

宗教问题探索

2011~2012 年文集

上海市宗教学会 上海社会科学院宗教研究所 编

晏可佳 葛 壮·主编



上海社会科学院出版社

宗教问题探索

2011~2012 年文集

上海市宗教学会 上海社会科学院宗教研究所 编

晏可佳 葛 壮·主编



上海社会科学院出版社

图书在版编目(CIP)数据

宗教问题探索: 2011~2012 年文集/晏可佳, 葛壮
主编. —上海: 上海社会科学院出版社, 2013
ISBN 978 - 7 - 5520 - 0400 - 7

I. ①宗… II. ①晏… ②葛… III. ①宗教—文集
IV. ①B9 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 209008 号

宗教问题探索 2011—2012 年文集

主 编: 晏可佳 葛 壮

责任编辑: 徐 侗

封面设计: 闵 敏

出版发行: 上海社会科学院出版社

上海淮海中路 622 弄 7 号 电话 63875741 邮编 200020

<http://www.sassp.org.cn> E-mail: sassp@sass.org.cn

经 销: 新华书店

印 刷: 上海华教印务有限公司

排 版: 南京展望文化发展有限公司

开 本: 710×1010 毫米 1/16 开

印 张: 17.5

插 页: 2

字 数: 286 千字

版 次: 2013 年 10 月第 1 版 2013 年 10 月第 1 次印刷

ISBN 978 - 7 - 5520 - 0400 - 7/B · 089

定价: 40.00 元

版权所有 翻印必究

序：解放思想、与时俱进，推进我国 宗教研究的发展

奉献在各位读者面前的是本学会 2011—2012 年文集。虽然是 2013 年问世，但主要集中了两年间会员在各自研究领域里的若干成果；论文内容看似有些“凌乱”，却从整体上反映了宗教研究的前沿的取向和思考，以及学者研究兴趣的多样化；未见得百家争鸣，却是百花齐放。

文集是 1982 年发行第一辑，整个 80 年代每年一辑，连发七辑，至 1988 年，90 年代每两年一辑，2001 年起，由内部印刷转为公开发行，仍是双年刊，共出版五辑，总共发行和出版 16 辑。忽然想到，《宗教问题探索》文集的刊行，原来和我国宗教信仰自由政策的恢复和落实的纲领性文件 19 号文件的发表同年。可以想见，当年老一辈学者的学术的时代感和使命感有多么地强烈。在改革开放进入深水区，经济、社会和文化多元发展，有时面临各种严峻挑战的今天，如何切实领会 19 号文件的精髓，解放思想，与时俱进，积极推动宗教研究的发展，仍然是一篇需要我们深入思考和精心谋篇的大文章。

19 号文件把握住了时代的脉搏，与时俱进，在当时不仅代表了党和政府对我国宗教问题在思想认识上的重大推进、在政策上的重大转变，而且对于学术界解放思想，实事求是地开展宗教的理论与实际问题的研究也产生了极大的促进作用。文件明确提出：“建设一支用马克思主义武装起来的宗教理论研究工作队伍，努力办好用马克思主义研究宗教问题的研究机构和大学的有关专业，是党的理论队伍建设的一个不可缺少的重要方面。”应该说，我国宗教研究三十年所走过的历程，总体上是同文件精神相一致的。从机构设置、学术梯队、人才培养等“硬件”方面，以及一年胜过一年的大量的研究成果来看，我国宗教研究的基本框架无疑已经基本形成。

同时,19号文件梳理了新中国成立三十年来宗教问题的有关论述,形成了关于我国社会主义时期宗教问题的完整的话语系统。这种话语体系是在对三十年来宗教工作深刻反思的基础上形成的,是一种真正意义的思想解放,它极大地激发了学术界开展宗教研究的理论热情。

正如一些学者敏锐地感受到的那样,19号文件并没有提“宗教是人民的鸦片”,这实际上是否认了“鸦片论”。鸦片论的影响在当时社会上十分广泛,在学术界也被部分学者奉为圭臬。在这样的历史条件下,文件不提鸦片论,极大地开拓了学术探索与争鸣的空间,并引爆了之后持续十余年的宗教是否是人民的鸦片的争论。文件中类似的思想闪光点不少,至今仍令人寻味。比如“五性”说,作为宗教的社会属性的概括,文件特别强调其中的长期性,号召“全党同志务必要有足够的清醒的认识”,从根本上否定了用行政命令的手段消除宗教的思想和做法。可见,19号文件的基本精神在于反对当时在宗教问题上普遍存在的教条主义和“左”倾思想。

思想的解放带来宗教研究理论的创新。一是观点创新,比如宗教与社会主义社会相协调的理论。就在文件发表的同一年,在制定社会科学研究“六五”规划时,胡乔木提出了“宗教与社会主义社会相协调”的问题。上海社会科学院宗教研究所为此承担并且完成重点项目“中国社会主义时期的宗教问题”,首次全面系统论述了宗教与社会主义社会相协调的理论,在海内外引起重大反响。该项目对当时学术界关注的一些重要的理论问题,以及社会上出现的种种新现象新问题,例如宗教热、青年人信教等开展深入研讨,分析和解释了人们对宗教问题的疑惑和不安。二是理论转型。19号文件强调,宗教问题并不是意识形态之争,应避免“有神”与“无神”之争:“在现阶段,信教群众与不信教群众在思想信仰上的这种差异,是比较次要的差异,如果片面强调这种差异,甚至把它提到首要地位……那就只能增加信教群众和不信教群众之间的隔阂,并且刺激和加剧宗教狂热,给社会主义事业带来严重的恶果。”宗教不再被单纯当作“精神世界”领域里的“思想问题”,而是某种值得研究的社会现象和社会实体。三是方法创新。文件极大地推动了宗教研究的话语转换,拓宽了宗教研究的领域。宗教研究由最初的历史和哲学等传统人文学科走向了更为广阔的社会科学领域,并带来了方法上的创新。比如,宗教社会学异军突起,实证研究、经验研究蔚然成风。

19号文件对于当前的宗教研究仍然具有重要的指导意义。今天我们重读19号文件,重温并且牢记它的历史贡献,就是要坚持文件所体现的解放思想、与

时俱进的精神,把宗教研究引向新的高度,引导宗教更健康地发展,使宗教能够贡献于我们社会的和谐、心灵的和谐以及自然的和谐。

宗教研究应当体现如下原则:理论高度、问题意识、政策导向、学术立场以及世界眼光。所谓“理论高度”,就是要坚持马克思主义的基本原则,坚持实事求是、理论联系实际的工作作风和科研态度,反对脱离实际的“左”倾观点和迷信书本的教条主义。“问题意识”,就是以现实社会中的新问题新情况为研究对象,形成一整套成系统的话语和方法,推动宗教学的学科建设,丰富和发展马克思主义宗教观。“政策导向”,就是要具有全局意识,充分掌握情况,加强研判,建言献策,积极参与并且推动宗教法制和公共政策的体系建设。“学术立场”,就是坚持学术独立的精神,在学言学,秉持知识分子的操守,不为眼前形形色色的诱惑所绑架。“世界眼光”,就是在全球化背景下,把当代宗教问题放在一个开放的、互动的、对话的国际性学术平台上加以认识和思考,在一些具有普遍意义的问题上,在一些人们共同关心的问题上,与海外的学术界和宗教界积极开展建设性的对话与交流,加深理解,谋求共识。

晏可佳 葛 壮

目 录

C
O
N
T
E
N
T
S

序：解放思想、与时俱进，推进我国宗教研究的发展 / 晏可佳 葛 壮 / 1

试论道教的济世伦理在和谐社会建设中的积极作用 / 丁常云 / 1

略论当代中国道教与青年的关系 / 钟国发 / 14

“国家在场”与都市庙会的转型——以浦东圣堂“三月半庙会”

为例 / 黄景春 张开华 / 25

民国时期上海地区的迎神赛会及其冲突 / 郁喆隽 / 34

百年上海全真道及其当代使命 / 张振国 / 52

道教修炼的目标、方法与原理 / 张 湛 / 62

《史记·老子传》问题探讨 / 王振川 / 70

佛教禅法养生“三段论” / 刘元春 / 82

欧阳渐与支那内学院的创办 / 罗 璋 / 94

覃寿公的《哲学新因明论》 / 姚南强 / 104

佛教慈善事业现代化转型实证分析——以上海玉佛寺为例 / 朱良镛 / 111

近现代上海伊斯兰教的发展概述 / 葛 壮 / 120

解析宗教文化视野中穆斯林移民与法国社会的关系——以

“巴黎骚乱”为例 / 王建平 俞 庆 / 136

践行之路心中之光——关于上海伊协成立五十周年的

- 断想 / 金宏伟 / 148
- 走近伊斯兰拱北、麻扎——中国伊斯兰文化寻访 / 张志诚 / 158
- 基督教伦理与道德建设 / 曹圣洁 / 170
- 山达基教会：基本特征及其生存处境 / 黄海波 / 175
- 生命激越的符号——基督教信仰的“文化叙事” / 梅康钧 / 188
- 《圣经》英译本源流综述 / 王新生 / 201
- 民国基督教史的研究现状及其与民国史研究的关系 / 王德硕 陶飞亚 / 215
- 中国耶稣教自立会在河南 / 张 化 / 228
- 燕京大学教育系与民国时期的乡村建设运动研究 / 张永广 / 241
- 价值观混乱时代的“文化自觉”构建 / 邱文平 / 256
- 台湾天帝教的现代性进路及其思考 / 蔡林波 / 264

试论道教的济世伦理在和谐社会建设中的积极作用

丁常云

中华民族自古以来就有“扶危济困、扶助弱小”的优良传统。“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”、“出入相友，守望相助，疾病相扶持”等仁爱思想所构筑的道德伦理在中华民族传统文化中具有十分重要的地位。

道教是中国土生土长的传统宗教，在继承中华民族传统“仁爱思想”的基础上，形成具有道教特色的济世伦理和慈爱思想。所谓“慈心于物”、“愍人之苦”、“救人之穷”，^①“济人之急，救人之危”，^②“仙道贵生，无量度人”^③都明确提出了道教的济世伦理和慈爱思想。在道教神仙信仰体系中，“积善成仙”始终是历代道教徒的理想和追求。葛洪《抱朴子》就明确说道：“非积善阴德，不足以感神明。”^④这就是说，积功累德是道士的立足之基和修仙之本。千百年来，中国道教徒始终践行着这一优良传统，始终以“乐善好施、扶贫济困”为追求目标。这是道教“服务社会，造福人类”的高尚之举，也是当今和谐社会建设的积极因素。本文从道教“慈心于物、众善奉行、无量度人和扶贫帮困”的济世伦理出发，对其在和谐社会建设中的作用作一简要阐述。

一、众善奉行的济世伦理，是和谐社会建设的善行理念

这种理念被历代道教徒所重视，认为人要积善立德，就要多行善功，要修身

① 《抱朴子内篇》卷六，《道藏》第28册，第193页。

② 《太上感应篇》卷三，《道藏》第27册，第22页。

③ 《灵宝无量度人上品妙经》卷一，《道藏》第1册，第5页。

④ 《抱朴子内篇》卷六，《道藏》第28册，第192页。

养性、不为名利物欲所累。于是,道教从自身道德伦理和信仰理念出发,要求学道者当尽社会责任和义务,要入世济世,关心社会弱势群体。要求社会人人向善,人人都做善人。这种众善奉行的济世伦理,是和谐社会建设的一种善行理念。

首先,众善奉行的济世伦理,是一种“劝人为善”的善行理念。道教主张“诸恶莫作,众善奉行”,^①就是要求人们多“行善”,多做好事、善事。所谓“行善”,就是指对于符合社会伦理道德的事要积极倡导,对于违背社会伦理道德的事要坚决制止。道教的善行标准十分明确,如《道德经》说:“天道无亲,常与善人”,^②《太上感应篇》说:“善恶之报,如影随形”,^③都是要求人们从善、行善,从而有利于社会道德素质的提高。道教还明确指出,学道之人必须把行善放在首位。《抱朴子内篇·微旨》称:“欲求长生者,必欲积善立德,慈心于物。”^④《感应篇》也进一步指出:“故吉人语善、视善、行善,一日有三善,三年天必降之福。”^⑤这些都告诉我们,学道必须要行善。《太霄琅书》还专门提出了“十善”思想,所谓“十善”是指:“恤死度生,救疾治病;施惠穷困,割己济物;奉侍师主,营建静舍;书经校定,修斋念道;退身让义,不争功名;宣化愚俗,谏诤解恶;道边立井,植种果林;教化童蒙,劝人作善;施为可法,动静可观;教制可轨,行常使然。”^⑥可见,道教的行善思想是十分明确的。现实社会中,这种行善思想则是一种宝贵的精神财富,它可以启迪人们积极向善,促进社会公平正义,维护社会和谐稳定。

其次,众善奉行的济世伦理,是一种“正心去欲”的善行理念。道教认为,“正其心,修其身”,^⑦“众善奉行”是需要通过“心性”修炼的,只有心正才能行善。《老君内观经》称:“正心者,使不邪也。”全真道创教初期,劝人读《孝经》,“教以孝谨纯一”,其目的就是“明正心诚意,少思寡欲之理”。^⑧《净明忠孝全书》说:“欲治其外,先正其内;欲正其内,先去其欲;无欲而心自正。”^⑨心正则言谈举止无一

① 《太上感应篇》卷三十,《道藏》第27册,第141页。

② 《道德经古本篇》卷下,《道藏》第11册,第489页。

③ 《太上感应篇》卷一,《道藏》第27册,第6页。

④ 《抱朴子内篇》卷六,《道藏》第28册,第193页。

⑤ 《太上感应篇》卷三十,《道藏》第27册,第140页。

⑥ 《洞真太上太霄琅书》卷八,《道藏》第33册,第690页。

⑦ 《净明忠孝全书》序,《道藏》第24册,第621页。

⑧ 刘祖谦:《终南山重阳祖师仙迹记》。

⑨ 《净明忠孝全书》卷二,《道藏》第24册,第634页。

不善。《无上秘要》称：“夫仙者心学，心诚则成仙。”^①《太上大道玉清经》说：“心正则道应，从邪则祸来。”^②《大道论·心行章》也说，“修道即修心也”，“修心即修道也”。^③在这里，道教将“正心”与“行善”结合，将“修心”与“修仙”联系，使其成为道教重要的济世伦理，为历代道教徒所重视。

在强调“修心”的同时，道教还十分重视“去欲”。所谓“无欲”才能心自正。人之本性淳善，因欲望干扰而使人心离善就恶，故去欲方能正心。道教所说的“去欲”，并不是指一点欲望没有，而是要求“少思寡欲”，去除那些不当的和不符合社会道德伦理规范的欲望。老子《道德经》提出“见素抱朴，少思寡欲”，^④认为“五色令人目盲，五音令人耳聋，五味令人口爽，驰骋畋猎，令人心发狂，难得之货，令人行妨”。^⑤这就是说，过多的物欲只能引起人心志的混乱。现代社会中，伴随着市场经济的发展出现了诸多社会问题，特别是个人的道德修养严重滑坡，贪欲则是人类身心不健康的表现，也是一切社会问题的根源所在。比如，贪污腐败、行贿受贿、权钱交易、拜金主义、享乐主义等，所有这些都是来自贪欲，是个人的私心膨胀所带来的后果。所谓“心若清净则万祸不生”，“流浪生死，沉沦恶道，皆由心也”。^⑥这种心生贪欲的“拜金主义、享乐主义”，极大地危害了和谐社会建设。道教“正心去欲”的善行理念，强调对于“心性”的修炼，要求世人“诸恶莫作”，正心而令不邪。这对于抑制当今社会出现的“人心浮躁”和“物欲横流”等现象，具有一定的积极作用。

二、慈心于物的济世伦理，是和谐社会建设的情感纽带

善待万物，慈心于物，这是道教自古以来就有的济世伦理和优良传统。《上清言功章》称：大道可以“济度天人”。^⑦济度就是慈悲万物、普济天下，具有明显

① 《无上秘要》卷四十二，《道藏》第25册，第140页。

② 《太上大道玉清经》卷一，《道藏》第33册，第285页。

③ 《大道论》，《道藏》第22册，第903页。

④ 任法融：《道德经释义》，东方出版社2009年版，第92页。

⑤ 同上，第61页。

⑥ 《太上老君内观经》，《道藏》第11册，第396页。

⑦ 《赤松子章历》卷四，《道藏》第11册，第209页。

的慈悲济世思想。《三天内解经》也称：“真道好生而恶杀。长生者道也，死坏者非道也，死王乃不如生鼠。故圣人教化，使民慈心于众生，生可贵也。”^①这种“使民慈心于众生”的思想，洋溢着道教积极的人世情怀。这种主动关心社会、关爱他人，以慈爱之心善待万物之举，正是和谐社会建设的一种情感纽带。

首先，慈心于物的济世伦理，是人与人之间和谐的情感基础。道教主张慈悲济世、慈心于万物，倡导人间“慈爱”精神，以“慈爱”为人类社会至上之真情。《度人经》提出：“齐同慈爱，异骨成亲。”^②所谓“慈”，就是以慈爱之心对待他人，亦即“推己及人”。《太上感应篇》则提出：“慈者，万善之根本。心若不慈，善何以立。”^③明确指出了“慈”与“善”的关系，要求人类社会有“慈爱”之心，人与人之间要相互尊重、和睦相处。根据这一要求，道教还进一步提出了“人行善道”的“济世”思想。《赤松子中诫经》说“人行善道，天地鬼神赐福助之，增延福寿”；^④还说“善者，善气覆之，福德随之，众邪去之，神灵卫之，人皆敬之，远其祸矣”；^⑤《太上感应篇》也说“善者常福，不善者常祸”；^⑥这就是说，行善之人必有福报，不善之人必有祸患。这种劝人行“善道”的思想，对于倡导社会慈善公益事业是有积极作用的。

在劝善的同时，道教还提出了积极的“济世”思想。《太平经》认为，财物乃天地中和之气，任何人都不能独自占有，应当行仁好施，周穷救急，赐饥者以食，寒者以衣。指出：“天地所以行仁也，以相推通周，足令人不穷。”^⑦这就是说，天地是公正、仁慈的，天地赐民众之财物，使其能够自由自在的生活。财物应该是民众所共有，并非少数人所独占，若是积聚过多财物就是违背天意。当然，对于哪些通过合法手段和自己劳动所得而致富的，还是应该给予积极支持和鼓励。但是，对于聚财过多者，也不应该独自占有，要“行仁好施，周穷救急”，多做社会慈善公益事业。对此，道教也提出了明确要求，如“矜孤恤贫，敬老怜贫”^⑧以及“救人急难”等。要求人们“惜衣食周道路之饥寒”，并且“点夜灯以照行人，造河船以

① 《三天内解经》卷上，《道藏》第28册，第416页。

② 《灵宝无量度人上品妙经》卷一，《道藏》第1册，第2页。

③ 《太上感应篇》卷二，《道藏》第27册，第15页。

④ 《赤松子中诫经》，《道藏》第3册，第447页。

⑤ 同上，第445页。

⑥ 《太上感应篇叙》，《道藏》第27册，第2页。

⑦ 《太平经》卷六十七，《道藏》第24册，第447页。

⑧ 《太上感应篇注》，《藏外道书》第12册，第273页。

济人渡”，^①还要“修数百里崎岖之路，造千万人来往之桥”，乃至舍药材、施茶水等种种善功德行。这些助人为乐、舍己利人的思想，正是人类社会和谐的黏合剂，是人与人之间和谐相处的感情纽带，是当今社会值得提倡的。

道教还认为，以“慈爱”之心，善待众生，就是积功累德。全真龙门派祖师长春真人在目睹“十年兵火万民愁，千万中无一二留”^②的悲惨景象时，毅然万里赴诏，西行大雪山，以“欲罢干戈致太平”^③和“天道好生”^④之言劝导和教化成吉思汗“止杀保民”，并告“以敬天爱民为本”，以道德治理天下，留下了“一言止杀”的千古佳话，受到世人的敬仰。道教的这种“慈爱”之心和“济世”胸怀是值得颂扬的，这其中“慈心于物”的济世精神和情感理念更是难能可贵的。千百年来，道教的这种“济世利人”的优良传统，不仅延续至今，而且还得到发扬光大，成为当代和谐社会建设的积极因素。

其次，慈心于物的济世伦理，是人与自然之间和谐的情感依托。道教注重关爱众生、崇尚自然，要求人类与自然和谐相处。老子《道德经》称：“人法地，地法天，天法道，道法自然。”^⑤这就是说，自然万物皆有道性，是自然的，是不需要任何人为造作的，是道的无为而无不为的特性的体现。要求人们尊重自然、保护自然，一切皆顺应自然而为之。即使道教的神灵对华夏土地上的帝王和民众也不是取代他们的自由意志，而是教化他们以道治国安民、以道生存处世，使得人类社会循天道而行，不断发展进步。这就要求人类善待众生、关爱自然、与自然和谐相处。那么，如何才能做到“善待众生”呢？

一是要重视生命和尊重生命。所谓：“仙道贵生，鬼道贵终。”^⑥学道修仙始终是道教徒的理想和追求。但是，要想长生必须先尊重生命、尊重自然，通过修炼使人与自然融为一体，从而达到“与道和真”的境界。所以，道教认为：人之生命与“道”紧密相连，相辅相成，所谓“生道合一”，才能“长生久视”。《内观经》说：“道不可见，因生而明之；生不可常，用道以守之。若生亡则道废，道废则生亡。生道合一，则长生不死。”^⑦这就是说，人的生命要想长存与世，就必须要有道，要

① 《文昌帝君阴鹭文注》，《藏外道书》第12册，第402页。

② 《长春真人西游记》卷上，《藏外道书》第34册，第483页。

③ 《长春真人西游记》卷下，《藏外道书》第34册，第492页。

④ 同上，第493页。

⑤ 任法融：《道德经释义》，东方出版社2009年版，第113页。

⑥ 《灵宝无量度人上品妙经》卷一，《道藏》第1册，第5页。

⑦ 《太上老君内观经》，《道藏》第11册，第397页。

与道共生。道教倡导万物皆有道性的目的,就是说明人人都有“道性”,人人都可以通过自身修炼而达到长生。在这种思想的指导下,道教徒始终把“贵生”作为追求的目标,所以道教珍惜生命、崇拜生命,既重视个体的生命,又重视群体的生命和自然的生命。

二是要进行道德教化,使人类成为“关爱自然”的典范。道教认为,万物皆有道性,人类是万物之灵,其道性是最为显著的,所以人类更应该成为众生的榜样和社会的楷模。一方面,道教在个人自身修养方面,强调要尊道贵德,惟道是从。故“圣人常善救人”,“常善救物”。^①也就是说,有道的圣人,视物与我同体,视人与己同心。对于道教徒来说,为了求得大道,必须以老子《道德经》的“清静无为”、“少思寡欲”的基本思想为准则,不为名利等外物所累。道教的各种戒律,就是用以规范和约束道教徒言行的条规,是指导道教徒生活和修炼的准则,比较集中地体现了道教的伦理道德思想。戒律的条文虽然很多,内容也十分丰富,但其基本思想都是主张:恬淡无欲,清静淳朴,公正无私,宽厚谨慎,与人为善,体现了道教徒伦理修养的特色。另一方面,道教还通过神灵的降临来进行道德教化,启发和引导世人崇善去恶,使得正道在世间得以畅通而行。如《混元圣记》中记载了太上老君不断降临人间教化帝王和民众的事迹,其中说到“天皇时,老君降世,号通玄天师,一号玄中大法师”,“地皇,老君下降为师,号有古大先生”,“人皇,老君下降为师,号盘古先生”,“太上老君博施济众,与人皇为师”。在黄帝时,“老君降世,居于崆峒山,号广成子”。在少昊时,“老君复降于崆峒,号随应子”。在颛帝时,“老君降于横山,号赤精子”。在帝喾时,“老君降世,居于江滨,号乐图子”。在帝尧时,“老君降世,居姑射山,号务成子”。在帝舜时,“老君降世,居河阳,号尹寿子”,“谈无为之理,讲离合之经”。在夏禹时,“老君降世,居商山,号真行子”,“爱作帝师,谈德行之经,行为国之法”。^②太上老君的不断降世,其根本任务就是对社会进行道德教化。可见,道教的“重生贵命”和“道德教化”思想,正是“慈心于物”的济世伦理的具体体现。这种济世伦理,有利于人与自然和谐相处、共同发展,是人与自然和谐的黏合剂,也是和谐社会建设的一种情感纽带。

① 任法融:《道德经释义》,东方出版社2009年版,第113页。

② 《混元圣记》卷一,《道藏》第17册,第780—785页。

三、无量度人的济世伦理,是和谐社会建设的普世情怀

道教以“仙道贵生,无量度人”为其基本教义思想。近两千年来,在这种教义思想的指导下,历代道教徒皆以自身的行动,和光同尘,真履实践,身体力行这一有益社会和人类的主张,继承和发扬了道教济世伦理的普世精神,为社会的和谐发展、人心的教化提升发挥着积极的作用。道教的这种济世伦理,主要体现在“无量度人”的精神境界之中,成为和谐社会建设的普世伦理。

首先,无量度人的济世伦理,是人类社会崇尚道德的普世美德。中国传统文化的发展历程告诉我们,道德是与信仰紧密联系的。在历史上,信仰是道德之最古老、最深厚、最可靠的基础。《易传》称:“观天之神道,而四时不忒;圣人以神道设教,而天下服矣。”^①所谓“神道设教”,就是指用上天之道来教化世人、度化众生,这里既有道德的内容,又有宗教信仰的成分,这种思想始终贯穿于中华文化之中。老子《道德经》就是一部推崇“道德至上”和“道德教化”的重要经典,其所阐扬的思想核心,就是“道”、“德”二字。道教以《道德经》为主要经典,极力崇尚道德、推崇道德观念,践行无量度人的济世伦理,具体表现为以下两个方面:

一是重视对忠孝道德思想的宣传,积极推崇“孝道”。《太平经》指出:“上善第一,孝子之行”,^②以“天下之事,孝为上第一”的思想,极力推崇传统的孝道伦理。《净明忠孝全书》则称:“欲修仙道,先修人道”,^③这里的“人道”就是指“孝道”。又称:“大忠者,一物不欺;大孝者,一体皆爱”,^④这就是说,“孝”不仅要关爱自己的父母、亲人,而且还要兼爱一切众生。南北朝时期,北天师道寇谦之提出“专以礼度为首”,^⑤十分强调伦理道德的重要性。南天师道陆修静也明确提出道教的宗旨是“使民内修慈孝,外行敬让”。^⑥金元之际,全真道祖师王重阳传道时,要求学道之人先读《孝经》,以孝道为学道修炼的基础。在道教历史上,对于孝的推崇最为强烈的则是净明道,净明道在创立过程中,就将“孝道”纳入其信

① 《十三经注疏·周易正义》,中华书局1963年影印,第24页。

② 《太平经》卷三,《道藏》第24册,第324页。

③ 《净明忠孝全书》卷三,《道藏》第24册,第636页。

④ 同上,第622页。

⑤ 卿希泰主编:《中国道教》第一册,知识出版社1994年版,第241页。

⑥ 《陆先生道门科略》,《道藏》第24册,第779页。

仰的范围,并加以继承和发展。故所谓“孝悌之教”,即为净明忠孝之道的张本。一方面,净明道的祖师许逊本人就是以“孝道”闻世的,他在很小的时候就“躬耕负薪以养母,尽孝敬之道”,^①是一个典型的“孝道”实践者;另一方面,在许逊的极力倡导下,净明派中重要人物,如张蠙、胡慧超、郭璞、刘玉、黄元吉、徐慧等都成了“忠孝”的代表者。“西山玉真刘先生,继旌阳仙翁净明之道,必本于忠孝;非忠无君,非孝无亲,八百之仙率是道矣”,^②并认为“非忠非孝”之人,是不能修道成仙的。这里,刘玉不仅继承了许逊的忠孝思想,强调了忠孝的重要性,而且还把“忠孝”与修道联系起来。此后,净明道又与儒家的忠孝紧密结合,进一步阐述其“忠孝”思想,指出:“道者性所有,固非外而铄;孝悌道之本,固非强而为。得孝悌而推之忠,故积而成行,行备而道日充,是以尚士学道,忠孝以立本也,本立而道日生矣。”^③在这里,把“道”作为人性所固有的东西,把忠孝思想作为学道、修道之根本。可见,净明道十分重视孝道思想,并将孝道视为教义的核心内容,这是净明派的开创,也是崇尚孝道的传统美德。

二是对于道教徒自身道德修养的推崇,这是道教自身修养的一种内在道德要求。对于道教徒来说,这种道德修养主要体现在道教戒律之中。比如,道教戒律在个人道德修养方面要求清虚守静,倡导加强个人道德修养,以济世利人为己任,不可为一己之私而犯戒。要做到“见人善事,心助欢喜”;“见人有忧,助为祚福”。^④在个人生活上要求俭朴节约,“不得妄取人财”,^⑤反对追求奢侈或者浪费。在取理个人关系上,既有对自身的道德要求,也有对社会的道德要求。比如,在言谈举止上要严格要求自己,不得搬弄是非,破坏他人关系;在对待长辈师尊和贤良之人要尊敬,聆听教诲,对于恶人和有道德缺陷的人,要尽量与之疏远;人与人之间要平等相待,互相尊重;还有要求对弱势者和遭遇不幸的人给予关心和帮助。另外,在道教戒律中还有倡导积极从事有益于社会公益事业的美德。如“不得贪求无厌,积财不散;当行节俭,惠恤贫穷”。^⑥一方面,要求学道者身体力行,主动做好事、行善事;另一方面,又积极引导人们学善、明善,期望整个社会能够风俗纯美、道德高尚。

① 《艺文类聚》卷二十一,《许逊别传》。

② 《净明忠孝全书》序,《道藏》第24册,第620页。

③ 《太上灵宝首入净明四规明鉴经》章本章第一,《道藏》第24册,第614页。

④ 《太上经戒》,《道藏》第18册,第226页。

⑤ 同上,第227页。

⑥ 《虚皇天尊初真十戒文》,《道藏》第3册,第405页。

其次,无量度人的济世伦理,是人类社会慈悲仁爱的普世精神。《度人经》以“普度天人”的思想,宣称“斋戒诵经,功德甚重,上消天灾,保镇帝王,下禳毒害,以度兆民”。^①所谓“度人”,在汉字中,度原来就有渡河之意,从河水的此岸度到彼岸去。人生就像一条大河:一边是善,一边是恶;一边是光明,一边是黑暗。“我们说的度人,就是要帮助学道之人学道、成道,使人从恶变善,从差变好,从假变真,从丑变美”。^②所以,道教的“度人”,就是要普度众生、慈爱万物,有着强烈的普世情怀和普世精神。

道教的“普度天人”思想,包含在济世利人理念之中,表现为对于人们心灵的度化。济世利人,是道教慈悲仁爱的优良传统,要求人们以慈悲为怀,广行善功。《道德经》说:“我有三宝,持而宝之:一曰慈,二曰俭,三曰不敢为天下先。”^③就是要求人们要崇尚仁慈,因为天地万物皆在道的慈爱中成长。《赤松子中诫经》劝告世人说:“金货币谷,散惠孤贫,救济穷苦”,^④这种积极的济世思想,正是“普度天人”的一种普世情怀。《太上感应篇》则直接劝人“乐善好施”,并明确指出:“感应者,因人所感之善恶,而天随应之祸福也”,^⑤这种劝善思想和福报观念十分明显。道教认为,多行善功是道教徒修道、奉道的原则,也是得道的必要条件。《抱朴子内篇·对俗》称:“人欲地仙,当立三百善;欲天仙,立千二百善。”^⑥道教的这种善行思想,既有从正面的直接说教,也有宗教的神学要求,这实质上是对世人心灵的净化和提升,是道教“普度天人”的一种道德伦理。

道教的“普度天人”思想,也包含在慈爱万物的理念之中,表现为对万物的度化。善待万物,慈心物命,这是道教千余年来一贯的优良传统。道教从重视生命的根本出发,要求人类社会慈爱万物。《太上感应篇》称:“积功累德,慈心于物”,^⑦要求世人“慈爱”一切众生,包括“昆虫草木,犹不可伤”。^⑧道教要求人们要爱护一切生命,要以度化众生的宽广胸怀来善待万物。正是基于这种认识,道教要求人们爱及昆虫草木鸟兽,爱及山川河流,爱及日月天地,不要无辜伤害任何生命。在道教看来,尊重生命,善待万物,正是人类社会慈悲仁爱的普世精神。

① 《灵宝无量度人上品妙经》卷一,《道藏》第1册,第6页。

② 陈莲笙:《道风集》(增订本),上海辞书出版社2006年版,第206页。

③ 任法融:《道德经释义》,东方出版社2009年版,第265页。

④ 《赤松子中诫经》,《道藏》第3册,第444页。

⑤ 《太上感应篇注》,《藏外道书》第12册,第268页。

⑥ 《抱朴子内篇》卷六,《道藏》第28册,第181页。

⑦ 《太上感应篇注》,《藏外道书》第12册,第284页。

⑧ 同上,第290页。