高厚。文師用心。一依

釋論。論是龍樹所說。付法藏中第十三師。智

者觀心論云。歸命龍樹師。驗知龍樹是高祖

師也。疑者云。中論遺蕩止觀建立。云何得

同。然天竺注論凡七十家。不應是青目而

非諸師。又論云。因緣所生法。我說卽是空。

亦爲是假名。亦是中道義。云云。天台傳南岳

三種止觀。一漸次。二不定。三圓頓。皆是大

乘。俱緣實相同名。止觀。漸則初淺後深如

彼梯墜。不定前後更互。如金剛寶置之日中。

圓頓初後不二。如通者騰空。爲三根性說。

三法門。引三譬喻。略說竟。更廣說。漸初亦

知實相。實相難解。漸次易行。先修歸戒翻

邪向正。止火血刀達三善道。次修禪定

止欲散網。達色無色定道。次修無漏止三

界獄。達涅槃道。次修慈悲。止於自證。達菩

薩道。後修實相。止二邊偏。達常住道。是爲

初淺後深。漸次止觀相。不定者。無別階位

約前漸後頓。更前更後。互淺互深。或事或

理。或指世界爲第一義。或指第一義爲爲

人對治。或息觀爲止。或照止爲觀。故名不

定止觀。疑者云。教境名同。相頓爾異。然同而

不同。不同而同。漸次中六。善惡各三。無漏總

中三。凡十二不同。從多爲言。故名不定。此

章同大乘同實相。同名止觀。何故名爲辯

差。然同而不同。不同而同。漸次中九不同。不

定中四不同。總有十三不同。從多爲言。故

名不同耳。一切聖人皆以無爲法。而有差

別。卽其義也。圓頓者。初緣實相。造境卽中

無不真實。繫緣法界。一念法界。一色一香

無非中道。已界及佛界衆生界亦然。陰入皆

如無苦可捨。無明塵勞卽是菩提。無集可

斷。邊邪皆中正。無道可修。生死卽涅槃。無

滅可證。無苦無集。故無世間。無道無滅。故

無出世間。純一實相。實相外更無別法。法

性寂然名止。寂而常照名觀。雖言初後無二無別。是名圓頓止觀。漸與不定置而不論。今依經更明圓頓。如了達甚深妙德。賢首曰。菩薩於生死最初發心時。一向求菩提堅固不可動。彼一念功德深廣無崖際。如來分別說窮劫不能盡。此菩薩聞圓法起圓信。立圓行。住圓位。以圓功德而自莊嚴。以圓力用建立衆生。云何聞圓法。聞生死即法身。煩惱即般若。結業即解脫。雖有三名而無三體。雖是一體而立三名。是三相。其實無有異。法身究竟般若解脫亦究竟。般若清淨餘亦清淨。解脫自在餘亦自在。聞一切法亦如是。皆具佛法無所減少。是名聞圓法。云何圓信。信一切法即空即假即中。無一二三而一二三。無一二三是遮一二三。而一二三是照一二三。無遮無照皆究竟清淨自在。聞深不怖聞廣不疑。聞非深非廣意而有勇。是名圓信。云何圓行。一向專求無上菩提。即邊而中不餘趣向。三諦圓修不爲無邊所寂有邊所動。不動不寂直入中道。是名圓行。云何入圓位。入初住時一住一切住。一切究竟一切清淨一切自在。是名圓位。云何圓自在莊嚴。彼經廣說自在相。或於此根入正受。或於彼根起出說。或於一根雙入出。或於一根不入出。餘一根亦如是。或於此塵入正受。或於彼塵起出說。或於一塵雙入出。或於一塵不入出。餘一塵亦如是。或於此方入正受。或於彼方起出說。或於一方雙入出。

或於一方不入出。或於一物入正受。或於一物起出說。或於一物雙入出。或於一物不入出。若委說者。祇於一根一塵即入即出。即雙入出。即不入出。於正報中二一自在。於依報中亦如是。是名圓自在莊嚴。譬如日光周四天下。一方中一方且一方夕。一方夜半。輪迴不同。祇是一日而四處見異。菩薩自在亦如是。云何圓建立衆生。或放一光。能令衆生得即空即假即中益。得入出雙入出不入出益。歷行住坐臥語默作亦如是。有緣者見如目覩光。無緣不覺。盲瞽常聞。故舉龍王爲譬。豎遍六天橫亘四域。興種種雲震種種雷耀種種電降種種雨。龍於本宮不動不搖。而於一切施設不同。菩薩亦如是。內自通達即空即假即中不動法性。而令獲種種益得種種用。是名圓力用建立衆生。初心尚爾。況中後心。如來殷勤稱歎此法。聞者歡喜。常啼東請善財南求。藥王燒手普明剎頭。一日三捨恒河沙身。尚不能報一句之力。況兩肩荷負百千萬劫。寧報佛法之恩。一經一說如此。餘經亦然。疑者云。餘三昧願聞誠證。然經論浩博。不可委引。略舉一兩淨名云。始坐佛樹力降魔。得甘露滅覺道成。三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。天人得道此爲證。三寶於是現世間。此即漸教之始也。又云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。或有恐怖或歡喜。或生厭離或斷疑。斯則神力不共法。此證不定教也。又云。說法不有

亦不無。以因緣故諸法生。無我無造無受者。善惡之業不敗亡。此證頓教也。大品云。次第行次第學次第道。此證漸也。又云。以衆色裏摩尼珠。置之水中隨物變色。此證不定也。又云。從初發心即坐道場。轉法輪度衆生。此證頓也。法華云。如是人應以此法漸入佛慧。此證漸也。又云。若不信此法。於餘深法中示教利喜。此證不定也。又云。正直捨方便但說無上道。此證頓也。大經云。從牛出乳乃至醍醐。此證漸也。又云。置毒乳中乳即殺人。乃至置毒醍醐醍醐殺人。此證不定也。又云。雪山有草名曰忍辱。牛若食者即得醍醐。此證頓也。無量義云。佛轉法輪微滯先墮淹諸欲塵。開涅槃門扇解脫風。除世熱惱致法清涼。大降十二因緣雨。灑無明地。掩邪見光。後澍無上大乘普令一切發菩提心。此證漸也。華嚴曰。娑伽羅龍車軸雨。海餘地不堪爲上根性。說圓滿修多羅。二乘如響如瘧。淨名曰。入瞻蔔林不嗅餘香。入此室者但聞諸佛功德之香。首楞嚴曰。擣萬種香爲丸。若燒一塵具足衆氣。大品曰。以一切種智知一切法。當學般若波羅蜜。法華曰。合掌以敬心欲聞具足道。大經曰。譬如有人在大海浴。當知是人已用諸河之水。華嚴曰。譬如日出先照高山。次照幽谷。次照平地。平地不定也。幽谷漸也。高山頓也。上來皆是金口誠言。三世如來所尊重法。過去過去久遠久遠。邈無萌始。現在現在。無邊無

際。未來未來。展轉不窮。若已今當不可。思議。當知止觀諸佛之師。以法常故諸佛亦常。樂我淨等亦復如是。如是引證寧不信乎。既信其法須知三文。次第禪門合三十卷。今之十軸。是大莊嚴寺法慎私記。不定文者如六妙門。以不定意歷十二禪九想八背觀練熏修。因緣六度無礙旋轉縱橫自在。此是陳尚書令毛喜請智者出此文也。圓頓文者如灌頂荆洲玉泉寺所記十卷是也。雖有三文無得執文而自疣害。論云。若見若不見般若皆縛皆脫。文亦例然。疑者云。諸法寂滅相不可以言宣。大經云。生不可說。乃至不生不生不可說。若通若別言語道斷。無能說無所說。身子云。吾聞解脫之中無有言說。故吾於此不知所云。淨名云。其所說者無說無示。其聽法者無聞無得。斯人不能說斯法不可說。而言示人。然但引一邊不見其二。大經云。有因緣故亦可得說。法華云。無數方便種種因緣為衆生說。又云。以方便力故為五比丘說。若通若別皆可得說。大經云。有眼者為盲人說乳。此指真諦可說。天王般若云。總持無文字。文字顯總持。此指俗諦可說。又如來常依二諦說法。淨名云。文字性離即是解脫。即說是無說。大經云。若知如來常不說法是即多聞。此指不說而是說也。思益云。佛及弟子常行二事。若說若默。法華云。去來坐立常宣妙法。如注大雨。又云。若欲求佛道常隨多聞人。善知識者是大因

緣。所謂化導令得見佛。大經云。空中雲雷生。象牙上華。何時一向無說。若說說默不解教意去理逾遠。離說無理離理無說。即說無說無說即說。無二無別即事而異。大悲憐愍一切無聞。如月隱重山。舉扇類之。風息太虛動樹訓之。今人意範玄覽則難。眼依色入假文則易。若封文為害。須知文非文達。一切文非文非不文。能於一文得一切解。為此義故。以三種文作達一門也。已略說緣起竟。○今當開章為十。一大意。二釋名。三體相。四攝法。五偏圓。六方便。七正觀。八果報。九起教。十旨歸。十是數方不多不少。始則標期在茶。終則歸宗至極。善始令終總在十章中矣。生起者。專次第十章也。至理寂滅無生無生者。無起無起者。有因緣故十章通是生起。別論前章為生。次章為起。緣由趣次亦復如是。所謂無量劫來癡惑所覆。不知無明即是明。今開覺之故言大意。既知無明即明不復流動。故名為止。明然大淨呼之為觀。既聞名得體。體即攝法攝於偏圓以偏圓解起於方便。方便既立正觀即成。成正觀已獲妙果報。從自得法起教教他。自他俱安同歸常寂。祇為不達無生無起是故生起。既了無生無起。心行寂滅。言語道斷。寂然清淨。分別者。十章功德如囊中有寶。不探示人。人無見者。今十章幾真幾俗幾非真非俗。幾聖說聖默非說非默。幾定幾慧幾非定慧。幾目足幾非目足。幾因果非因果。幾自他非自他。

幾共不共非共非不共。幾通別非通別。幾廣略非廣略。幾橫豎非橫豎。如是等種種應自在作問。初第八章即俗而真。果報一章即真而俗。旨歸章非真非俗。正觀聖默。餘八章聖說。旨歸非說非默。正觀一分是定。餘八章及一分是慧。旨歸非定非慧。大意至正觀是因。果報是果。旨歸非因非果。前八章自行起教化他。旨歸非自非他。大意至起教是目。方便至果報是足。旨歸非目非足。大意至正觀共。果報起教不共。旨歸非共非不共。大意一通。八章別。旨歸非通非別。大意略八章廣。旨歸非廣非略。體相豎餘八橫。旨歸非橫非豎。料簡者。問。略指大意同異云何。答。通則名異意同。別則略指三門。大意在一頓。問。約顯教論顯觀。亦應約祕教論密觀。答。既分顯祕。今但明顯不說祕。問。分門可爾。任論得不得。或得或不得。教是上聖被下之言。聖能顯祕兩說。凡人宣述祕可傳顯不能傳祕。聽者因何作觀。或得者。六根淨位。能以一妙音遍滿三千界。隨意悉能至則能傳祕教。若修觀者。發所修顯法不發不修者。發宿習人得論密觀。問。初淺後深是漸觀。初深後淺是何觀。相答。是不定觀。問。初後俱淺是何觀。相答。小乘意非三止觀相也。問。小乘亦是佛說。何意言非。若言非者不應言漸。答。既分大小小非所論。今言漸者從微至著之漸耳。小乘初後俱不知實相。故非今漸也。問。示三文者。文是色。色是門。為非門。若是門者。色

是實相更何所通。若非門者。云何而言。一色一香皆是中道。答。文門並是實相。衆生多顛倒。少不顛倒。以文示之。即於文達。文非文。非文非不文。文是其門。於門得實相。故文是其門。門具一切法。即門即非門。即非門非不門。○解釋者釋十章也。初釋大意。囊括始終。冠戴初後。意緩難見。今撮爲五。謂發大心。修大行。感大果。裂大網。歸大處。云何發大心。衆生昏倒不自覺知。勸令醒悟。上求下化。云何行大行。雖復發心。望路不動。永無達期。勸牢強精進行。四種三昧。云何感大果。雖不求梵天。梵天自應。稱揚妙報。慰悅其心。云何裂大網。種種經論。開人眼目。而執此疑。彼是一非。諸聞雪謂。冷乃至聞。鶴謂動。今融通經論。解結出籠。云何歸大處。法無始終。法無通塞。若知法界法界無始終。無通塞。豁然大朗。無礙自在。生起五略。顯於十廣。云云。○就發心更爲三。初方言。次簡非。後顯是。菩提者。天竺音也。此方稱道。質多者。天竺音。此方言心。即虛知之心也。天竺又稱汚栗駄。此方稱是草木之心也。又稱矣栗駄。此方是積聚精要者爲心也。今簡非者。簡積聚草木等心。專在虛知心也。道亦有通有別。今亦簡之略爲十。若其心念念專貪瞋癡。攝之不還。拔之不出。日增月甚。起上品十惡。如五扇提羅者。此發地獄心。行火途道。若其心念念欲多眷屬。如海吞流。如火焚薪。起中品十惡。如調達誘衆者。此發畜生心。行

血途道。若其心念念欲得名聞。四遠八方。稱揚欽詠。內無實德。虛比賢聖。起下品十惡。如摩健提者。此發鬼心。行刀途道。若其心念念常欲勝。彼不耐下人。輕他珍己。如鷄高飛下視。而外揚仁義禮智信。起下品善心。行阿脩羅道。若其心念念欣世間樂。安其臭身。悅其癡心。此起中品善心。行於人道。若其心念念知三惡苦多。人間苦樂相間。天上純樂。爲天上樂。關六根。不出六塵不入。此上品善心。行於天道。若其心念念欲大威勢。身口意纔有所作。一切須從。此發欲界主心。行魔羅道。若其心念念欲得利智。辯聰高才。勇哲。鑒達。六合十方。顯顯。此發世智心。行尼健道。若其心念念五塵六欲外樂。蓋微。三禪樂如石泉。其樂內重。此發梵心。行色無色道。若其心念念知善惡輪環。凡夫耽溺賢聖所呵。破惡由淨慧。淨慧由淨禪。淨禪由淨戒。尚此三法。如飢如渴。此發無漏心。行二乘道。若心若道。其非甚多。略言十耳。或開上合下。或開下合上。今十數方足而已。舉一種爲語端。強者先牽。如論云。破戒心墮地獄。慳貪心墮餓鬼。無慚愧心墮畜生。即其義也。或先起非心。或先起是心。或是非並起。譬象魚風並濁池水。象譬外魚。譬內風。譬並起。又象譬諸非自外而起。魚譬內觀。羸弱爲二邊所動。風譬內外合雜。穢濁混和。又九種是生死如蠶自縛。後一是涅槃如蠶獨跳。雖得自脫。未具佛法。俱非故雙簡。前九是世

間不動不出。後一雖出。無大悲。俱非雙簡也。有爲無爲有漏無漏。善惡染淨縛脫眞俗等。種種法門。亦如是。又九法約世間苦諦。後一非苦諦。雖非苦諦。曲拙灰近。故雙非簡却。次有爲有漏約集諦。後一非集諦。雖非集諦。曲近灰拙。亦雙非簡也。次善惡染淨約道諦。後一是道諦。雖是道諦。亦如前簡。前簡若得此意。歷一切根塵三業四儀。生心動念。皆此觀察。勿令濁心得起。設起速滅。如有明眼。人能避險惡道。世有聰明人。能遠離衆惡。初心行者。若見此意。堪爲世間而作。依止問行者。自發心他教發心。答自他共離皆不可。但是感應道交。而論發心耳。如子墮水火。父母騷擾救之。淨名云。其子得病。父母亦病。大經云。父母於病子。心則偏重。動法性山。入生死海。故有病行嬰兒行。是名感應發心也。禪經云。佛以四隨說法。隨樂隨宜。隨治隨義。將護彼意。說悅其心。附先世習。令易受行。觀病輕重。設藥多少。道機時熟。聞即悟道。豈非隨機感應利益。智度論四悉檀。世法間隔。名世界。隨其堪能。名爲人。兩悉檀與四隨同。亦是感應意也。更引論五復次。一明菩薩種種行故。說般若波羅蜜經。二令菩薩增念。佛三昧故。三說跋致相貌。故。四拔弟子惡邪。故。五說第一義故。說般若波羅蜜經。此五復次與四隨四悉皆不異。又與五因緣同。若不隨機惱他。故說於彼無益。若大悲雷

○行一修 ○起一記 ○(起)十上 ○辯一辨

雨得從微之著。論云。眞法及說者聽衆難得故。如是則生死非有邊非無邊。實相非難非易非有非無。此名眞法。能如此說聽衆眞說。聽有三悉檀益名有邊。第一義益名非有邊非無邊。故知緣起能辦大事。則感應意也。然四隨四悉五緣名異義則同。今說之。四隨是大悲應益。悉檀是憐愍遍施。蓋左右之異耳。言因緣者。或因於聖緣於凡。或因於凡緣於聖。則感應道交。當知三法言味相符。則意同。隨樂欲偏語。修因所尚。世界偏語。受報間隔。蓋因果之異耳。便宜者選法以擬人。爲人者觀人以逗法。此乃欣赴不同耳。又五因緣者。衆生信樂爲因。佛說一法一切法。大菩提心也。於經是樂欲。於論是世界。衆生有大精進勇猛。佛說一行一切行。則四三昧。於經是便宜。於論是爲人。衆生有平等大慧。爲因感佛說一破一切破。獲勝果報及通經論。於經論俱是對治。衆生有佛智眼。爲因感佛說一究竟一切究竟。得說旨歸寂滅。於經論俱是第一義也。又五緣五復次者。菩提心是諸行本。論舉種種行。蓋枝本之異耳。四三昧是通修念佛是別修。蓋通別之異耳。勝報備說。依正習果報果。跋致偏舉。習果入位之相。蓋雙隻之異耳。除經論疑滯者。經論是起疑執處。拔弟子惡邪者是起過人。人處異耳。本末究竟等與第一義名同易見。所以不異是爲義同。又聖說多端。或次說或不次說。或具說或不具說。或雜說或不雜說。衆生

稟益不同。或次益不次益。或具益不具益。或難益不難益。或四悉檀成五緣。五緣成四悉。或四悉成。一因緣。一因緣成。一悉。或一因緣皆具四悉。四悉具五緣。如是等種種互相成顯。還以三止觀結之。可以意知。又以一止觀結之。發菩提心即是觀。邪僻心息即是止。又五略祇是十廣。初五章祇是發菩提心一意耳。方便正觀祇是四三昧耳。果報一章祇明達順。達即二邊果報。順即勝妙果報。起教一章。轉其自心。利益於他。或作佛身施權。實。或作九界像對揚漸頓。轉漸頓弘通漸頓。旨歸章祇是同歸大處。祕密藏中。故知略廣意同也。顯是更爲三初四諦。次四弘。後六即四諦名相出大經聖行品。謂生滅無生滅無量無作。生滅者苦集是世因果。道滅。出世因果。苦則三相遷移。集則四心流動。道則對治易奪。滅則滅有還無。雖世出世皆是變異。故名生滅四諦也。無生者。苦無逼迫一切皆空。豈有空能遣空。卽色是空。受想行識亦復如是。故無逼迫相也。集無和合相者。因果俱空。豈有因空與果空合。歷一切貪瞋癡亦復如是。道不二相無能治所治。空尚無一云何有二耶。法本不然今則無滅。不然不滅故名無生四諦也。無量者。分別校計苦有無量相。謂一法界苦尚復若干。況十法界則種種若干。非二乘若智若眼所能知見。乃是菩薩所能明了。謂地獄種種若干差別。鉅剎割截燒煮剝切。尚復若干。不可稱計。況復餘界種

種色種種受想行識。塵沙海滯寧當可盡。故非二乘知見。菩薩智眼乃能通達。又集有無量相。謂貪欲瞋癡種種心種種身口集業若干。身曲影斜聲喧響濁。菩薩照之不謬耳。又道有無量相。謂析體拙巧方便曲直長短權實菩薩精明而不謬濫。又滅有無量相。如是方便能滅見諦。如是方便能滅思惟。各有若干正助。菩薩洞覽無毫差也。又卽空方便正助若干皆無若干。雖無若干而分別若干。無謬無亂。又如方便能析滅四住。又如方便能體滅四住。如是方便能滅塵沙。如是方便能滅無明。雖種種若干彼彼不難。又三悉檀分別故有若干。第一義悉檀則無若干。雖無若干從多爲論故名若干。稱無量四諦也。無作四諦者。皆是實相不可思議。非但第一義諦無復若干。若三悉檀及一切法無復若干。此義可知不復委記。若以四諦堅對諸土有增有減。同居有四。方便則三。實報則二。寂光但一。若橫敵對者。同居生滅。方便無生滅。實報無量。寂光無作云云。又總說名四諦。別說名十二因緣。苦是識名色六入觸受生老死七支。集是無明行愛取有等五支。道是對治因緣方便。滅是無明滅乃至老死滅。故大經開四四諦。亦開四十二因緣。下智觀故得聲聞菩提。中智觀故得緣覺菩提。上智觀故得菩薩菩提。上上智觀故得佛菩提。又中論偈云。因緣所生法。卽是生滅。我說卽是空。是無生滅。亦名爲假名。是無量。亦名中道義。是無

●無二不● (是)十出● (顯)十實● (轉其二其轉) ●(云云)十又● (一)一● 辨二辨●

作。又解。因緣即集。所生即苦。滅苦方便是道。苦集盡是滅。又偈。言因緣。因緣即無明。所生法即行名色六入等。故文云。爲利根弟子說。十二因緣不生不滅相。指前二十五品。爲鈍根弟子說。十二因緣生滅相。指後兩品。當知論偈總說即四諦四諦。別說即四種十二因緣也。已分別四諦竟。諸經明種種發菩提心。或言推種種理發菩提心。或觀佛種種相發菩提心。或觀種種神通。或聞種種法。或遊種種土。或觀種種衆。或見種種種行。或見種種法滅。或見種種過。或見他受種種苦而發菩提心。略舉十種。爲首廣說云。推理發心者。法性自天而然。集不能染苦不能惱。道不能通滅不能淨。如雲籠月不能妨害。却煩惱已乃見法性。經言。滅非真諦。因滅會真。滅尚非真。三諦焉是。煩惱中無菩提。菩提中無煩惱。是名推生滅四諦上求佛道。下化衆生。發菩提心。推無生四諦發心者。法性不異苦集。但迷苦集失法性。如水結爲冰無別水也。達苦集無苦集。即會法性。苦集尙是。何況道滅。經言。煩惱即是菩提。菩提即是煩惱。是名推無生四諦上求下化發菩提心。推無量者。夫法性者名爲實相。尙非二乘境界。況復凡夫。出二邊表。別有淨法。如佛藏經十喻云云。是名推無量四諦上求下化發菩提心。推無作者。夫法性與一切法無二無別。凡法尙是。況二乘乎。離凡法更求實相。如避此空彼處求空。即凡法是

實。法不須捨。凡向聖。經言。生死即涅槃。一色一香皆是中道。是名推無作四諦上求下化發菩提心。若推一法。即洞法界達邊到底。究竟橫豎事理具足。上求下化備在其中。方稱發菩提心。菩提名道。道能通到橫豎彼岸。名發心波羅蜜。故於推理委作淺深事理周遍。下去法法例爾。

摩訶止觀卷第一上

摩訶止觀卷第一下

隋天台智者大師說

門人灌頂記

觀佛相好發心者。若見如來。父母生身。身相顯著。明了得處。輝耀灼燄。毘首羯磨。所不能作。勝轉輪王相好。經絡世間希有。天上天下無如佛。十方世界亦無比。願我得佛。齊聖法王。我度衆生無數無央。是爲見應佛相好。上求下化發菩提心。若見如來。知如來無如來。若見相好。知相好非相好。如來及相皆如虛空。空中無佛。況復相好。見如來非如來。即見如來。見相非相。即見諸相。願我得佛。齊聖法王。我度衆生無數無央。是爲見勝應相好。上求下化發菩提心。若見如來。身相一切。靡所不現。如明淨鏡。觀衆色像。一一相好。凡聖不得其邊。梵天不見其頂。目運不窮其聲。論云。無形第一體非莊嚴莊嚴。願我得佛。齊聖法王。是

爲見報佛相好。上求下化發菩提心。若見如來。知如來智深達罪福相。遍照於十方。微妙淨法身。具相三十二。一一相好即是實相。實相法界具足無滅。願我得佛。齊聖法王。是爲見法佛相好。上求下化發菩提心。云云。何見佛種種神變發菩提心。若見如來。依根本禪。一心作一不得衆多。若放一光從阿鼻獄上至有頂。火光晃耀。天地洞明。日月嚴重。輝天光隱不現。願我得佛。齊聖法王。云云。若見如來。依如來無生理。不以其前。願我得佛。齊聖法王。云云。若見如來。依如來藏三昧正受。十方塵刹起四威儀。而於法性未曾動搖。願我得佛。齊聖法王。云云。若見如來。與諸神變無二無異。如來作神變神變作如來。無記化。化復作化。不可窮盡。皆不可思議。皆是實相而作佛事。願我得佛。齊聖法王。云云。何聞種種法發菩提心。或從佛及善知識。或從經卷。聞生滅一句。即解世出世法。新新生滅。念念遷移。戒慧解脫寂靜乃真。願我得佛。能說淨道。云云。或聞生滅。即解四諦皆不生不滅。空中無刺。云何可拔。誰苦誰集。誰修誰證。畢竟清淨。能所寂然。願我得佛。能說淨道。云云。或聞生滅。即解生滅對不生滅。爲二。非生滅非不生滅。爲中。中道清淨獨拔。而出生死涅槃之表。願我得佛。能爲衆生說最上道。獨拔而出。如華出水。如月處空。云云。或聞生滅。即解生滅不生滅非生滅

非不生滅。雙照生滅不生滅。即一而三即三而一。法界秘密常樂具足。願我得佛能爲衆生說秘密藏。如福德人執石成寶執毒成藥云云。若聞無生。謂二乘無三界生。菩薩未無生。若聞無生。謂三乘皆無三界生。若聞無生。二乘非分但在菩薩。菩薩先無分段生。次無變易生。若聞無生。一無生一切無生。若聞無量一句例如此。若聞無量。謂二乘方便道四諦十六諦等。以爲無量。若聞無量。二乘自用伏惑不能化他。菩薩用此無量自去惑亦化他。若聞無量。謂二乘無分但在菩薩。菩薩用斷界內塵沙。亦伏界外塵沙。若聞無量。謂二乘無分但在菩薩。菩薩用斷界內外塵沙。亦伏無明。若聞無量。但在菩薩。菩薩用伏斷無明。若聞無作一句例亦如此。若聞無作。謂非佛天人修羅所作。二乘證此無作。思益云。我等學於無作已作證得。而菩薩不能證得。云云。若聞無作。謂三乘皆能證得。若聞無作。謂非二乘境界。況復凡夫。菩薩破權無作。證實無作。若聞無作。謂即權無作證實無作。若得此意。隨聞一句通達諸句。乃至一切句一切法而無障礙云云。夫一說衆解是義難明。更約論偏重說之。若言因緣所生法我說即是空者。既言因緣所生。那得即空。須析因緣盡方乃會空。呼方空爲即空。亦名假名者。有爲虛弱勢不獨立。假衆緣成。賴緣故假非施權之假。亦名中道義者。離斷常名中道。非佛性中道。若

作如此解者。雖三句皆空。尙不成即空。況復即假即中。此生滅四諦義也。若因緣所生法不須破滅。體即是空而不得即假即中。設作假中皆順。入空何者。諸法皆即空。無主我故。假亦即空。假施設故。中亦即空。離斷常二邊故。此三番語雖異俱順。入空。退非二乘析法。進非別非圓。乃是三獸渡河共空之意耳。若謂即空即假即中者。三種還遮各有異。三語皆空者。無主故空。虛設故空。無邊故空。三種皆假者。同有名字故。別失圓云云。若謂即空即假即中者。雖三而一。雖一而三。不相妨礙。三種皆空者。言思道斷故。三種皆假者。但有名字故。三種皆中者。即是實相故。但以空爲名。即具假中。悟空即悟假中。餘亦如是。當知聞於一法。起種種解。立種種願。即是種種發菩提心。此亦可解。其淨土徒衆修行法滅。受苦起過。等發菩提心例。前可解。不復委記。上來所說既多。今以三種止觀結之。然法性尚非一法。云何以三四推之。今言一二三四。說法性是所迷。苦集是能迷。能迷有輕重。所迷有即離。約界內外分別。即有四種。苦集約根性取。理即有一二三四不同。云云。若界內鈍人迷真重苦集亦重。利人迷真輕苦集亦輕。界外利鈍輕重亦如是。法性是所解。道滅是能解。所解有即離。能解有巧拙。界內鈍人所解離能解則拙。利人所解即能解亦巧。界外利鈍即離巧拙亦如是。所以者何。

事理既殊昏惑亦甚。譬如父子兩謂路人瞋打俱重。瞋以瞽集打以瞽苦。若謂煩惱即法性。事理相即。苦集則輕。實非骨肉兩謂。父子瞋打則薄。龜細枝本通別通不遍難易等亦如是。或云。界內苦集底滯爲重。界外生出爲輕。或界內皮惑故爲淺。界外肉惑故爲深。或言。界內隨他意故爲拙。界外隨自意故爲巧。或言。界內稱機故爲巧。界外不稱機故爲拙。或言。界內有能所故爲龜。界外無能所故爲細。或言。界內小道極在化城。故爲細。界外大道極在寶所。故爲龜。或言。界內客塵故爲枝。界外同體故爲本。或言。界內在初故爲本。界外在後故爲枝。或言。界內小大共故爲通。界外獨在大故爲別。或言。界內偏故爲小。淺故爲別。界外圓故爲大。無隔故爲通。或言。界內短故爲不遍。界外周法界故爲遍。或言。界內在一。一切實聖共故爲遍。界外獨在大緣故爲不遍。或言。界內用二乘方便故爲難斷。界外但依無礙慧故爲易斷。如是等種種互說。今若結之則易可解。若作淺深輕重者。漸次觀意也。若作一實四諦不分別者。圓觀意也。若作更互輕重者。不定觀意也。皆是大乘法相故須識之。若見此意。即知三種漸次顯是不定顯是。圓頓顯是云云。問。集既有四。苦果何二。答。惑隨於解集則有四。解隨於惑但感二死。例如小乘惑隨於解則有見諦思惟。若解隨於惑但是一分段生死耳。問。苦集可是因緣所生法。道滅何故爾。

●(謂)十二● ●(謂)十但● ●名十(爲)●

答。苦集是所破。道滅是能破。能破從所破得名。俱是因緣生法。故大經云。因滅無明。則得熾然三菩提燈。亦是因緣也。問。法性是所迷。何故二何故四。答。法性隨權實是故二。法性隨根緣是故四。若見此意。例見相聞法乃至起過。例作四種分別廣說。云云。○中約弘誓顯是者。前推法性聞法等其義已顯。爲未了者更約四弘。又四諦中多約解明上求下化。四弘中多約顯明上求下化。又四諦中通約三世佛明上求下化。四弘中多約未來佛明上求下化。又四諦中多約諸根明上求下化。四弘中專約意根明上求下化。如此分別令易解得。意者不俟也。夫心不孤生。必託緣起。意根是因法塵是緣所起之心。是所生法。此根塵能所三相運動。竊起竊謝。新新生滅念念不住。燦燦如電。耀耀若奔流。色泡受沫想炎行域識幻。所有依報國土田宅妻子財產。一念喪失倏有忽無。三界無常一饒偏苦。四山合來無逃避處。唯當專心戒定智慧。堅破顛倒橫截死海。超度有流。經言。我昔與汝等不見四真諦。是故久迴轉。火宅如此云何耽溺縱逸嬉戲。是故慈悲起四弘誓。拔苦與樂。如釋迦之見耕墾似彌勒之觀毀臺。即其義也。以明了四諦故非九縛。起四弘誓故非一脫。是爲非縛非脫發真正菩提心。顯是義明矣。次祇觀根塵相對一念心起。能生所生無不即空。妄謂心起。起無自性。無他性。無共性。無無因性。起時不從自他共離來。去時不

向東西南北去。此心不在內外兩中間。亦不常自有。但有名字名之爲心。是字不住。亦不不住。不可得故。生即無生。亦無無生。有無俱寂。凡愚謂有智者知無。如水中月得喜失憂。大人去取都無。欣慘。鏡像幻化亦如是。思益云。苦無生集無和合道不二滅不生。大經云。解苦無苦而有真諦。乃至解滅無滅而有真諦。集既即空。不應如彼渴鹿馳逐。陽焰。苦既即空。不應如彼癡猴捉水中月。道既即空。不應言我行即空。不行不即空。如筏喻者。法尚應捨何況非法。滅既即空。不應言衆生壽命誰於此滅而證彼滅。生死即空云何可捨。涅槃即空云何可得。經言。我不欲令無生法中有修道。若四念處乃至八聖道。我不欲令無生法中有得果。若須陀洹乃至阿羅漢。依例亦應言。我不欲令無生法中有色受想行識。我不欲令無生法中有貪欲瞋恚癡。但慙念衆生與誓願拔兩苦與二樂。以達苦集空。故非九縛。達道滅空。故非一脫。是爲非縛非脫發真正菩提心。顯是義明矣。祇觀根塵一念心起。心起即假。假名之心爲迷解本。謂四諦有無量相。三界無別法。唯是一心作。心如工畫師造種種色。心構六道。分別校。記無量種別。謂如是見愛是界內輕重集相。界外輕重集相。如是生死是分段輕重苦相。界外輕重苦相。還翻此心而生於解。譬如畫師洗滌諸色。塗以墁彩。所謂觀身不淨。乃至觀心無常。如是道品紆通化城。觀

身空乃至觀心心空。空中無無常。乃至無不淨。如是道品直通化城。觀身無常。無常即空。乃至觀身法性。非常非無常。非空非不空。乃至觀心亦如是。如是道品紆通。實所觀身法性。非淨非不淨。雙照淨不淨。乃至觀心法性。常無常雙照常無常。如是道品直通實所。是人見諦滅名。須陀洹。是人思惟滅名。三果。是人見滅名。見地。是人思滅名。薄名。離名。已。辦。乃至侵習名。辟支佛。是人見思滅名。十住。塵沙滅名。十行。十迴向。無明滅名。十地等覺妙覺。是人見思塵沙滅名。十信。無明滅名。十住。十迴向。十地等覺妙覺。分別校計不可說不可說。如觀掌果。無有僻謬。皆從心生。不餘處來。觀此一心能通不可說心。不可說心能通不可說法。不可說法能通不可說非心非法。觀一切心亦復如是。九縛凡夫不覺不知。如大富盲兒坐寶藏中。都無所見。動轉罣礙爲寶所傷。二乘熱病謂諸珍寶是鬼虎龍蛇。棄捨馳走。鈴解辛苦五十餘年。雖縛脫之殊。俱貪如來無上珍寶。起大慈悲誓願拔苦與樂。是爲非縛非脫發真正菩提心。顯是義明矣。次根塵相對一念心起即空即假即中者。若根若塵並是法界。並是畢竟空。並是如來藏。並是中道。云何即空。並從緣生。緣生即無主。無主即空。云何即假。無主而生即是假。云何即中。不出法性。並皆即中。當知一念即空即假即中。並畢竟空。並如來藏。並實相。非三

而三三而不三。非合非散而合而散。非非合非非散。不可一異而一異。譬如明鏡。明喻即空。像喻即假。鏡喻即中。不合不散。合散宛然。不二三三無妨。此一念心不縱不橫不可思議。非但已爾。佛及衆生亦復如是。華嚴云。心佛及衆生是三無差別。當知已心具一切佛法矣。思益云。愚於陰界入而欲求菩提。陰界入即是離。是無菩提。淨名曰。如來解脫當於衆生心行中求。衆生即菩提不可復得。衆生即涅槃。可復滅。一心既然。諸心亦爾。一切法亦爾。普賢觀云。毘盧遮那遍一切處。即其義也。當知一切法即佛法。如來法界故。若爾云何復言遊心法界如虛空。又言無明明者即畢竟空。此舉空爲言端。空即不空亦即非空非不空。又言一微塵中有大千經卷。心中具一切佛法如地種如香丸者。此舉有爲言端。有即不有亦即非有非不有。又言一色一香無非中道。此舉中道爲言端。即中而邊。即非邊非不邊。具足無減。勿守語害圓誣罔聖意。若得此解。根塵一念心起。根即八萬四千法藏。塵亦爾。一念心起。亦八萬四千法藏。佛法界對法界起。法界無非佛法。生死即涅槃是名苦諦。一塵有三塵。一心有二心。一塵有八萬四千塵。勞門。一心亦如是。貪瞋癡亦是菩提。煩惱亦是菩提。是名集諦。翻一一塵勞門。即是八萬四千諸三昧門。亦是八萬四千諸陀羅尼門。亦是八萬四千諸對治門。亦成八萬

四千諸波羅蜜。無明轉即變爲明。如融氷成水。更非遠物不餘處來。但一念心普皆具足。如如意珠非有實非無實。若謂無者即妄語。若謂有者即邪見。不可以心知。不可以言辯。衆生於此不思議不縛法中而思想作縛。於無脫法中而求於脫。是故起大慈悲與四弘誓。拔兩苦與兩樂。故名非縛非脫發真正菩提心。前三皆約四諦爲語。今約法藏塵勞三昧波羅蜜。其義宛然。問前簡非併言非。今顯是何故併言是。答所言併是者。皆非縛非脫故言併是。通皆上求故。又次第漸入到實故言併是。又實難知借權顯實故言併是。此三番擬世界悉檀言併是也。又權不攝實實則攝權。欲令攝顯易見故言併是。此一番擬爲人悉檀故言是也。又一菩提心一切菩提心若不說者不知一切故言併是。此一番擬對治悉檀明是。若究竟而論。前三是約權後一約實。譬如良醫有一秘方總攝諸方。阿伽陀藥功兼諸藥。如食乳糜更無所須。一切具足如意珠。權實顯是其義可知。又一是一者一大事因緣故。云何爲一。一實不虛故。一道清淨故。一切無礙人一道出生死故。云何爲大。其性廣博多所含容。大智大斷大人所乘。大師子吼大益凡聖。故言爲大。事者十方三世佛之儀式。以此自成佛道。以此化度衆生。故名爲事。因緣者。衆生以此因感佛。佛以此緣起應。故言因緣。又是者不可言三不可言一不可言

非三非一而言三一。故名不可思議是也。又是者。非作法。非佛非天人脩羅所作。常境無相常智無緣。以無緣智緣無相境。無相之境相無緣之智。智境冥一而言境智故名無作也。又是者。如文殊問經云。破一切發名發菩提心。常隨菩提相而發菩提心。又無發而發無隨而隨。又過一切破過一切隨雙照破隨。名發菩提心。如此三種不一不異。如理如事如非理非事。故名爲是。若例此義無作不可思議。一大事因緣等諸法門。皆言破皆言隨。皆言非破非隨雙照破隨。又前三是上中下智所觀。後一是上智所觀。前三是共。後一是不共。前三淺近曲。後一深遠直云云。前三是小中大。後一是大中大。上中上。圓中圓。滿中滿。實中實。真中真。了義中了義。玄中玄。妙中妙。不可思議中不可思議。若能如此簡非顯是。體權識實而發心者。是一切諸佛種。譬如金剛從金性生。佛菩提心從大悲起。是諸行先。如服阿婆羅藥先用清水諸行中最。如諸根中命根爲最。佛正法正行中此心爲最。如太子生具王儀相。大臣恭敬有大聲名。如迦陵頻伽鳥穀中鳴聲。已勝諸鳥。此菩提心有大力。如師子筋弦。如師子乳。如金剛槌。如那羅延箭。具足衆寶能除貧苦。如如意珠。雖小懈怠小失威儀。猶勝二乘功德。舉要言之。此心即具一切菩薩功德。能成三世無上正覺。若解此心任運達於止觀。無發無礙即是觀。其性寂滅即是止。止觀

●(而)十異● ●界入二入界● ●(具)十八● ●辯二辯● ●(一)一● ●行十(中)●

即菩提。菩提即止觀。寶梁經云。比丘不修。比丘法。大千無睡處。況受人供養。六十比丘悲泣白佛。我等乍死不能受人供養。佛言。汝起慚愧心。善哉善哉。一比丘白佛。何等比丘能受供養。佛言。若在比丘數修僧業得僧利者。是人能受供養。四果四向是僧數。三十七品是僧業。四果是僧利。比丘重白佛。若發大乘心者復云何。佛言。若發大乘心。求一切智。不墮數不修業不得利。能受供養。比丘驚問。云何是人能受供養。佛言。是人受衣用敷。大地。受博食。若須彌山。亦能畢報施。主之恩。當知小乘之極果不及大乘之初。初。又如來密藏經說。若人父為緣覺。而害盜三寶物。母為羅漢。而污亂求法者。五逆初業之瞋。奪持戒人物之貪。邊見之癡。是為十惡惡者。若能知如來說。因緣法。無人衆生壽命。無生無滅無染。無著本性清淨。又於一切法知本性清淨。解知信入者。我不說是人趣向地獄及諸惡道果。何以故。法無積聚。法無集惱。一切法不生不住。因緣和合而得。生起已還滅。若心生已滅。一切結使亦生已滅。如是解無犯處。若有犯有住無有是處。如百年闍室。若然燈時。闍不可言我是室主。住此久而不肯去。燈若生闍即滅。其義亦如是。此經具指前四菩提心。若知如來說。因緣法。即指初菩提心。若無生無滅。指第二菩提心。若本性清淨。指第三菩提心。若於一切法

知本性清淨。指第四菩提心。初菩提心已能除重重十惡。況第二第三第四菩提心耶。行者聞此勝妙功德。當自慶幸。如闍處伊蘭。得光明栴檀。問。因緣語通。何意初觀獨當其名。答。以最初當名耳。又因緣事相初觀為便。若言生滅者。即別後三例有通別。而從別受名耳。○約六即顯。是者為初心。是後心是答。如論焦炷。非初不離初。非後不離後。若智信具足。聞一念即是。信故不謗。智故不懼。初後皆是。若無信高推聖境。非已智分。若無智起。增上慢謂已均佛。初後俱非。為此事故。須知六即。謂理即。名字即。觀行即。相似即。分真即。究竟即。此六即者。始凡終聖。始凡故除疑法。終聖故除慢大云云。理即者。一念心即如來藏理。如故即空藏故。即假理故。即中。三智一心。中具不可思議。如上說。三諦一諦非三非一。一色一香。一切法。一切心亦復如是。是名理即。是菩提心。亦是理即止觀。即寂名止。即照名觀。名字即者。理雖即是日用不知。以未聞三諦全不識佛法。如牛羊眼不解方隅。或從知識。或從經卷。聞上所說一實菩提。於名字中。通達解了。知一切法皆是佛法。是為名字即菩提。亦是名字止觀。若未聞時處處馳求。既得聞已。攀覓心息名止。但信法性。不信其諸名為觀。觀行即是者。若但聞名口說。如蟲食木偶得成字。是蟲不知。是字非字。既不通達。寧是菩提。必須心觀明了。理慧相應。所行如所言。所言如

所行。華首云。言說多不行。我不以言說。但心行菩提。此心口相應是觀行菩提。釋論四句評聞慧具足。如眼得日照了無僻。觀行亦如是。雖未契理。觀心不息。如首楞嚴中射的喻。是名觀行菩提。亦名觀行止觀。恒作此想。名觀。餘想息名止云云。相似即是菩提者。以其逾觀逾明。逾止逾寂。如勤射隣的名相似觀慧。一切世間治生產業。不違背所有思想籌量。皆是先佛經中所說。如六根清淨中說。圓伏無明名止。似中道慧名觀云云。分真即者。因相似觀力入。銅輪位。初破無明。見佛性。開寶藏。顯真如名發心住。乃至等覺。無明微薄。智慧轉著。如從初日至十四日。月光垂圓。開垂盡。若人應以佛身得度者。即八相成道。應以九法界身得度者。以普門示現。如經廣說。是名分真菩提。亦名分真止觀。分真智斷。究竟即菩提者。等覺一轉入。於妙覺。智光圓滿。不復可增。名菩提果。大涅槃斷更無可斷。名果。等覺不通。唯佛能通。過茶無道可說。故名究竟菩提。亦名究竟止觀。總以譬譬之。譬如貧人家有寶藏。而無知者。知識示之。即得知也。耘除草穢。而掘出之。漸漸得近。近已。藏開盡取用之。合六喻可解云云。問。釋論五菩提意。云何。答。論豎判別位。今豎判圓位。會之發心對名字。伏心對觀行。明心對相似。出到對分真。無上對究竟。又用彼名名圓位。發心是十住。伏心是十行。問。住已斷。行云何伏。答。此用真道伏。例如小

①主二生②* ③初二心④ ⑤入二人⑥ ⑦(爲)十後⑧ ⑨(具)十一⑩ ⑪[首]一⑫ ⑬真十(即)⑭ ⑮於二于⑯