

社会保障前沿论丛·社会保障专业研究生参考文丛

中国慈善史纲

THE OUTLINE OF
CHINESE CHARITY HISTORY

王卫平 黄鸿山 曾桂林 著

 中国劳动社会保障出版社

社会保障前沿论丛·社会保障专业研究生参考文丛

中国慈

THE OUTLINE OF
CHINESE CHARITY HISTORY

王卫平 黄鸿山 曾桂林 著

 中国劳动社会保障出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国慈善史纲/王卫平, 黄鸿山, 曾桂林著. —北京: 中国劳动社会保障出版社,
2011

社会保障前沿论丛·社会保障专业研究生参考文丛

ISBN 978-7-5045-9219-4

I. ①中… II. ①王…②黄…③曾… III. ①慈善事业-历史-中国-研究生-教材
IV. ①D632.1-09

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 187333 号

中国劳动社会保障出版社出版发行

(北京市惠新东街 1 号 邮政编码: 100029)

出版人: 张梦欣

*

北京市艺辉印刷有限公司印刷装订 新华书店经销
787 毫米×960 毫米 16 开本 15.75 印张 300 千字

2011 年 9 月第 1 版 2011 年 9 月第 1 次印刷

定价: 32.00 元

读者服务部电话: 010-64929211/64921644/84643933

发行部电话: 010-64961894

出版社网址: <http://www.class.com.cn>

版权专有 侵权必究

举报电话: 010-64954652

如有印装差错, 请与本社联系调换: 010-80497374

社会保障前沿论丛·社会保障研究生参考文丛

主 编 童 星

执行主编 林闽钢

编 委(按姓氏拼音字母排序)

褚福灵	丛树海	邓大松	丁建定	高灵芝	顾 海
顾 昕	关信平	桂世勋	郭士征	何文炯	韩克庆
景天魁	李 放	李 玲	林 义	林闽钢	林毓铭
林治芬	刘继同	吕学静	毛 瑛	米 红	穆怀忠
彭华民	钱 宁	申曙光	宋宝安	唐 钧	童 星
王保真	王思斌	王卫平	王延中	席 恒	熊跃根
徐月宾	杨文健	杨燕绥	岳经纶	张明锁	张奇林
张思锋	张秀兰	张再生	章晓懿	赵 曼	郑秉文
郑功成	周 弘	周 沛			

总 序

回顾百年历史，社会保障是在工业化和城市化的推动下，面对市场经济中的社会风险与社会问题，经过反复抉择才得以确立的一项基本社会制度，它是直接涉及国民基本权益、惠及广大民众的福祉。社会保障作为能够让全体国民共享发展成果的基本制度安排，构成了绝大多数国家社会发展的重要内容，已成为现代社会的主要标志。

中国改革开放 30 多年来已经创造了举世瞩目的经济增长奇迹。然而，随着社会主义市场经济体制的建立，中国社会主要矛盾和主要问题发生了重大转变，目前中国社会正处于重大的“战略转型期”，其目的是解决社会的核心问题——如何实现社会的“公平正义”。可以预测，未来 30 年，中国将进入一个“以社会建设为中心”“建立和谐社会”的新的发展时期，这个全新的时期以科学发展，人本主义和公平、正义、共享核心价值观为主要特征。

从社会建设的任务来看，社会建设的核心是建立“良性的社会运行体制”，消除经济持续发展和社会稳定的体制机制障碍，也正是在这个意义上，社会保障成为社会建设的主体性工程。从和谐社会的内容来看，构建和谐社会的社会实践必将为社会保障制度的建立提供难得的历史依据，并对社会保障制度的发展完善及其理性定位产生深远的影响，而社会保障制度的变革与创新也将为社会和谐提供重要的制度支撑。因此，在新起点上的社会保障的改革和完善无疑具有全局性的影响和作用。

现今，中国进入到了中等收入国家行列的新起点上，呈现出快速工业化、城镇化、现代化的状态。新的时代要求中国在科学发展观的指导下，迈入政治民主进步、社会安定和谐、祖国繁荣富强、人民自由幸福的发展之路，在这条必由之路上，通过构建健全的社会保障体系来解除国民后顾之忧，提供稳定的安全预期，并促使社会财富得到合理分配，不仅是人民日益强烈的呼声和社会公正的体现，而且是国民经济由外贸、投资拉动型向居民消费驱动、民生质量改善模式转化并实现可持续发展的必要条件。经过多年努力和发展，我国已初步建立了以社会保险、社会救助、社会福利为基础；以基本养老、基本医疗、最低生活保障制度为重点；以慈善事业、商业保险为补充的社会保障体系框架，但在公平性、流动性和可持续性等方面的问题还没有根本解决。从现代社会保障制度在各国的发展实践来看，世界上并不存在公认的最佳社会保障制度模式，合理的社会保障模式只是与各国所处时代相适应的制度安排。因此，从战略

高度和国情角度研究中国社会保障改革与发展之路，尽快促使社会保障改革从试验性阶段步入定型、稳定、可持续发展阶段，客观上已经刻不容缓。

随着民生开始领跑中国的经济和政治，保障和改善民生已成为我国经济社会发展的根本出发点和落脚点，国家明确提出要到 2020 年基本建立覆盖城乡居民的社会保障体系，努力使全体人民学有所教、劳有所得、病有所医、老有所养、住有所居。按“广覆盖、保基本、多层次、可持续”的方针，将城乡居民全部纳入社会保障体系，积极稳妥地实现让人人享有社会保障的发展目标。这种清晰的政治取向，构成了鲜明的时代发展背景，中国迎来了社会保障发展，同时也是社会保障研究的最佳时期。

近十年来，有关社会保障的研究成果大量涌现，时代的发展和社会的需求孕育和产生了一批高质量、有影响的代表著作，直接推动了中国社会保障事业的发展。在中国发展新时期、新背景下，“社会保障前沿论丛”的推出立意有两点：一方面，社会保障前沿论丛将形成一个交流平台，反映国外社会保障领域最新的研究成果；另一方面，社会保障前沿论丛将形成一个研究平台，总结中国社会保障历史发展经验和当前改革实践，为逐步形成社会保障的“中国经验”和“中国模式”作出应有的贡献。

从 1998 年国家审批社会保障专业至今，据不完全统计，全国已有 110 多所高校招收社会保障本科专业，30 多所高校招收社会保障硕士研究生，10 多所高校招收社会保障博士研究生。学科和专业的超常规发展，时不我待。教材和教参是学科和专业建设的重要组成部分，从全国社会保障学科教材建设来看，近年已有大量的社会保障本科生教材出版，可以说进行了非常好的探索，在本科生教学课程体系基础上，已形成了多种教材体系。但研究生教材和教学参考资料建设还相对滞后，作为国内首套“社会保障研究生参考文丛”定位有三点：一是填补国内社会保障专业研究生教材和教学参考资料的空白；二是逐步摸索中国社会保障研究生教学课程体系；三是推出国内著名教授有关课程的教学讲稿。

为了展示近年来学界最新的学术研究成果，推动全国社会保障研究生教学，在中国劳动社会保障出版社大力支持下，我们共同推出“社会保障前沿论丛·社会保障研究生参考文丛”，衷心希望这套丛书积极回应时代的发展和现实的需要，进一步推动社会保障知识传播、理论研究的发展。

林闽钢

2011 年 10 月 1 日于南京大学

目 录

第一章 中国传统慈善事业的思想基础

- 第一节 民本主义思想 /1
- 第二节 儒家仁义学说 /3
- 第三节 佛教的因果报应说与慈悲观念 /4
- 第四节 民间善书所宣扬的道教思想 /6
- 深度阅读 /8

第二章 历代政府救济行政及对民间慈善事业的影响

- 第一节 先秦时期的社会救济事业 /9
- 第二节 秦汉至宋元时期的社会救济事业 /13
 - 一、荒政制度的发展 /13
 - 二、养老制度的嬗变 /18
 - 三、政府对鳏寡孤独、废疾贫病之人的救助 /22
- 第三节 明清政府的社会救济事业 /24
 - 一、救灾备荒 /24
 - 二、养老和恤孤贫残政策 /30
- 第四节 民国政府的社会救济事业 /35
 - 一、制定多部社会救济法律法规，使社会救济制度化、法制化的趋势进一步明确 /35
 - 二、整理和改造传统救济机构，建设新型救济机构，形成常设救济机构体系 /37
 - 三、在应对战争和自然灾害时，建立最高规格的救济机关，统筹全国社会

中国慈善史纲

救济事业 /40

第五节 政府救济行政对民间慈善事业的影响 /41

深度阅读 /42

第三章 民间慈善事业的发生

第一节 宗教组织举办的慈善事业 /43

第二节 宗族组织举办的慈善事业 /46

一、义庄出现之前的宗族救助 /46

二、义庄的宗族救助——以范氏义庄为例 /47

第三节 乡绅富民举办的慈善事业 /49

深度阅读 /51

第四章 明末清初民间慈善事业的兴起

第一节 民间慈善组织的涌现 /52

一、放生会 /53

二、掩骼会 /53

三、一命浮图会 /54

四、救生会（局） /54

五、育婴社（堂） /54

第二节 同善会的出现 /55

深度阅读 /58

第五章 清代前期的民间慈善组织及其运营

第一节 救助弃婴的育婴堂和保婴会 /59

一、育婴堂发展概况 /59

二、育婴堂的运营实态——以苏州育婴堂为例 /61

三、清代后期的保婴会 /64

第二节 收养孤苦儿童的恤孤局、抚教局和及幼堂 /67

一、恤孤局的出现 /67

二、恤孤局的推广与抚教局的出现 /68

三、及幼堂 /71

第三节 救助孤贫的普济堂 /72

一、养济院的衰落与普济堂的出现 /72

二、普济堂的收养对象与性质 /75

三、普济堂的运营 /76

第四节 救助寡妇的恤嫠会、儒寡会和清节堂 /78

一、恤嫠会 /78

二、儒寡会 /80

三、清节堂 /81

第五节 收养流民的栖流所 /82

一、安置军流犯人的栖流所 /83

二、收养灾民的栖流所 /83

三、收养“病茕”的栖流所 /83

深度阅读 /84

第六章 慈善事业的近代发展（上）

第一节 慈善理念的转变和慈善组织的职能变化 /85

一、慈善理念的转变 /85

二、慈善机构职能的变化 /89

第二节 传统慈善组织的近代发展——以苏州丰备义仓为例 /92

一、备荒仓储的源流与丰备义仓的出现 /92

二、丰备义仓的职能 /94

深度阅读 /97

第七章 慈善事业的近代发展（下）

第一节 新型慈善组织的出现和发展——借钱局 /98

一、借钱局的出现 /98

二、借钱局的推广 /100

三、从借钱局到贷款所 /103

第二节 新型慈善组织的出现和发展——洗心局和迁善所 /105

一、洗心局与迁善所的出现 /105

二、洗心局、迁善所的推广与发展 /107

三、迁善所对清末刑狱制度改革的影响 /109

第三节 新型慈善组织的出现和发展——济良所 /111

一、济良所的出现 /111

二、济良所的推行与运营实态 /113

三、济良所的利弊和影响 /116

第四节 新型慈善组织的出现和发展——工艺局、习艺所和教养局 /118

一、工艺局 /118

二、习艺所 /120

三、教养局 /121

第五节 义赈的兴起与发展 /124

一、义赈的开始——江南士绅与苏北赈灾 /125

二、义赈的发展——以山东义赈为例 /126

三、义赈与传统民间赈灾活动的比较 /130

深度阅读 /131

第八章 民国时期的慈善事业

第一节 民国时期的慈善立法 /132

一、监管慈善团体立法 /132

二、慈善税收优惠立法 /134

三、褒奖慈善捐赠立法 /136

第二节 慈善组织的多元发展及其运作 /137

一、民国慈善组织多元发展格局的形成 /138

- 二、民国慈善事业的运作 /141
- 第三节 慈善组织的国际交往与援助 /150
 - 一、国际交往 /151
 - 二、国际援助 /154
- 第四节 民国慈善事业的新特点 /157
 - 一、慈善管理的法制化 /157
 - 二、慈善机构的多元化 /158
 - 三、慈善人物的群体化 /160
 - 四、慈善救济的跨区域化 /161
 - 五、慈善资源的近代化 /162
- 深度阅读 /164

第九章 当代中国大陆的慈善事业

- 第一节 新中国成立初期慈善事业的整顿、改造与停滞 /165
 - 一、人民政府对旧有慈善事业的整顿与改造 /165
 - 二、慈善事业的停滞 /170
- 第二节 现代慈善事业的恢复与兴起 /172
 - 一、现代慈善事业恢复的社会背景 /172
 - 二、现代慈善事业的缓慢恢复 /173
 - 三、现代慈善事业的全面兴起 /178
- 第三节 新世纪初期中国慈善事业的新发展 /186
 - 一、当代中国的慈善政策与法规 /186
 - 二、慈善事业的新发展 /189
- 第四节 中国慈善组织的国际交往 /193
 - 一、实施国际慈善项目，参与国际慈善救援 /194
 - 二、参加国际性会议 /197
 - 三、进行经常性会际交往 /198
- 深度阅读 /199

第十章 港澳台地区的慈善事业

第一节 香港的慈善事业 /200

- 一、西方教会的慈善活动 /200
- 二、华人社会中的著名慈善组织 /203
- 三、香港慈善事业的繁荣发展 /208

第二节 澳门的慈善事业 /212

- 一、宗教慈善机构及其善举 /212
- 二、华人社会中的著名慈善组织——镜湖医院慈善会 /215

第三节 台湾的慈善事业 /217

- 一、台湾传统慈善事业的发展 and 近代转型 /218
- 二、西方教会的慈善活动与日据时期的慈善事业 /222
- 三、1945 年以后的台湾慈善事业 /224
- 深度阅读 /228

参考文献 /229

后记 /240

第一章

中国传统慈善事业的思想基础

中华民族有着五千年的文明史，在长期发展过程中形成了气势恢宏、光辉灿烂、博大精深的传统文化。自古以来，中华民族就宣扬乐善好施、帮贫济困、尊老爱幼、扶弱助残的思想并视为美德，形成独具特色的慈善文化。与此相应，中国的慈善活动出现很早，并不断发展。那么，古代中国人从事慈善事业的动力机制是什么？换言之，推动中国古代慈善事业发生发展的思想因素有哪些？这是本章需要说明的问题。

第一节 民本主义思想

顾名思义，民本主义即是以民为本的思想。民历来是作为君、统治者相对立的群体概念而存在的。自从进入阶级社会以后，民的作用就逐渐为统治阶级所认识。学术界普遍认为，对民的重视是从商周之际开始的，但实际上商朝开国之主成汤对民的重要性已有认识，因而采取了利民、保民之策，从而代夏以兴。《管子·轻重法》载有齐桓公与管仲的对答：“桓公问管子曰：‘夫汤以七十里之亳，兼桀之天下，其故何也？’管子对曰：‘桀者冬不为杠，夏不束桴，以观冻溺，弛牝虎充市，以观其惊骇。至汤而不然。夷境而积粟，饥者食之，寒者衣之，不资者振之，天下归汤若流水。此桀之所以失其天下也。’”商汤的赈恤饥寒措施，或可视为中国古代慈善救济事业的滥觞。然而，商代后期，商王失德，以致重蹈夏桀覆亡之辙。与之形成鲜明对比的是，周文王力行仁政，采取惠民、保民政策，《孟子·梁惠王下》中孟子答齐宣王问：“昔者王之治岐也……老而无妻曰鰥，老而无夫曰寡，老而无子曰独，幼而无父曰孤。此四者，天下之穷民而无告者。文王发政施仁，必先斯四者。”可见，爱护鰥寡孤独之人是周文王施政的核心。周文王因此得到民众拥护，所谓文王“怀保小民，惠鲜鰥寡”；“用咸

和万民”。周族国力日趋强盛，为武王翦灭“泱泱大国”的商朝奠定了基础。

周朝建立后，更加重视民众的作用。周公摄政时，反复教导分封于卫国的康叔要以文王为榜样，施行德政，爱民保民。那么，如何进行“保民”呢？就是要明德慎罚，以德治民。周公看到了民意的重要性，认识到人民在社会历史中的地位和作用，提出“人无于水监，当于民监”的观点，“欲至于万年惟王，子子孙孙永保民”，以“保民”作为得民的手段，通过实行爱护民众的政策换取人民的拥护和支持。因此，可以认为周公已经初步具有真正意义上的民本思想。后世历代统治者和思想家，无不从“民为邦本”（即民本主义）的指导思想出发，强调赈贫恤患、救助老幼孤寡即慈善救助活动的重要性。

春秋战国时期是民本思想确立和发展的重要时期。各家各派的思想家们尽管政见歧出、学说不同，但在重视对民的研究、强调民的作用和地位方面则是一致的，诸如，《左传》“国将兴，听于民；将亡，听于神”；《孟子》“得乎丘民而为天子”；《荀子》“君者，舟也；庶人者，水也。水则载舟，水则覆舟”；《吕氏春秋》“宗庙之本在于民”等等说法，无不体现了对民的作用的重视。儒家的“民贵君轻”“节用爱民”观点以及《周礼》遇大事“致万民而询”制度、《礼记》“天下为公”思想早已为人熟知，即便一向主张极端君主专制的法家，也不敢轻视民的作用，早期代表人物管仲就说过：“政之所兴，在顺民心；政之所废，在逆民心”，把国之兴亡系于民心向背。由此可见，春秋战国时期的民本思想较之周公时期更趋丰富和深刻。

基于这种民本思想，有作为的统治者都十分强调从民所欲、去民所恶，并以之为治国兴邦之道，最为著名的当为春秋早期相齐的管仲。齐国宰相管仲在与春秋首霸齐桓公讨论如何“致天下之民”（即收民心为我所用）的问题时说：“请使州有一廛，里有积五茹，民无以与征籍者予之长假，死而不能葬者予之长度，饥者得食，寒者得衣，死者得葬，不资者得振，则天下之归我若流水。此之谓致天下之民。”基于这样的认识，管仲提出了“兴德六策”和“九惠之教。”兴德六策即“匡其急”“振其穷”“厚生”“输之以财”“遣之以利”及“宽其政”。其中“匡其急”是指“养长老，慈孤幼，恤鰥寡，问疾病，吊祸丧”；所谓“振其穷”，包括“衣冻寒，食饥渴，匡贫窶，振罢露，资乏绝”等内容。九惠之教的内容，在《管子·入国》中有详细的说明：“入国，四旬五行九惠之教：一曰老老，二曰慈幼，三曰恤孤，四曰养疾，五曰合独，六曰问疾，七曰通穷，八曰振困，九曰接绝。”在管仲看来，实行了这些政策，百姓就能得其所，欲，“夫民必得其所，然后听上。听上，然后政可善为也”。也即是说，慈善救济事业的施行，与国家的治理振兴有直接的关系。管仲相齐达40年之久，这些主张显然是得到了很好的贯彻执行的。齐国之所以能称霸诸侯，当与管仲推行的以慈善救济为主要内容的爱民、惠民政策分不开。这种政策不仅推行于齐国，当齐桓公立为霸主、大会诸侯时，甚至要求各诸侯国也施行“养孤老，食常疾，收鰥寡”的政策，足见其

影响之大。

春秋战国时期称霸诸侯的国家大都实行了类似政策。文明开化程度较高的晋、楚等国自不待言，僻处东南一隅的吴、越二国也是如此。《左传》哀公元年称：吴王阖闾“在国，天有菑疠，亲巡孤寡，而共其困乏。……勤恤其民，而与之劳逸”。《国语·越语上》载，越王勾践“令壮者无取老妇，令老者无取壮妻。女子十七不嫁，其父母有罪；丈夫二十不娶，其父母有罪。将免（娩）者以告，公令医守之。生丈夫，二壶酒，一犬；生女子，二壶酒，一豚；生三人，公与之母；生二人，公与之飨”。

大一统封建帝国建立以后，历代皇帝在赈贫恤患方面未尝有所懈怠，这在历代会要的记载中可以观知。如汉文帝时，“赐天下孤寡布帛絮”。汉武帝时，“遣谒者存问，至赐鳏寡孤独帛人二匹，絮三斤”。南朝梁武帝时，诏“孤老鳏寡不能自存者，咸加振恤”。虽然近世以前的慈善救济事业尚未作为制度和政策固定下来而带有临时的性质，但已经形成一种传统，为历代统治者所继承。沿至宋代，更以国家力量建立种类繁多、功能多样的救济机构，开创了中国救济事业史的新阶段。

第二节 儒家仁义学说

“仁”是儒家学说的核心内容。儒家鼻祖孔子倡导的“仁”，内涵丰富，在不同的场合可以有多种解释，但“爱人”是“仁”的基本出发点。以此为基础，孔子主张“养民也惠”，即要求统治者施行惠民政策。孟子继承并发展孔子的“仁”说，把“仁”和“义”当做基本的政治范畴和道德规范，并因而把施行仁政提到极端重要的地位，认为“三代之得天下也以仁，其失天下也以不仁。国之所以废兴存亡者亦然。”孟子的仁义与仁政学说，是建立在“性善论”基础上的。在他看来，人生来就有善性，只是这种善性是作为“善端”存在于人心之中。他说：“恻隐之心，人皆有之；善恶之心，人皆有之；恭敬之心，人皆有之；是非之心，人皆有之。恻隐之心，仁也；善恶之心，义也；恭敬之心，礼也；是非之心，智也。仁义礼智，非由外铄我也，我固有之也，弗思耳矣。”“所谓人皆有不忍人之心者，今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕恻隐之心——非所以内交于孺子之父母也，非所以要誉于乡党朋友也，非恶其声而然也。……恻隐之心，仁之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。人之有四端者，犹其有四体也。”他认为“恻隐之心”就是仁，是仁之根本。而这种所谓的“恻隐之心”，无非是指人类情感中的同情心、怜悯心和爱心。这与西方思想家强调的“慈善”的含义是相一致的。休谟在《人性论》一书中指出：“慈善（即是伴随着爱的那种欲望）是对于所爱的人的幸福的一种欲望和对他的苦难的一

种厌恶。”“怜悯与慈善关联，慈善借一种自然的和原始的性质与爱发生联系。”^①从“人皆有不忍人之心”出发，孟子完成了从道德到政治的推导，指出“先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣，以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可运之掌上”。即是说，君主有了“仁爱之心”，方能施行仁政。这种仁政当然包括“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”。《礼记·祭义》把三代时“先王之所以治天下”的表现归结为五点，即“贵德、贵贵、贵老、敬长、慈幼”。具体言之，“贵有德，何为也？为其近于道也。贵贵，为其近于君也。贵老，为其近于亲也。敬长，为其近于兄也。慈幼，为其近于子也。……先王之教，因而弗改，所以领天下国家也。”

儒家学说历来把“三代之治”当做国家大治的典范，加以颂扬、美化，那么“三代之治”究竟是一个什么样的盛世呢？《礼记·礼运》载孔子的话说：“大道之行也，与三代之英，丘未之逮也，而有志焉。大道之行也，天下为公。选贤与能，讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者，皆有所养。”历代贤明帝王和志士仁人为了实现这一理想的社会，确实进行了不懈的努力和追求。宋代救济事业的开展，无非是国家的“仁政”或地方有力者的“仁心”所致。明代无锡同善会的创始人高攀龙在《同善会序》中说：“夫善，仁而已。夫仁，人而已。夫人，合天下言之也。合天下言人，犹之乎合四体言身，吾于身有尺寸之肤，刀斧封割而木然不知者乎？吾于天下有一人颠连困苦，见之而木然不动于中者乎？故善者，仁而已矣。仁者，爱人而已矣。”从爱人的心怀出发，必然导致博施济众的行为，这正是他创建无锡同善会的思想基础。

第三节 佛教的因果报应说与慈悲观念

公元1世纪，佛教传入中国。由于得到统治者的支持，佛教逐渐由宫廷流布民间。魏晋南北朝时期，中国社会处于分裂割据状态。频繁战争动乱不仅给普通百姓带来灾难，也使统治者陷于朝不保夕的境地。于是，对人生失望的情绪在社会各阶层中蔓延，寻求精神寄托和灵魂安慰的渴望随之而生。佛教以其独特的教义，迎合了社会各阶层人们的需要，因而流传日广，逐渐形成中国佛教发展的第一个高潮。在此过程中，一些高僧致力于将佛教教义与中国民族文化和习俗心理相结合，使佛教走上了中国化的道路。

佛教教义极为复杂，内容十分丰富，构成慈善事业动力机制的是因果报应学说与慈悲观念。

^① 休谟：《人性论》，北京：商务印书馆，1980，420

因果报应学说是佛教伦理的理论基础。其基本原理是佛教伦理的“因果律”，即认为宇宙间的万事万物都受因果法则支配，是由“业”即人们自身行为和支配行为的意志决定的，善因产生善果，恶因产生恶果。这种善恶报应，是在六道轮回中实现的。应该说，这种因果报应学说对于中国人来说并不陌生，因为在中国传统文化中早就有了“积善余庆”“积恶余殃”的思想。《尚书·商书·伊训》中云，“惟上帝无常，作善降之百祥，作不善降之百殃”；《周易·坤·文言》谓，“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃”。如后文所述，传统道教中也有积善得善、种恶得恶的善恶报应思想。所以，佛教善恶报应学说一旦传入，便引起了共鸣。

但是，与中国的传统伦理观不同，佛教因果报应学说有其自身的特点。首先，善恶之报不是由上天主宰，而是由自身的业力感召的，自己的行为必须对善恶果报负责；其次，在中国传统伦理中，报应的主体未必是行为者本人，也可能是他的家庭子孙。而佛教则认为“父作不善，子不代受；子作不善，父亦不受，”主张自作自报。但是，在现实生活中，往往存在恶人得福长寿、善人致祸短命的现象，这就不免启人疑窦、授人口实，对佛教善恶报应说产生怀疑。为此，东晋南北朝时期的著名高僧慧远依据《阿毗昙心论》中“若业现法报，次受于生报，后报亦复然，余则说不定”的偈语，撰成《三报论》，系统地发挥了三世轮回的因果报应学说，指出：“经说业报有三：一曰现报，二曰生报，三曰后报。现报者，善恶始于此身，即此身受；生报者，来生便受；后报者，或经二生三生、百生千生，然后乃受”。“三报”说不但克服了以往“一世报应说”的缺陷，也解决了中国传统道德始终无法解决的困惑。佛教因果报应学说在中国社会产生了广泛的影响。不仅许多佛学高僧对此进行阐发，而且佛教冥界报应以及由此衍生的地狱情景还被编成故事、写进小说、绘成壁画、塑成泥雕，广为流传，深入人心。佛教因果报应说产生的道德约束力，不但对现世、还对来世发生作用。在这种道德说教的影响下，上至统治阶层，下及普通百姓，害怕来世投胎为畜牲受苦受难，因而产生忧惕之心，不断警省，去恶从善。于是，千百年来的佛教善有善报、恶有恶报的思想，一直成为中国人维护道德伦理的精神支柱。^①

慈悲精神是佛教教义的核心。在处理人际关系时，佛教道德是以利他平等为旨趣的。这种利他主义道德观，在佛教中称为慈悲。《观无量寿经》上称“佛心者大慈悲是”，即是说佛教以慈悲为本。慈悲者，怜爱、怜悯、同情之谓也。在梵文里，慈与悲本来是有分别的，《大智度论》中说：“大慈与一切众生乐，大悲拔一切众生苦；大慈以喜乐因缘与众生，大悲以离苦因缘与众生。”慈心是希望他人得到快乐，慈行是帮助他人得到快乐。悲心是希望他人解除痛苦，悲行是帮助他人解除痛苦。这种佛教利他

^① 参见：魏承恩，中国佛教文化论稿，上海：上海人民出版社，1991