

论地藏经是佛对在 家弟子的遗教

(免费赠阅)



A0572848

94
97

深圳佛堂 三宝弟子 敬印
佛门信徒

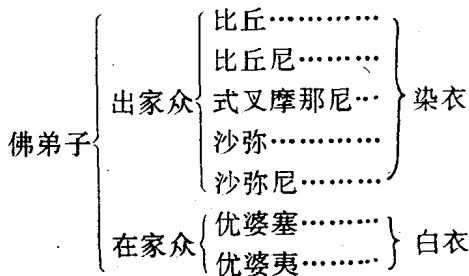
新平報

论地藏经是佛对在家弟子的遗教

乐清朱镜宙

第一章 序 说

余读佛遗教经，至“是时中夜，寂然无声，与诸弟子，略说法要。”“此是我最后之所教诲。”彷彿灵山最后一会，如在目前，不觉泫然欲涕！继思遗教二字，以今日术语来解释，就是遗嘱。佛弟子本来有七众；就这七众中，可归纳为出家众与在家众二大类别：



出家众仅是佛弟子的一部分。就事实言，在家弟子，当然要比出家弟子更多了。那末，佛既为出家弟子，说了一部遗教经，作为他老人家的遗嘱。为什么对于多数在家弟子，并无一字遗言？这是我一直怀疑着，未能得到确实的解答。

这些年来，我对于地藏菩萨本愿经，兴趣特别浓厚。每年自夏历七月一日至三十日，必日课地藏经一部；间复虔持菩萨圣号数千声，年以为常，这也许是我过去生中，对于地藏经，有

著深厚因缘所致。还记得当周宣德居士与南亭老法师主持广播弘法的时候，我应南师之嘱，以“地藏经与在家佛弟子的关系”为题，写了一篇广播文字，开场白就有几句话：这部经（地藏经）对于居家学佛的弟子们，需要最为殷切。因经中对于人生每一不同的生活方式，皆有一合情合理切实可行的方案。只要照著这方案去做，那么，三恶道之门永闭，地狱自然会空，地藏菩萨也可早日毕愿，不必再待弥勒降生了。”这是我初期研究地藏经的一些了解。

三年以前，我应南普陀佛学院之邀，开讲八大人觉经；因为这部经很薄，所以通常将佛遗教经、四十二章经、八大人觉经，合订一本。

当我讲八大人觉经时，常引用遗教经、四十二章经的文字，以资互证。因此，更引起我对于遗教经广泛的注意。同时也是我对于地藏经，作进一步研究的开始。

第二章 嘱 累

于是，我发现地藏菩萨本愿经，是一部佛对在家弟子所说的遗教。等于佛对出家弟子比丘所说的遗教经，具有同样重要性。但因经文中没有明白指出，一般人也就忽略过去了。其实“依地藏本愿经一事修行”，是金口于忉利天宫，当百千万亿诸佛菩萨天龙八部之前，公开所亲宣的。这，不是遗教是什么？至于世尊对地藏菩萨所付嘱的话，一再而三，更为详尽；兹引数节，以资互证：

分身集会品：

“尔时世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界，诸分身地藏菩萨摩诃萨顶，而作

是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在；吾亦分身千百亿，广设方便；或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就；或有暗钝，久化方归；或有业重，不生敬仰；如是等辈众生，各各差别，分身度脱；或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原，河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度；非但佛身，独现其前。汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣，受大苦时，汝当忆吾在忉利天宫，殷勤付嘱，令娑婆世界，至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。”

嘱累人天品：

“尔时世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：地藏！地藏！汝之神力，不可思议！汝之慈悲，不可思议！汝之智慧，不可思议！汝之辩才，不可思议！正使十方诸佛，赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽。地藏！地藏！记吾今日，在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间，及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多；纵发善心，须臾即退；若遇恶缘，念念增长；以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性，而度脱之。地藏！吾今殷勤，以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人，及善男子善女人，于佛法中，种少善根，一毛一尘，一沙一，汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。复次，地藏！未来世中，若于若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生，若能念得一佛名，一菩萨名，一句一偈大乘经典，是

诸众生，汝以神力，方便救拔，于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。尔时世尊而说偈言：

现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝；以大神通方便度勿令堕在诸恶趣。”

我们读了“地藏！地藏！记吾今日在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨天龙八部大会之中，再以人天诸众生等未出三世在火宅中者，付嘱于汝，无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期”。这一段经文以后，觉与佛遗教经中“一切世间动不动法，皆是败坏不安之相，此是我最后之所教诲”。一样的情文恳至，声泪俱下。无怪弘一大师，听经至此，不禁悲从中来，在法会上，竟号淘大哭起来。“十万如来，怜念众生，如母忆子。”于此益信。

第三章 比丘与菩萨的不同处

或问：佛法僧世称三宝，比丘僧是世尊法统的直接继承者；世尊何以不将未来众生，付嘱直接继承法统的比丘僧，而付嘱地藏菩萨？欲解答这问题，必先明 比丘与菩萨的不同之点：

一、基于生死涅槃思想上的不同 比丘因怖生死苦，欣涅槃乐，是以辞亲割爱，离欲出家，勤修戒定慧，息灭贪 痴，期于现身得证，梵行已立，不受后有。菩萨视生死如游观，涅槃等空花，既无生死可入，也无涅槃可证。盖一则我法已空，一则法执犹在故。

一、基于戒相的不同 传世尊衣钵，而为人天师表，受人天供食礼拜者，惟有比丘僧，见僧如见佛，供僧如供佛，礼僧如

礼佛，以比丘僧法相，与佛无异故。是以三千威仪，八万细行，实为比丘僧所应念兹在兹者。良非如此，不足当人天师表，垂世示范故。非如此，不堪受人天供食礼敬，信施难消故。若在菩萨，本在凡俗，珠冠缨珞，示有室家，与比丘僧截然不同。这在大方广大宝篋经卷下，有一段可资发噱的故事，是大迦叶尊者亲语舍利弗尊者的。其开场白如下：

“世尊在舍卫国给孤穷精舍夏坐三月，时大迦叶尊者，不见文殊师利若如来前，若众僧中，若于食时，若说戒日，若僧行次，都不见之。过三月已，临自恣时，乃见其面。迦叶问言：文殊师利！何处夏坐？即答我言：大德，迦叶！我住在是舍卫大城波斯匿王后宫一月，复一月住童子学堂，复一月住诸淫女舍。我闻是已，心甚不悦，即作是念：云何当共是不净人而作自恣？我即出堂，便击毬椎，欲搯文殊师利。”

后来因文殊师利，同时化了许许多多的文殊师利，把大迦叶吓呆了！他想：那么多的文殊师利。究竟谁是真？谁是假？要从谁搯起？万一搯了一个，又化现一个，那就永远搯不尽，岂非成为笑话？算了罢！于是这场滑稽闹剧，也就从此闭幕。从这段记载里，我们可得一个启示：比丘与菩萨，因法相的不同，对于戒行的开遮方面，显然也有分别。后宫是妃嫔所居之地，淫舍是妓女窟，童子学堂，也是闹杂之处，穿了和尚衣，自然不能到那种地方去乱闯。而在家菩萨，就无所谓了。

一、基于教相的不同 佛在遗教经里，除以持戒及四谛法，反复告诫诸比丘外，还有下列的遮止：持净戒者，不得贩卖贸易，安置田宅，畜养人民奴婢畜生。一切种植及诸财宝，皆当远离，如避火坑。不得斩伐草木，垦土掘地。合和汤药，占相吉凶，仰观星宿，推步盈虚，历数计算，皆所不应。节身时食，清淨

自活。不得参预世事，通致使命。咒术仙药，结好买人，亲厚嫌慢，皆不应作。……”

上述的种种，在比丘，皆言“不得”。语极决绝，绝无通融余地。若就在家菩萨言，无一不是正当活动。故地藏经中，并无半语及此。

一、基于愿心的不同 比丘以解脱为其终极目的，故其最初发心，即以个己为对象，速求自了，不问苍生。菩萨以度生为其终极目的，故其最初发心，即以法界为对象，有一众生未得度，菩萨誓不入涅槃因此，比丘与菩萨的修习方法，也就彼此大异。大方广大宝箴经卷上云：

“佛言须菩提：汝今能知法界性耶？须菩提言：世尊若离法界有馀法者，可知法界，能知法界。佛语须菩提：无有一法离于法界，谁知法界？时须菩提默然不答。尔时文殊师利语须菩提：大德！汝今何故不答如来？须菩提言：以我本不发阿耨多罗三藐三菩提心故。何以故？我本不修习无尽无碍辩故。如是无尽无碍辩者，是菩萨有。有碍有尽，是声闻有。”

阿耨多罗三藐三菩提心，就是成佛心。菩萨如欲成佛，必须三大阿僧祇劫，广度众生，方得圆满。然因众生根器不同，菩萨更须先修习无尽无碍辩才，始能适应众生根器。而在声闻比丘，自重于度他，自无此必要。可见愿心不同，其所修习亦异矣。

一、基于名实广狭的不同 凡是比丘，必须剃除须发，辞亲出家，服三法衣，受具足戒。菩萨不然，只要能发大心，不问外道异类，均可称为菩萨。例如：

婆罗门女，外道也；无毒鬼王，以菩萨称之。（地藏经忉利天宫神通品，无垢施女，优婆夷也；世尊称为无垢施菩萨，授记

成佛，码无垢光相王如来。（大宝积经卷一百）大萨遮尼乾子，外道也；世尊授记，当成阿耨多罗三藐三菩提，佛名实慧幢王。（大萨遮尼乾子授记经）遮罗迦利婆罗闍迦众，亦外道也；世尊授记，于星宿劫，皆得作佛，同号普闻高名称佛。（大宝积经七二）主命鬼王，异类也；世尊授记，却后过一百七十劫，当得成佛，号无相如来。（地藏经阎罗王众赞叹品）他如龙王、龙女、阿修罗王、迦楼罗王、鸠盘余、乾闥婆、夜叉、紧那罗王、以及四天王天，三十三天，一直至净居天等，或为鬼神身，或为畜类身，或为诸天身，皆蒙世尊授记作佛。（大宝积经卷六二至七二）而以上授记诸品，大宝积经都称为菩萨见实会，则其统为菩萨可知。

本来菩萨二字，是梵语菩萨萨埵的简称。菩提义译是觉。萨埵义译有情。大智度论释：

菩提是自行，萨 是化他，自修佛道，又用化他，故名菩萨。又称大士。四教仪集解卷上：大士者：大，非小也；士，事也；运心广大，能建佛事，故云大士。这已说明了菩萨的特征。而世尊不将众生付嘱直接继却法统的比丘，而付嘱菩萨，也可得一解答了。

世尊设教，类皆因材施教，不强人所难。而佛法的度生，又广及胎、卵、湿、化。凡是有生之属，不问有足无足，天空海底，粪蛆蚊蚋，下至一微生物，皆在应度之列。至于歌台舞榭，淫窟博场，屠坊酒肆，更不必言。若逢这种场合，虽有大心比丘，然为戒相所格，自然无法出入。而在菩萨，则无此禁忌。因此，世尊在灵山会上，曾与菩萨为法王子，能荷担如来家业，而斥声闻比丘为“焦芽败种”。法王子的任务，是要去冲锋陷阵，出生入死，保护法城，救度众生的。是以贬小褒大，乃大乘佛法自然

应有的结论。同时也是大乘佛法的特色。

第四章 菩萨初发心，胜过二乘

世尊既贬斥声闻，褒扬菩萨，则比丘自比丘，菩萨自菩萨可知。然则世尊弟子中，究竟谁是菩萨？试就前面所列的世尊弟子中，有出家五众与在家二众；菩萨既不属于出家众上首的比丘，自然要落到在家众的弟子身上了。

但吾国比丘，均兼受菩萨戒的，当然也可称为菩萨。而在在家弟子，虽可封佛像前自受菩萨戒，然习惯上仍多受自比丘僧。有过“内秘菩萨行，外现声闻相”。自来仍为吾国出家大德们所共严格遵守。盖比丘以庄严戒相作道场，与菩萨以方便度作道场者不同。故菩萨十波罗蜜中，第七就是方便波罗蜜。若在比丘，五，就是五。十，就是十。三千威仪，八万细行中，虽也有开有遮，然皆依律而行，无所谓方便也。

菩萨与比丘的不同处，在僧史略卷下，说得更为详细：

“后周太武皇帝，废释道二教。建德三年，诏择释道有名德者，别立道观，改形服为学士。帝赐小道安牙笏，位以朝列，不就。寻武帝崩。天元宣帝立，意欲渐兴佛教，未便除先帝之制。大象元年，勅曰：太武皇帝，为嫌浊秽，废而不立。朕简耆旧学业僧二百二十人，勿剪发毁形，于东西二京陟岵寺，为国行道，所资公给。时有高僧智藏，姓荀氏，建德二年，隐终南紫峰阁。至宣帝时，出谒，勅令长发，为菩萨僧；作陟岵寺主。大象二年，隋文作相，藏谒之，因得落发。又，释彦琮不愿为通道观学士，以其菩萨僧须戴花冠，衣璎珞，像菩萨相，高僧恶作此形，非佛制也。”

这，说明了菩萨比丘，是要蓄长发，戴花冠，被璎珞，全是在家之相。所以当时大德比丘如小道安、智藏、彦琮辈，皆以为

恶，而不肯为。而在经教裏，如观无量寿佛经说：观世音菩萨，顶上楞伽摩尼宝以为天冠。八十亿微妙光明以为璎珞。普门品说：无尽意菩萨，解颈众宝珠璎珞，价值百千两金，供养观世音菩萨。宝冠璎珞，皆足为菩萨在家相一大证明。至于吾国出家众，虽兼受菩萨戒，然仍剃除须发，服三法衣，保持比丘法相，无宝冠璎珞之饰，即所谓“内秘菩萨行，外现声闻相”者是。

菩萨既属于在家弟子，而世尊在家弟子中，本有二众，是否皆可称为菩萨？原夫菩萨本有地上与地前之分。地上菩萨，自初地至十地，皆称法身菩萨。而地前菩萨，则为凡夫菩萨的总称。系指能发大心的凡夫，虽未登地，而其发心广大，不为个己功名富贵，或子孙福禄，而时能为法界一切有情，求证菩提，像这样发心的在家弟子，始可称为菩萨。世尊尝言：菩萨初发心，即成正觉。发心就是发愿，这说明了菩萨发心的重要性。菩萨发愿，上度下化，终必得证菩提，过去诸佛为菩萨时如是，现在诸佛为菩萨如是，未来诸佛为菩萨时也如是；十方三世一切诸佛，为菩萨时，皆无不如是。是以大智度论卷七十八云：

“发心菩萨有二种，一者，行诸波罗蜜等菩萨道。二者，但密发心。此中说行菩萨道者，是人虽事未成就，能胜一切众生；何况成就。如歌罗频伽鸟，虽在壳中，未发声，已能胜诸鸟；何况成就。菩萨亦如是，虽未成佛，行菩萨道，说诸法宝相音声，破诸外道，及魔民戏论；何况成佛。有人言：若有能一发心，言我当作佛，灭一切众生苦，虽未断烦恼，未行难事，以心口业重故，胜于一切众生。一切众生，皆自求乐，自为身故，爱其所亲。阿罗汉、辟支佛，虽不贪世乐，自为灭苦故，求涅槃乐，不能为众生。菩萨心生口言，是故胜。譬如一六神通阿罗汉，将一沙弥，令负衣钵，循路而行。沙弥思维：我当以何乘为入涅槃？即发心：佛世尊，最上最妙，我当以佛乘入涅槃。师知其念，即取衣钵自担，推沙弥在前行。沙弥覆复思维：佛道甚难，久住生死，受无量苦，且以小乘，早入涅槃。师复以衣钵囊还与沙弥令

担，语在后行。如是至三。沙弥白师：师年老耆，状如小儿戏；方始令我在前，已复令我在后，何其太速？师答：汝初念发心作佛，是心贵重，则住我师道中。如是人，诸辟支佛尚应供养，何况阿罗汉？以是故，推汝在前。汝心还悔，欲取小乘，而未便得，去我悬远，是故令汝在后。沙弥闻已惊悟，我师能知我心，我一发意，已胜阿罗汉，何况成就。即自坚固，住大乘法。”

又引“摩诃衍论云：或有人如是言：其有发大乘心者，虽复在弊恶小人中，犹胜二乘得解脱者。”

小乘、二乘，皆指声闻比丘说的。菩萨一发心，即超过小乘、二乘，则菩萨之非声闻比丘，更为明显。

第五章 为什么独将众生付嘱地藏菩萨

菩萨与比丘的不同处，已略说如上。然当世尊住世时，法将如云，为什么独将众生，付嘱地藏菩萨？这在地神护法品，也有说明：

“尔时坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来瞻视顶礼无量菩萨摩阿萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩阿萨，于诸菩萨，誓愿深重。世尊！是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。”

地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。可知此菩萨愿力的弘大坚固，有非一般菩萨所能及。试观分身集会品云：

“尔时百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说，无量阿僧祇世界所有地狱处，分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。以如来神力故，各以方面与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿

那由他数，共持香华，来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是诸众等，久远劫来，流浪生死，六道受苦，暂无休息？以地藏菩萨广大慈悲深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。尔时，世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说，无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩訶萨顶而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在，吾亦分身千百亿，广设方便，或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就；或有暗钝，久化方归；或有业重，不生敬仰；如是等辈众生，各各差别，分身度脱；或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原，河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身而以化度；非但佛身独现其前。汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣，受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫，殷勤付嘱，令娑婆世界，至尔勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。”

“尔时诸世界分身地藏菩萨，共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界；每一世界，化百千万亿身；每一身，度百千万亿人；令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一涕，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众全为虑！尔时佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜。汝能成就久远劫来，发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。”

地藏菩萨，于百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界所有地狱处，均去分身化度。而且于每一世

界，化百千万亿身，每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。像这样的辛苦工作，非地藏菩萨历劫所发坚固誓愿，实在没有人可以当此！世尊以未来众生付嘱之，自非无因。

第六章 依经修行略说

地藏经对于人生生活活动的指示，祇可适用于在家弟子；与佛遗教经中所指示的生活方式，祇能适用于出家弟子比丘者，其义正同。此亦虽为本经为在家弟子遗教的一大证据。地神护法品云：

“若未来世中，有善男子，善女人，供养菩萨，及转读是经，但依地藏本愿经一事修行者，汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐；以是之故，得大拥护。”

依地藏本愿经一事修行，是本经的主眼。世尊殷殷付嘱地神，以“依地藏本愿经一事修行者，汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。”此与遗教经：“汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉，如闇遇明；如贫得宝；当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。”爱护之殷，完全没有两样。至于修行方法，经中所载，自养生送死，居家出游，以及消灾净业，戒杀布施等等，悉皆详备无遗。在家弟子，祇要心体力行，自可应用无穷。不仅得免三恶道报，还可“出离苦海，证涅槃乐。”

惟是世尊说法，率皆随问随答。因之，有同一问题，往往前后散见。今欲将其归纳一起，自不免有割裂经文之嫌。关于这

一点，我会构思累日，欲加避免，无如限于智慧，未有善法，每一念及，惶悚莫名！兹将依经修行各事，胪述于后：

第一节 发大誓愿

地藏经的宗趣所在，是教在家弟子，要如何能发广大誓愿。所以，我们如果要依经修行的话，第一件大事，必须要学地藏菩萨发大誓愿，然后方能与菩萨行相应。经中会数举地藏菩萨历劫所发誓愿事相，可做我们在家弟子的一个最好榜样。如：忉利天宫神通品：

“文殊师利！是地藏菩萨摩訶萨，于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰：师子奋迅具足万行如来。时长者子，见佛相好，千福庄严，因问彼佛，作何行愿而得此相？时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。文殊师利！时长者子，因发愿言：我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道。以是于彼佛前，立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨。”

“又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰：觉华定自在王如来。彼佛寿命，四百千万亿阿僧祇劫。像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常经三宝。是时圣女，广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信，不久命终，魂神堕在无间地狱。时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，又诸供具，于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女，瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智；若在世时，我母死后，倘来问佛，必知处所。时婆罗门女，垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀！我今示汝母之去处。

婆罗门女，合掌向空，而白空曰：是何神德？宽我忧虑。我自失母以来，昼夜忆恋，无处可问，知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来是。见汝忆母，倍于常情众生之分，故来告示。婆罗门女，闻此声已，举身自扑，肢节皆损，左右扶持，良久方苏。而白空曰：愿佛慈愍，速说我母生界；我今身心，将死不久。时觉华定自在王如来，告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。时婆罗门女，寻礼佛已，即归其舍，以忆母故，端坐念觉华定自在王如来，经一日一夜，忽见自身，到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人，百千万数，出没海中，被诸恶兽，争取食啖。又见夜叉，其形各异：或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑，驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女，以念佛力故，自然无惧。有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉！菩萨，何缘来此？时婆罗门女，问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。圣女问曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人，及以恶兽？无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死亡者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难；生时又无善因；当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者，具有十八。次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。圣女又问大鬼王曰：我死母来未久，不知魂神当至何处？鬼王问圣女曰：菩萨之母，在生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬；死虽日浅，未知生处？无毒问曰：菩萨之母，姓

氏何等？圣女答曰：我父我母，俱婆罗门种。父号尸罗善现。母号悦帝利。无毒合掌启菩萨曰：原圣者却返本处，无至忧忆悲恋！悦帝利罪女生天以来，经今三日，云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺；非唯菩萨之母，得脱地狱，应是无间罪人、此日悉得受乐，俱往生处。鬼王言毕，合掌而退。婆罗门女，寻如梦归，悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪若苦众生，广设方便。使令解脱。佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。”

阎浮众生业感品：

“乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛，号一切智成就如来，应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便：一王发愿，早成佛道，当度是辈，令使无余。一王发愿，若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。”

“复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寺寿命四十劫。像法之中，有一罗汉，福度众生，因次教化，遇一女人，字曰光目，设食供养。罗汉问之：欲愿何等？光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母，生处何趣？罗汉愍之，为入定观，见光目女母，坠在恶趣，受极大苦。罗汉向光目言：汝母在世，作何行业？今在恶趣，受极大苦。光目答言：我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？罗汉愍之，为作方便，劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼画形像，存亡获报。光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之；

复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：汝母不久，当生汝家，才觉饥寒，即当言说。其后家内，婢生一子，未满三日，而乃言说，稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累坠大地狱，蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。光目闻说，知母无疑，哽咽悲啼，而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，坠于恶道？婢子答言：以杀害毁骂二业受报；若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说，百千岁中，猝白难竟。光目闻已，啼泪号泣，而白空界：愿我之母，永脱地狱，毕十三岁，更无重罪，及历恶道。十方诸佛，慈哀愍我！听我为母所发广大誓愿：若得我母，永离三途，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者；愿我自今后，对清静莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱及三恶道诸受苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣畜生饿鬼等；如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。发誓愿已，具闻清静莲华目如来而告之曰：光目！汝大慈愍，善能为母发如是太愿。吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫；后成佛果，广度人天，数如恒河沙。佛告定自在王：尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。”

以上四个广大的誓愿故事，皆是地藏菩萨在家一为长者子时，一为国王时，为一切法界众生而发。另二，则为优婆夷时，为救度其母而发。古德因此，有判本经为佛门教孝宝典，与儒家孝经，同具重要性。世尊在父母恩难报经裏说：“右肩负父，左肩负母，经历千年，更使便利背上，此子犹不足报父母恩。”父母恩重如是，做为一个在家佛弟子的，孝养父母，是第一件大事。父母在时，和颜悦色，养志养口体；父母既亡，发愿