



宗教、哲学与社会研究丛书



道 在养生

第四届
DAO ZI YANG SHENG
中国（成都）道教文化节

高峰论坛暨道教研究学术
前沿国际会议 / 论文集

主 编·盖建民
副主编·周治 朱晨炎

巴蜀书社



宗教、哲学与社会研究丛书

国家“985工程”四川大学宗教、哲学与社会研究创新基地项目

教育部人文社科重点研究基地四川大学道教与宗教文化研究项目

四川大学“211工程”重点建设学科项目



第四届中国（成都）道教文化节

道在养生

高峰论坛暨道教研究学术
前沿国际会议论文集

主 编：盖建民 副主编：周治 朱展炎

巴蜀书社

图书在版编目 (CIP) 数据

第四届中国 (成都) 道教文化节 “道在养生高峰论坛暨道教研究学术前沿国际会议” 论文集 / 主编: 盖建民, 副主编: 周冶、朱展炎.

—成都: 巴蜀书社, 2015. 10

(国家 “985 工程” 四川大学宗教、哲学与社会研究创新基地丛书 / 卿希泰主编)

ISBN 978-7-5531-0577-2

I. ①第… II. ①盖…②周…③朱… III. ①道教—国际学术会议—文集 IV. ①B958—53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2015) 第 202020 号

第四届中国 (成都) 道教文化节 “道在养生高峰论坛暨道教研究学术前沿国际会议” 论文集

主编 盖建民 副主编 周冶 朱展炎

责任编辑 王 雷
出 版 巴蜀书社
成都市槐树街 2 号 邮编 610031
总编室电话: (028) 86259397
网 址 www.bsbook.com
发 行 巴蜀书社
发行科电话: (028) 86259422 86259423
经 销 新华书店
印 刷 成都春晓印务有限公司
电话: (028) 88450462
版 次 2015 年 10 月第 1 版
印 次 2015 年 10 月第 1 次印刷
成品尺寸 260mm×185mm
印 张 42.25
字 数 1000 千字
书 号 ISBN 978-7-5531-0577-2
定 价 150.00 元

ISBN 978-7-5531-0577-2



9 787553 105772 >

本书如有印装质量问题, 请与工厂调换

国家“985工程”四川大学宗教、
哲学与社会研究创新基地丛书

学术委员会

名誉主席：蜂屋邦夫（日本）

主 席：卿希泰

委 员：（以姓氏笔画排列）：

王 卡 任 远（加拿大） 朱越利 李 刚
余孝恒 张泽洪 张松辉 陈建明 陈耀庭
柏 夷（美国） 郭 武 唐大潮 卿希泰
盖建民 詹石窗 蜂屋邦夫（日本） 黎志添（中国香港）
潘显一

编辑委员会

主 编：卿希泰

副主编：盖建民 李 刚 詹石窗 潘显一

委 员：（以姓氏笔画排列）：

李 刚 陈建明 周 冶 林 建 郭 武
唐大潮 卿希泰 盖建民 詹石窗 潘显一

国家“985工程”四川大学宗教、哲学 与社会研究创新基地丛书总序

卿希泰

1998年5月4日，江泽民同志在庆祝北京大学建校100周年大会上的讲话中提出：“为了实现现代化，我国要有若干所具有世界先进水平的一流大学。”在这个讲话精神的指导下，国家“985工程”开始启动，北京大学、清华大学等几所名校率先获得国家较大力度的支持；紧接着，教育部又与有关部委、省市签订协议，对部分基础好、水平高的高等学校进行共建，予以重点支持。这个“工程”的实施，是党中央在世纪之交，立足于中华民族的伟大复兴、落实科教兴国战略、迎接知识经济挑战而采取的重大决策，是从根本上提高我国高等学校办学水平的重大举措。经过几年的建设，“985工程”取得了明显的效果，不但有力地推动了高等学校的学科建设和队伍建设，大大提高了社会服务工作水平，而且缩小了我国高等学校与世界一流大学的差距。

当然，世界一流大学的建设不可能在很短的时间内完成，它需要较长时间坚持不懈的努力。并且，世界一流大学的建设，不仅需要有长期形成的优良学风和深厚的文化积淀，而且需要有强大的经费投入作为支持。有鉴于此，国家于2004年6月又开始启动了“985工程”二期的建设工作。“985工程”二期的建设，是国家在经费有限的情况下，运用创新思路寻求高校持续性、跨越式发展的重大举措，其基本思路是：集中资源，突出重点，体现特色，发挥优势，重点建设一批高水平的科技创新平台和哲学社会科学创新基地，促进一批世界一流学科的形成，使之成为攀登世界科技高峰、解决重大理论和实践问题、带动相应学科领域发展的重要基地，使高等学校成为国家创新体系的重要力量；同时，引进和造就一批具有世界一流水平的学术带头人和创新团队，加快建设一支具有世界一流大学水平的教师队伍、管理队伍和技术支撑队伍。在这个思路的指导下，国家教育部、财政部决定集中经费对一些高校的名牌学科进行重点扶持，使之成为汇聚人才、持续创新的“平台”或“基地”，以加快这些学科的成长步伐。

在“985工程”的建设工作中，国家尤其重视哲学社会科学的繁荣发展。早在2003年
此为试读, 需要完整PDF请访问: www.ertongbook.com

教育部就颁发了《关于进一步发展繁荣高校哲学社会科学的若干意见》，2004年中共中央又颁发了《关于进一步繁荣发展哲学社会科学的意见》，与此同时，胡锦涛总书记在中共中央政治局第十三次集体学习时强调：一定要从党和国家事业发展的战略高度，把繁荣发展哲学社会科学作为一项重大而紧迫的战略任务切实抓紧抓好。2004年6月，教育部部长周济同志在“985工程”建设工作会议上的讲话中指出：我们一定要紧紧抓住当前繁荣和发展哲学社会科学的历史性机遇，全面推进哲学社会科学的知识创新、理论创新和方法创新，全面推进哲学社会科学的学科建设，使其在中国特色社会主义现代化建设中发挥“思想库”“人才库”的作用。同时，周济同志还指出：我们应当推动人文社会科学与自然科学、工程技术等的交叉、渗透与融合，孕育和催生新的学科研究领域和研究方法，形成一批能够解决具有全局性、战略性、前瞻性的重大理论及现实问题，为党和政府决策咨询服务，为社会主义现代化建设服务，为建设社会主义物质文明、政治文明和精神文明服务的国家级哲学社会科学基地。“985工程”的哲学社会科学创新基地，就是在这样一种思想指导下设立的，其特点在于跨学科并具有开放性，能够围绕国家、区域社会发展、经济建设中的重大问题而组织主攻方向并进行联合攻关。

在“985工程”哲学社会科学创新基地的建设中，国家提出了建立“宗教与社会研究创新基地”。经过评审，四川大学宗教研究所有幸成为承担“宗教与社会研究创新基地”建设任务的主干机构。在此基础上，还整合了四川大学中国俗文化研究所和藏学研究所两个“教育部人文社会科学重点研究基地”以及专门史、中国古典文献学两个“国家级重点学科”中与宗教学有关的科研力量，并向海内外公开招聘高级研究人员来参加建设，共同开展研究工作，以达到集合海内外本专业的学术精英和优势科研资源，突破个人分散研究的有限视野，将个人的学术专长进行整合，从而形成一个具有综合创新能力的研究集体，故这个基地实际上是一个国际性的学术研究平台。

在建设“宗教与社会研究创新基地”时，我们从中国是一个多民族多宗教国家这一国情出发，结合我国宗教学学科建设的要求，初步确定有宗教学理论比较研究、中国宗教与中国社会研究、西方宗教与当代世界研究、宗教信仰与民俗研究、中国少数民族地区宗教与社会问题研究等五个方向；考虑到基地的学术力量和国家需要等实际情况，拟定以四大课题为主要研究内容：一是中国宗教与中国社会发展研究，二是中国道教思想发展与道教和社会主义社会相适应问题研究，三是中国西部少数民族地区宗教与社会问题研究，四是中外宗教的对话与交流研究。其中，中国宗教与中国社会发展研究这个课题，主要是对中国各种宗教及其与中国社会的相互关系进行研究，其目的不仅在于通过深入研究中国历史上的各种宗教现象，来对有关宗教学的理论进行补充和发展，而且在于通过系统考察中国各种宗教与中国社会的相互关系，来为我们国家今天构建和谐社会服务。中国道教思想发展与道教和社会主义社会相适应问题研究这个课题，主要着眼于道教作为中国本土宗教的思想和行为的发展变迁，其对于中国社会发展的影响，以及在当今中国社会里的作用，挖掘其有利于中国社会发展的积极因素，为中华民族的伟大复兴贡献力量。中国西部少数民族地区宗教与社会问

题研究这个课题，主要研究中国西部少数民族地区各种宗教的历史和现状及与之相关的社会问题，重点在于对中国西部少数民族地区现存的各种宗教进行调查研究，希望这项工作能为祖国大家庭各民族的文化建设服务，并为维护国家安定团结、促进西部大开发服务。中外宗教的对话与交流研究这个课题，目前主要是对国内外宗教研究中有代表性的优秀学术成果进行翻译，以图加强中外的学术交流并为我国宗教学学科的发展提供更多的借鉴；与此同时，逐步开展西方宗教思想同中国传统文化的交流与对话和基督教思想与中国传统文化的交流与对话等方面的研究，以适应人类文化全球多元性现代化发展的需要。

到2009年“985工程”二期建设结束的时候，“宗教与社会研究创新基地”以良好的成效顺利通过验收，并在教育部、财政部的指导下转入“985工程”三期的建设工作。为了在二期建设成果的基础上进一步拓展与深化，同时也出于学科建设的需要，基地在三期更名为“宗教、哲学与社会研究创新基地”，并设定了七个研究方向，分别是：宗教学理论与当代宗教问题、道教学与道教史、中国宗教与中国哲学、世界宗教与外国哲学、宗教与美学、道教与古代科学技术、西南少数民族宗教与社会。

我们一直希望依靠创新基地的集体力量，在上述各个方面都能够取得一些重大的标志性成果；同时，也希望在创造这些成果的过程中能够锻炼出一支优秀的学术创新团队。

当然，除了二期、三期的各个研究方向以外，我们并不排斥创新基地的成员从事其他方面的研究，所以，我们又决定出版一套以基地名称命名的学术丛书。这套“丛书”，不仅将囊括以上各个方面的研究成果，而且还可包括其他有关宗教、哲学研究的优秀学术著作；不仅出版本基地成员有关宗教、哲学研究的优秀学术著作，而且非常欢迎本基地以外的海内外学者向本“丛书”编委会申请，经过编委会评审通过之后，即可将其宗教、哲学研究的优秀学术著作列入本丛书出版。这样，或可在建设期内取得更多更好的学术成果，更大力度地促进我国宗教学、哲学学科的发展。

总之，“985工程”的建设时间虽然是有限的，但我们的学术探索却是无止境的。我们希望，“宗教、哲学与社会研究创新基地”能够为今后的科研机构提供一种新的管理模式，其学术研究能够为宗教学学科的发展贡献一些具有标志性的成果，而其所培养的创新团队中也有一些人能够成为学术界未来的领军人物。同时，也希望这个“基地”能架起一座沟通国际的桥梁，为我国建设世界一流学科和高水平研究型大学做出应有的贡献。

2005年11月12日书于四川大学芙蓉楼

2013年7月10日改于四川大学农林村

（作者卿希泰，现任国家“985工程”四川大学宗教、哲学与社会研究创新基地首席科学家）

目 录

国家“985工程”四川大学宗教、哲学与社会研究创新基地丛书总序	卿希泰 (1)
---------------------------------------	---------

道教哲学

中华之道 启迪世界	卓新平 (3)
济世利人——为老百姓解除灾难的道教	李 刚 (9)
论庄子的无情理论与多情性格	张松辉 (24)
生命修养、伦理与社会意义	李大华 (33)
见证生命的意义：高尚处士刘卞功的人生	强 昱 (44)
道教的“形”“神”理论	孔令宏 (58)
两臂重于天下——论道教身体观	陈 霞 (69)
“道可道，非常道”新说	何铁山 卫 兵 (75)
道家生命学的倡建	史原朋 (89)
“道学”新论	张 景 (96)
简论《洞真太上太霄琅书》的“师道”思想	孙瑞雪 (105)
早期全真道炼养思想略论	孙伟杰 (114)

道教养生学

道教文化养生及其现代价值	詹石窗 (125)
隋唐时期道教的养生学	李远国 (135)

道学养生文化与世界和平（发言摘要）	吕锡琛	(143)
论道教养生论在东亚的影响	孙亦平	(146)
道学养生智慧及其现代启示	吕锡琛	(157)
道教文献中的养生资料	丁培仁	(163)
唐代道士施肩吾《西山群仙会真记》的养生与修道	[中国台湾] 郑灿山	(171)
论《老子节解》的养生思想	刘固盛	(184)
关于发展道教养生文化事业的探讨	杨玉辉	(194)
我的“养生”学习：理念、实践和体会	袁志鸿	(200)
道家养生智慧的现代价值	张 钦	(221)
道教养生自然思想	赵 芃 梁琛	(228)
道教养生文化之伦理蕴义	蔡林波	(235)
茶与养生	[中国澳门] 温国平	(241)
知“几”之道——《易经》养生	刘永霞	(251)
道教服食方及其炼制法初论	何振中	(258)
道教人体符图的图像学研究 with 当代养生思想探奥	李俊涛	(268)

道教医学

明代道教医学进步发展的医学社会学因素初探	马丽雯 盖建民	(295)
当前道教医学研究的现实任务	蒋力生	(303)
道教上清派宗师的医药养生学历史贡献	金芷君	(307)
舌尖上的道教养生：道医食疗的当代启示	刘雄峰	(326)
健康时代的医道关系	张超中	(333)
试论朝鲜养生观成立——以《东医宝鉴》为例	[韩国] 崔晚洵 崔仙任	(339)
绿色整体平衡疗法对糖尿病及其并发症的养生作用	胡孝荣	(345)
试论《千金要方》续命汤对中风的治疗作用	颜文强	(349)

道教内丹学

心术与守一	胡孚琛	(365)
道教内丹溯源及修炼法门中的黄庭说与炁海神龟说	[中国台湾] 萧登福	(369)
丹道修炼要义	胡孚琛	(393)
内丹学的基本理论在养生领域的运用	戈国龙	(398)

道教丹道润泽人类	[中国台湾] 林文钦 (403)
从性命双修到性命灵三修	霍克功 (410)
静养功——刘门的“内圣”功夫	赵 敏 (421)
魏尧西派内丹养生思想略论	丁常春 吴振亚 (429)
回家之路 (GBH) 禅修方法	王文明 (441)

道教史学

武当山明代玄帝造像的来源及宗教意蕴	杨立志 (453)
百年道教碑文研究的学术成就与展望	黄海德 (464)
清代全真道在西南地区的传播	张泽洪 (483)
马钰仙体事件始末考	赵卫东 (493)
清代四川吕祖信仰 (英文提要)	[美国] 阿琳娜 (502)
清末太监与宝金山玉虚宫	尹志华 (511)
第三十代天师张继先弟子考论	张崇富 (515)
葛洪扶南之行再考	袁名泽 (525)
三国时期辟谷者郤俭考辨及辟谷术浅论	赵 彬 (534)

道教与民间宗教、民俗文化

宝卷与道教的炼养思想	马西沙 (549)
《中国财神崇拜源流考略 (大纲)》辨伪	朱越利 (561)
川西夫子论碧洞真人	
刘止唐笔下的陈清觉——兼论四川道观与民间团体的关系和互动	[德] 欧理源 (567)
道教长春灵宝派与地方传统科仪研究	萧霁虹 万上行 (579)
北大秦牍《泰原有死者》反映的冥界观念与生命礼俗	姜守诚 (591)
南洋金英教符咒的护身、医疗与社会功能	[马来西亚] 王琛发 (605)
新发现罗祖教抄本宝卷探析	李志鸿 (619)
道教符书时代新篇的国学价值及其特征	魏明生 (628)

道教与都江堰文化

建立青城山都江堰道养生文化主题公园的思考 陈雅岚 (639)

对“开发”都江堰与青城山道教文化的再思考 胡 锐 (648)

都江堰青城山道文化的开发与应用 刘绥滨 (653)

后 记 (658)



道
教
哲
学

中华之道 启迪世界

卓新平^①

一、“道”在中华文化及中国宗教中的意义

“道”之观念，是中华文化“一以贯之”的核心思想，也是对中国宗教本真最经典的表述。对“道”的理解乃是对中华文化及其宗教精神之精髓的把握。

“道”最直接的字面意义一为客体之路径：“道路”、“大道”；二乃主体之言述：“说道”、“言道”。

“道”最关键的意蕴理解则是融贯天地、涵括宇宙、揭示生命。这里，“道”贯通天、地、人，乃“三材之道”，故有“天道”、“地道”、“人道”之说。《周易·系辞下》云：“《易》之为书也，广大悉备。有天道焉，有人道焉，有地道焉。”

“天道”指具有超然、超越之意的秩序、法则、规律、理念。“天道”体现了形上、神圣之意，故亦为“神道”。人们需“仰以观于天文”，“大观在上”，“观天之神道，而四时不忒。圣人以神道设教，而天下服矣”（《周易·观卦第二十》）。

“地道”乃指自然规律，为万物生灵之所依，故需“道法自然”，“俯以察于地理，是故知幽明之故”（《周易·系辞上》）。自然的奥秘很难为世人所彻底洞观，但人们必须遵循自然的规律，不与自然相悖。“地道”具有生态意蕴，亦乃科学探究之法。人对“地道”的窥探，方能体悟“道通千古”的深远意义，形成人们的发展观念和歷史意识。

“人道”即人世之道、社会规律。在此，“人道迩”，“道不远人”，与我们的生存及其生

① 作者简介：卓新平，中国宗教学会会长、中国社会科学院世界宗教研究所所长。

存意义息息相关。以“道”为人方体现出“德”，“德”即“道”的人世实践，故有“道德”之称，形成人的价值观与实践观的有机结合。

“道”体现在天、地、人之中，虽各有特色，却因“道”而融通。其特色“是以立天之道曰阴与阳，立地之道曰柔与刚，立人之道曰仁与义”（《周易·说卦》）。其关联则在于“一阴一阳之谓道。继之者善也，成之者性也。仁者见之谓之仁，知者见之谓之知”，“成象之谓乾。效法之谓坤。极数知来之谓占。通变之谓事。阴阳不测之谓神”，只可惜“百姓日用而不知，故君子之道鲜矣”（《周易·系辞上》）。

上述之“道”很难透彻说明，因为其极为抽象、极为玄奥。实际上，“道者，无之称也，无不通也，无不由也。况之曰道，寂然无体，不可为象”（《论语释疑》），遂有“形而上者谓之道”（《周易·系辞上》）的解释，这需要人们的体悟、思考、修炼，由此才能把握其“道理”，“理”即对“道”之理论层面的说明；虽然相对而言可以说“道不远人”、“理无分殊”，对人的努力会有“天道酬勤”的回报，却也只是相对的，故而不能忘记“道可道，非常道”（《道德经》第一章）的终极意义，认清人在悟道上的相对性及二者之间始终会有的距离，对人之自己有着清醒的认识和恰当的知足。“道”在人们的文化质感上会给人圆融、阴柔的印象，反映出中华文化含蓄、包融、以柔胜刚的气质，也给中国宗教带来一种独特的哲理意向和其宗教性模糊难猜的自然装饰。中国宗教自古给人一种“哲学宗教”或“自然宗教”的印象，也被人视为是一种具有整体观的“普世信仰”。为此，有中国哲人认为“宗教”一词很难涵括西文 religion 的蕴意，而最为恰当的中文表述则只有“道”一字，因为：“道兼涵体用两面，Religion 亦具宗旨及方法两面；道可以完全表示个人与宇宙本体之嘘吸关系，同时亦不遗落个人对于社会之活动及适应。”^①“道”流淌自如，两极沟通，广为弥漫，无所不及，因而可以用“水”的特性来比喻。《道德经》说：“上善若水。水善利万物而不争，处众人之所恶，故几于道。”（《道德经》第八章）正因为道家、道教领悟到这一点，因而才成为具有逍遥、洒脱、浪漫、超越精神的学派及宗教，道家思想已成为独树一帜的“道哲学”，而且既是“宗教哲学”，也是“艺术哲学”，把人生灵性、美感、空灵、任运的气质发挥得淋漓尽致。

除了“形而上”的层面，“道”在中华文化中亦充分体现了其自然生命的蕴涵。如“道养千年”的思想一乃体现人与自然的和谐，二乃反映人与人之间即社会的和谐，此为自然与社会之道的有机结合，是“道”接地气、道法自然的具体展现。所以，中华文化中的养生之道，一方面是要保护自然生态，另一方面则是纯化人世心态。这种养生在于自然生命和人生生存，即不违背自然规律，顺自然之势而为之，身心都应保持一种自然平和的处境，望穿时空，任运自然，不以物喜，不为己悲；平淡、清静、潇洒、超然，摄取自然之精华，去除人为之累赘，由此发展出的养生运动在于合乎自然，体现圆融，既不要懈怠，也不走极端，动静结合，快慢有度，采天地之精华，避人世之喧嚣。在此，养生的环境在于清、静、

^① 谢扶雅：《宗教哲学》，山东人民出版社 1998 年版，第 204—205 页。

纯、雅，主张自然纯朴、行云流水，结合处境与心境来返璞归真，以达上善。因此，养生需要自然社会之外在的大环境和心态气质之内在的小环境，既需适应环境，也有必要改善环境。外在环境应是“山色水韵”，体现自然之美，内在环境则宜“仙风雅气”，反映心灵之秀，故此而成秀美之境。这是“道”给我们带来的基本生活精神，为此就需要我们问道、修道，体悟生命的奥秘，认识自然及社会和谐才是世界发展的坦途。“道”在中华文化及宗教传统中所起到的上下沟通作用，已经成为外在超越与内在超越得以有机结合的一个典范，因而使中华之道可以启迪世界、对话环球。

二、“中华之道”对世界的启迪意义

在中西文化理解上，中国被欧美视为“东方之地”，而欧美则为“西方之地”。这里，“东方”被理解为“黎明”、“早晨”、“本原”之地，而“西方”则为“傍晚”、“日落”、“终结”之地。但除了这种地理方位上的理解之外，西方认为自己秉承古希腊传统乃具有“阳刚”气质，而东方文化则为“阴柔”之性。西方文化有着“二元分殊”的习惯，很少从整体、共构的角度来思考文化问题。与这种非此即彼的极端分殊不同，中华之“道”的思想理路则是强调一种整合、共构，既承认“各美其美”的异在，又突出“美美与共”的一体。所以，中华之“道”的包容性可给西方气质的排他性很重要的启迪。人类发展经客体、主体时代而在进入整体时代，因此我们的世界文化发展也需要形成一种整体观，需要构建人类共有的整体哲学，而中华之“道”则恰好可为这种整体观、整体哲学提供最基本的构思和模式。“道”为世界提供了至关重要的整体和合观念，“道”本身即为涵括万物的象征：“道”即体现为“有物混成，先天地生。寂兮寥兮，独立不改，周行而不殆。可以为天下母”（《道德经》第二十五章）。由此，“道生一，一生二，二生三，三生万物。万物负阴而抱阳，冲气以为和”（《道德经》第四十二章）。混沌乃无极，一为太极，以圆为象征，由此至阴阳两极，化生万物，整个宇宙世界的发展得以整体一元的表达。

当人们习惯强调“一分为二”、“二元分殊”，彼此矛盾、不可调和之际，中华之“道”却提供了化解矛盾的另一种有机思维，即“合二为一”、“二元共构”。在对“道”的理解中，“阴”与“阳”、“无”与“有”、“虚”与“实”，都是对同一个“道”所取的两个不同的名称，体现出“道”之对立统一的辩证思想。这里，“阴”、“无”、“虚”乃代表着作为天地万物之初始的“道”，而“阳”、“有”、“实”则意味着作为创生天地万物之母的“道”。其“二元分殊”之质的区别却在“道”这儿达到有机统一的整合、共构、和谐。所以说，“道”之统一思想是对西方对立思维的一个重要补充和完善。

在宗教对话上，道教之“道”最直接的对应即基督教“逻各斯”之“道成肉身”中的“道”之表达。这里，作为终极实在的超然本体以“言”的方式而成为肉身之“道”，与中华之“道”打通“形上”、“形下”之别形成呼应。这种“道与言”的关系以逻辑严密、论证充

分为特点的基督教思维形成其历史悠久的“神哲学”传统，以间接叙述“神言”或“圣言”，但其弱点是给人枯燥、呆板、机械之感。而与之相对应，中华文化中的“道哲学”却与之风格迥异，其飘逸、洒脱的表述，超脱、忘我的诗意，平静、自然的界说，既与之有着鲜明对比，又给哲学之思提供了另一种选择。

除了神圣之道、哲理之道，中华之“道”对世界的启迪还体现在生活之道、存在之道、科技之道等方面。近代西方发展体现出“工业之器”的强大，但缺乏“生态之道”的周全。今天，人类已经进入“生态文明”的发展，使中华之“道”的生态意蕴得以凸显。20世纪在全球曾风靡“新世纪运动”，其关键词就是关注、诠释东方之“道”。西方学者卡普拉的代表著作就冠以《物理学之道》的名称，尝试将西方科学主义与东方神秘主义有机结合。李约瑟、汤川秀树等人也都主张要重新认识道家文化，透彻解读“道”之思想。“道”所表达的超越性、想象力和给人世带来的惊讶、感叹和敬佩，成为了当今科技创新发展的思想之源和巨大动力。董光璧先生曾撰写了《道家文化与当代世界文化观念演革的流向》^①一文，预言了“弘道”之“中国风”会吹向世界的前景。可以说，这种“道行天下”、“道通世界”、“道化全球”也是我们的“中国梦”、“中华情”。以“道”引领，我们会走近世界，世界亦会走近我们。

三、中华之“道”在西方宗教与哲学中的意义

西方宗教与中国文化的对话主要体现为基督宗教各派开展的这类对话，包括“耶儒对话”、“耶佛对话”和“耶道对话”等。从历史发展来看，明末清初的西方耶稣会以意大利传教士为主，其兴趣重点在儒家思想的《四书》，如利玛窦等人主要精力在于研究孔子，在《四书》翻译、诠释、研究上下过很大工夫，其对《五经》的探究则明显不够，尤其是忽略了《易经》的重要意义，因而对中华之“道”仅有初步接触。17世纪末、18世纪上半叶，以法国耶稣会为代表的传教士开始关注《五经》，其兴起的“索隐学派”（Figurism）尤其对《易经》产生了浓厚兴趣，随之又有了对《道德经》的摸索和探讨，这样就从“耶儒”对话扩大到“耶道”对话，其对中华之“道”的体悟则更为全面。

法国耶稣会士白晋（Joachim Bouvet）开创了对《易经》的深入研读和译介，其对《周易》中阴爻、阳爻等的研习引起西方学术界的关注，当时正在发明二进位计算的莱布尼茨受到巨大的启发和鼓舞，深深感受到中华之“道”的独特魅力和奥妙精神。这个时期并无西方学界及社会对华的傲慢，西方知识精英对中华文化的折服曾使伏尔泰、莱布尼茨、孟德斯鸠等西哲先贤对中国思想赞不绝口，他们希望能引进“中国之道”，以刺激西方精神的发展。

第一个比较深入、系统研究道家思想的西方传教士应是白晋的徒弟、索隐派重要代表傅

^① 见《自然辩证法研究》1993年第9卷，第27页。