



中国社会科学院文库 · 哲学宗教研究系列
The Selected Works of CASS · Philosophy and Religion

世界佛教通史

A GENERAL HISTORY OF THE WORLD BUDDHISM

第十二卷 斯里兰卡与东南亚佛教
(从佛教传入至公元20世纪)

—
魏道儒
主编
本卷
郑筱筠
著
—

中国社会科学出版社



中国社会科学院文库·哲学宗教研究系列

The Selected Works of CASS · Philosophy and Religion

世界佛教通史

A GENERAL HISTORY OF THE WORLD BUDDHISM

第十二卷 斯里兰卡与东南亚佛教

(从佛教传入至公元20世纪)

魏道儒 主编

本卷 郑筱筠 著

中国社会科学出版社

图书在版编目(CIP)数据

世界佛教通史. 第12卷, 斯里兰卡与东南亚佛教: 从佛教传入至
公元20世纪 / 郑筱筠著. —北京: 中国社会科学出版社, 2015. 12
ISBN 978-7-5161-7370-1

I. ①世… II. ①郑… III. ①佛教史—世界②佛教史—斯里兰卡
③佛教史—东南亚 IV. ①B949.1

中国版本图书馆CIP数据核字(2015)第313161号

出版人 赵剑英
责任编辑 黄燕生 孙 萍
责任校对 冯英爽
责任印制 戴 宽

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲158号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010-84083685
门 市 部 010-84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 北京君升印刷有限公司
版 次 2015年12月第1版
印 次 2015年12月第1次印刷

开 本 710×1000 1/16
印 张 27.5
插 页 2
字 数 552千字
定 价 116.00元

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社营销中心联系调换
电话: 010-84083683
版权所有 侵权必究

《中国社会科学院文库》出版说明

《中国社会科学院文库》（全称为《中国社会科学院重点研究课题成果文库》）是中国社会科学院组织出版的系列学术丛书。组织出版《中国社会科学院文库》，是我院进一步加强课题成果管理和学术成果出版的规范化、制度化建设的重要举措。

建院以来，我院广大科研人员坚持以马克思主义为指导，在中国特色社会主义理论和实践的双重探索中做出了重要贡献，在推进马克思主义理论创新、为建设中国特色社会主义提供智力支持和各学科基础建设方面，推出了大量的研究成果，其中每年完成的专著类成果就有三四百种之多。从现在起，我们经过一定的鉴定、结项、评审程序，逐年从中选出一批通过各类别课题研究工作而完成的具有较高学术水平和一定代表性的著作，编入《中国社会科学院文库》集中出版。我们希望这能够从一个侧面展示我院整体科研状况和学术成就，同时为优秀学术成果的面世创造更好的条件。

《中国社会科学院文库》分设马克思主义研究、文学语言研究、历史考古研究、哲学宗教研究、经济研究、法学社会学研究、国际问题研究七个系列，选收范围包括专著、研究报告集、学术资料、古籍整理、译著、工具书等。

中国社会科学院科研局

2006年11月

总 序

魏道儒

2006 年底，在制订世界宗教研究所佛教研究室科研项目规划的时候，我想到国内外学术界还没有编写出一部佛教的世界通史类著作，就与几位同事商量，确定申报中国社会科学院重大课题——《世界佛教通史》。该课题于 2007 年 8 月正式立项，2012 年 12 月结项，其后又列选为中国社会科学院创新工程项目进行修改完善。呈现在读者朋友面前的这部书，就是当年同名课题的最终成果。

在申报《世界佛教通史》课题的时候，我们按照要求规划设计了相关研究范围、指导思想、撰写原则、主要问题、研究思路、预期目标等。八年多来，我们就是按照这些既定方案开展研究工作的。

“佛教”最早被定义为释迦牟尼佛的“说教”，其内容包括被认为是属于释迦牟尼的所有理论和实践。这个古老的、来自佛教信仰群体内部的定义尽管有很大的局限性，但由于强调了佛教起源于古代印度的史实，突出了释迦牟尼作为创教者的权威地位，符合了广大信众的崇拜需求，不仅长期获得公认，而且影响到现代人们对佛教的认识和理解。我们认为，“佛教”是起源于古代印度，在不同国家和地区流行了 2500 多年的一种世界性宗教，包含着不同国家和地区信教群众共同创造的精神产品和物质产品。我们这样理解“佛教”既与古老的定义不矛盾，又更符合这种宗教的历史发展事实，同时，也自然确定了我们这部《世界佛教通史》的研究范围和对象。

我们的《世界佛教通史》是一部佛教的世界通史，主要论述佛教从起源到 20 世纪在世界范围内的兴衰演变的主要过程。我们希望以辩证唯

物主义和历史唯物主义为指导,坚持历史与逻辑相统一的原则,以史学和哲学方法为主,同时借鉴考古学、文献学、宗教社会学、宗教人类学、宗教心理学、宗教比较学、文化传播学等相关学科的理论和方法,在收集、整理、辨析第一手资料(个别部分除外)的基础上,全方位、多角度对世界范围内的佛教历史进行深入研究。

在考虑具体撰写原则时,我们本着“原始察终,见盛观衰”的史学原则,对每一研究对象既进行梳理脉络的纵向贯通,又进行考察制约该对象变化的多种因素的横向贯通。我们在论述不同国家和地区的佛教时,希望始终联系制约佛教兴衰变化的政治、经济、民族、科学技术和思想文化等因素,始终将宏观把握和微观探索结合起来,系统阐述众多的佛教思潮、派系、典籍、人物、事件、制度等,并且兼及礼俗、典故、圣地、建筑、文学、艺术等。我们强调重视学术的继承和规范,并且力争在思想创新、观点创新和内容创新三方面都取得成果。我们以“叙述史实,说明原因,解决问题”为研究导向和撰写原则,对纷繁复杂的研究对象进行实事求是、客观公正的阐述和评价。

我们在确定本课题的主要研究问题时已经注意到,在不同的国家和地区,在不同的历史阶段,同是佛教,甚至同是佛教中的某一个宗派,往往具有截然不同的内在精神和外在风貌。佛教在不同国家和地区中的政治地位、经济地位、法律地位,在当地思想文化体系中的位置和发挥的作用,在社会民众心目中的形象和价值,都是千差万别的。当我们综观世界范围内的佛教时,看到的不是色调单一而是绚丽多彩,不是停滞僵化而是变动不居。我们在研究不同的国家、地区和民族中的佛教时,一定会遇到特殊的情况、独有的内容和需要侧重解决的问题。对于各卷作者在研究中捕捉到的特殊问题,建议他们独立制订解决方案,提出解决办法。从本部书各卷必定要涉及的一些共同研究内容方面考虑,我们当时要求相关各卷侧重研究如下四个方面的问题。

第一,佛教的和平传播问题。

佛教从地方宗教发展成为亚洲宗教,再发展成为世界宗教,始终以和平的方式传播,始终与政治干预、经济掠夺和文化殖民没有直接联系,始终没有因为传教引发战争。我们可以看到,无论在古代还是在近代,无论在中国还是在外国,成功的、有影响的佛教传教者都不是以武力胁迫人们信教,都是以其道德高尚、佛学精湛、善于劝导和感化人而赢得信众。佛

教的和平传播在世界宗教史上是独一无二的，可以说，这为当今世界各种文明之间建立联系提供了可资学习、借鉴的样板。关于佛教的和平传播问题，学术界虽然已经涉及，但是还没有推出结合佛教在不同国家和地区的具体情况集中论述的论著。我们希望本部书的相关各卷结合佛教在不同国家和地区的具体情况，比较全面系统地研究佛教和平传播的方式、过程，研究佛教传播与社会、政治、经济、文化等因素以及与自身教义之间的关联，探索佛教和平传播的内在规律。我们当时设想，如果能够对佛教和平传播问题进行更全面、更系统的考察、分析和评论，就会为学术界以后专门探讨佛教在不同文化中传播的方式、途径、过程、特点和规律建立更广泛的参照系统，提供更多的史实依据，确定更多的观察视角，列举更多的分析标本。我们认为，本部书有关各卷加强这方面的研究，对于加深认识今天全球范围内的宗教传播和文化传播具有重要现实意义。毫无疑问，这种研究也将会丰富文化传播学的内容。

第二，佛教的本土化问题。

佛教本土化是指佛教为适应所传地区的社会、民族、政治、经济和文化而发生的一切变化，既包括信仰、教义方面的变化，也包括组织、制度方面的变化。在有佛教流传的国家和地区，佛教本土化过程涉及社会的各个方面，从经济基础到上层建筑都会受到影响。从帝王到庶民的社会各阶层，包括信仰者和非信仰者、支持者和反对者、同情者和厌恶者都会不同程度地参与进来，对佛教本土化进程的深度、广度以及前进方向施加影响、发挥作用。正因为佛教本土化的出现，才使佛教在流传地有可能扎根、生长，才使当今世界各地区的佛教有了鲜明的民族特色。无论在何国家和地区，佛教本土化的过程都是曲折反复、波谲云诡。如果只有温柔的相拥，没有无情的格斗；如果只有食洋不化的照搬照抄，没有别开生面的推陈出新，佛教要想在任何社会、民族和文化中扎根、生长都是不可想象的。学术界对佛教本土化问题虽有涉及，但研究还不够全面和深入，并且有许多研究空白。例如，对于19世纪到20世纪东方佛教的西方转型问题，就基本没有涉及。我们要求相关各卷把研究佛教的本土化问题作为一个重点，不同程度地探索各个国家和地区佛教形成本土特色的原因，描述佛教与当地社会、政治、经济和文化相互冲突、相互协调、相互适应的过程，分析导致佛教在特定区域、特定历史阶段或扎根生长、或蓬勃兴旺、或衰败落寞、或灭绝断根的诸多因素，以便准确描述佛教在世界各地呈现

出的多种多样的姿态、色彩。我们相信,本书加强这方面的研究,一定会填补诸多学术空白,加深对各个国家和地区佛教的认识。

第三,佛教教义体系、礼仪制度和文化艺术的关系问题。

在世界各大宗教中,佛教以典籍最丰富、文化色彩最浓重、思想教义最庞杂著称。在以佛教典籍为载体的庞大佛教教义体系中,不胜枚举的各类系统的信仰学说、哲学思想、修行理论等,都是内容极为丰富、特点极为突出、理论极为精致、影响极为深远的。仅就佛教对生命现象的考察之系统全面,对人的精神活动分析之细致周密,为消除人生苦难设计的方案之数量众多,就是其他宗教望尘莫及的。无论在古代还是在近现代,诸如此类的佛教基本理论对不同阶层信仰者都有强大吸引力和持久影响力。各国家和地区的历代信仰者往往从佛教的教义体系中寻找到了人生智慧,汲取了精神营养,感受了心灵慰藉。相对来说,佛教的教义体系历来成为学术界关注的重点,研究得比较充分。但是,佛教是以共同信仰为纽带、遵守相同道德规范和生活制度的社会组织,所具有的并不仅仅是教义思想。除了教义体系之外,佛教赖以发挥宗教作用和社会影响的还有礼仪制度和文化艺术。相对来说,对于佛教的教义体系、礼仪制度、文化艺术三者之间的有机联系,各自具有的宗教功能和社会功能,三者决定佛教兴衰变化中所起的不同作用等问题,学术界就涉及比较少了。我们希望本部书的相关各卷把研究佛教教义体系、礼仪制度和文化艺术三者有机结合起来,不仅重视研究三者各自具有的独特内容,而且重视研究三者之间错综复杂的相互关系,考察三者决定佛教兴衰变化中所起的不同作用。这样一来,我们就有可能纠正只重视某一个方面而忽略其他方面的偏颇,有可能避免把丰富多彩的通史撰写成色调单一的专门史,从而使本部书对佛教的观察角度更多样,整体考察更全面,基本分析更客观。

第四,中国佛教在世界佛教中的地位问题。

中国人对佛教文化的贡献是长期的、巨大的和不可替代的。归纳起来,主要体现在三个方面。其一,中国人保存了佛教资料。从汉代到北宋末年,中国的佛经翻译事业持续了将近一千年,其间参与人数之多、延续时间之长、译出典籍之丰富、产生影响之巨大,在整个人类文化交流史上都是空前的、独一无二的。汉文译籍和中国人写的各类佛教著作保存了大量佛教历史信息。如果没有这些汗牛充栋的汉文资料,从公元前后大乘佛教兴起到公元 13 世纪古印度佛教湮灭的历史就根本无法复原,就会留下

很多空白。其二，中国人弘扬了佛教。佛教起源于古印度，而传遍亚洲，走向世界，其策源地则是中国。中国人弘扬佛教的工作包括求法取经和弘法传经两个方面。所谓“求法取经”，指的是中国人把域外佛教文化传到中国。从三国的朱士行到明朝的官僧，中国人的求法取经历史延续了一千多年。历代西行者出于求取真经、解决佛学疑难问题、促进本国佛教健康发展、瞻仰圣地等不同目的，或者自发结伴，或者受官方派遣，怀着虔诚的宗教感情，勇敢踏上九死一生的险途，把域外佛教传播到中国。所谓“弘法传经”，指的是中国人把具有中国特色的佛教文化传到其他国家。从隋唐到明清的千余年间，中国人持续把佛教从中国传播到了日本、韩国、东南亚等地；近代以来，中国人又把佛教弘扬到亚洲之外的各大洲许多国家。中国人向国外弘法传经延续时间之长、参与人数之多、事迹之感人、成效之巨大，几乎可以与西行求法运动相提并论。中国人的弘法传经与求法取经一样，是整个世界佛教文化交流史上光辉灿烂的阶段，可以作为人类文明交流互鉴取得伟大成就的一个典范。其三，中国人直接参与佛教文化的丰富和发展进程。在两千多年的历史中，中国历代信众直接参与佛教思想文化建设，包括提出新思想、倡导新教义、撰写新典籍、建立新宗派、创造新艺术。可以说，没有中国固有文化对佛教文化的熏陶、滋养和丰富，当今世界佛教就不具备现在这样的风貌和精神。本部书旨在加强研究促成中国在唐宋时期成为世界佛教中心的历史背景、社会阶层、科技状况、国际局势等方面的问题，加强研究中国在促成佛教成为一种世界宗教过程中的作用和地位，加强研究中国在保存、丰富和发展佛教文化方面不可替代的作用。我们应该用世界的眼光审视中国佛教，从中国的立场考察世界佛教，对中国佛教在世界佛教中的地位、作用、价值有更全面、更深刻的认识。我们认为，加强这方面的研究，有利于为中国新文化走向世界提供重要的历史借鉴和思路，有利于我们树立对本民族文化的自觉、自信和自尊，有利于深刻认识佛教在当前中国对内构建和谐社会，对外构建和谐世界方面的重要性。

在收集、筛选、整理、辨析和运用史料方面，我们当时计划整部书切实做到把资料的权威性、可靠性和多样性结合起来，统一起来，从而为叙述、说明、分析和评论提供坚实的资料基础；计划整部书的所有叙述、所有议论以及所有观点都建立在经过考证、辨析可靠资料的基础上。对于能够运用什么样的第一手资料，我们根据当时课题组成员的研究方向、专业

特长和发展潜力,确定本部书所采用的资料文本主要来自汉文、梵文、巴利文、藏文、西夏文、傣文、日文、英文、法文、越南文等语种,同时,也希望有些分卷在运用田野调查资料、实物资料方面做比较多的工作。

关于《世界佛教通史》的章节卷册结构,开始考虑并不成熟,仓促确定了一些基本原则。随着研究工作的深入,中间经过几次变动,最后确定本部书由十四卷十五册构成。第一卷和第二卷叙述佛教在印度的起源、发展、兴盛、衰亡乃至在近现代复兴的全过程。第三卷到第八卷是对中国汉传、藏传和南传佛教的全面论述,其中,作为中国佛教主体部分的汉传佛教分为四卷,藏传佛教为一卷两册,南传佛教独立成卷。第九卷到第十一卷依次是日本、朝鲜和越南的佛教通史。第十二卷是对斯里兰卡和东南亚佛教分国别阐述。第十三卷是对亚洲之外佛教,包括欧洲、北美洲、南美洲、大洋洲、非洲等五大洲主要国家佛教的全景式描述。第十四卷是世界佛教大事年表。对于各卷册的字数规模、所能达到的质量标准等,预先并没有具体规定,只是根据学术界的研究状况和我们课题组成员的具体情况确定了大致原则。当时我们清醒地认识到:本部书涉及范围广、时间跨度大,一方面,国内外学术界在研究不同时段、不同国家和地区佛教方面投入的力量、所取得的成果有很大差异,极不平衡。在这种情况下,有些部分的撰写者由于凭靠的学术研究基础比较薄弱,他们的最终成果难免受到这样或那样的制约和影响。另一方面,课题组主要成员对所负责部分的研究程度不同,有些成员已经在所负责方面出版多部专著,称得上是行家里手;有些成员则对所负责部分刚刚接触,可以说是初来乍到者。对于属于前者的作者,我们当然希望他们致力于捕捉新问题、提出新观点,得出新结论,拿出百尺竿头更进一步的著作;对于属于后者的年轻同事,自然希望他们经过刻苦努力,能够在某些方面有闪光突破,获得具有后来居上性质的成果。鉴于我们的研究工作是在继承、吸收、借鉴以往重要的、高质量的、有代表性的成果的基础上展开的,所以我们既要重视填补学术空白,重视充实薄弱环节,也要强调在重要的内容、问题方面有新发现和新突破。因此,我们要求各卷撰写者在不违背通史体例的情况下,对自己研究深入的内容适当多写一些,对自己研究不够、但作为史书又不能空缺的内容适当少写一些。总之,我们根据学术界的研究状况和课题组成员的能力,尽量争取做到整个《世界佛教通史》的各部分内容比例大体协调、详略基本得当。这里需要说明一下,本书各卷的定名并非完全意义上的现

代国家概念，而是根据学术界的惯例来处理的。

当初在考虑《世界佛教通史》的学术价值、理论意义与现实意义方面，我们关注了社会需要、时代需要、理论发展需要、学科发展需要、培养人才需要等方面的问题，并且逐一按要求进行了论证。除此之外，我们也要求各位撰写者叙述尽量客观通俗，注意在可读性方面下些功夫，务使本部书让信教的和不信教的、专业的和非专业的绝大多数读者朋友都能接受，都能获益。

八年多来，课题组每一位成员都认真刻苦工作，为达到预期目标而不懈努力。可以说，每一位撰写者都尽了心、出了力、流了汗、吃了苦。但是，由于我们水平所限，时间所限，《世界佛教通史》不可避免地存在一些缺点、不足和错误，敬请读者朋友批评指正。我们将认真倾听、收集各方面的善意批评和纠错高见，争取本部书再版本错谬减少一些，质量提高一些。

目 录

绪言	(1)
第一章 斯里兰卡佛教	(7)
第一节 斯里兰卡国情概况	(7)
第二节 佛教传入时期(公元前 5 世纪—公元前 200 年)	(11)
第三节 佛教发展的兴盛时期(公元前 200—公元 1017 年)	(15)
第四节 佛教衰落时期(1017—1750)	(36)
第五节 佛教复兴和发展时期(1750—)	(42)
第二章 缅甸佛教	(64)
第一节 缅甸国情概况	(64)
第二节 缅甸佛教的早期发展(公元前后—公元 1044)	(70)
第三节 蒲甘王朝时期的佛教(1044—1287)	(86)
第四节 战国时期的佛教(1287—1531)	(106)
第五节 东吁王朝时期的佛教(1531—1752)	(121)
第六节 雍籍牙王朝时期的佛教(1752—1885)	(129)
第七节 殖民统治时期的佛教(1885—1948)	(138)
第八节 当代缅甸佛教(1948—)	(155)
第三章 泰国佛教	(184)
第一节 泰国国情概况	(184)
第二节 早期泰国佛教的发展(公元前 3 世纪—公元 13 世纪) ...	(190)
第三节 素可泰时期的佛教(1238—1419)	(199)
第四节 阿瑜陀耶王朝时期的佛教(1350—1767)	(219)

第五节	吞武里王朝时期的佛教(1767—1782)	(228)
第六节	曼谷王朝时期的佛教(18 世纪—)	(232)
第四章	柬埔寨佛教	(262)
第一节	柬埔寨国情概况	(262)
第二节	扶南时期的佛教(公元 1—6 世纪)	(267)
第三节	真腊时期的佛教(公元 6—8 世纪)	(277)
第四节	吴哥王朝时期的佛教(公元 9—15 世纪)	(281)
第五节	柬埔寨王国近代的佛教(公元 16—20 世纪初期)	(295)
第六节	现代柬埔寨佛教(公元 20 世纪—)	(299)
第五章	老挝佛教	(310)
第一节	老挝国情概况	(310)
第二节	老挝早期的佛教历史发展(公元初—14 世纪)	(312)
第三节	澜沧王国时期的佛教(14—17 世纪)	(315)
第四节	老挝近现代佛教的发展(19 世纪—)	(324)
第六章	海岛国家的佛教发展	(336)
第一节	印度尼西亚佛教	(336)
第二节	马来西亚佛教	(349)
第三节	新加坡佛教	(383)
参考文献		(409)
跋		(419)
后记	魏道儒	(422)

绪 言

东南亚是亚洲的一个亚区，位于亚洲东南部，主要分为中南半岛和马来群岛两个部分，包括泰国、缅甸、印度尼西亚、新加坡、马来西亚、柬埔寨、老挝、越南、菲律宾、文莱、东帝汶 11 个国家。由于各个国家在形成过程中都经历了复杂的历史阶段，民族、社会、政治、文化等构成不同，所以每个国家都形成了独特的宗教体系。在东南亚各国的历史发展的整体进程中，宗教作为一种变量，极大地影响着东南亚国家的政治、经济、文化和社会建设。由于东南亚各国政治宗教化、宗教政治化特征凸显，因此对于宗教问题的处理将会影响其政治局面。而就东南亚未来的发展趋势而言，宗教将会呈现更为复杂的局面。因此对之进行正确评估，充分了解其宗教发展现状以及对我国的影响，对于我国有关部门制定相关政策无疑具有一定的意义和价值。

如果借用一个不恰当的比喻，将东南亚板块比作一个星球的话，在接近它、解读它的过程中，我们会深深地感受到这是一个政治、经济、文化、宗教、族群“大爆炸”“大撞击”的区域，在历史发展过程中各种外部和内部的合力一直在对这一“星球”进行着“大撞击”“大爆炸”，其结果或许就是将当时已经高度发达的文明撞击成一片片碎片。有的文明碎片在历史的尘埃中，慢慢地被湮没了，但是有的却落地生根发芽，并顽强地生长，逐渐形成茂密的热带、亚热带文化森林。既然是“森林”，就容纳了很多的物种在其中生存。而这一占地面积达 447 万平方公里的区域，生活着属于汉藏语系、印地语系、南亚语系、南岛语系的多个民族，有着将近 6 亿的总人口，每一个民族都有着自己丰富的文化历史，也在动态的发展过程中继续创造着本国、本民族、本区域的宗教文化。如果从东南亚宗教历史发展的角度来审视佛教的话，不难发现佛教作为东南亚宗教板块

中的重要一员,以南传佛教、汉传佛教、密宗等形式在东南亚地区形成了不同的存在形态,迄今为止仍然发挥着重要的作用,并形成了独具特色的东南亚佛教文化圈。但是由于史料的阙如,解读东南亚佛教各个历史时期的存在形态是非常困难的。走进这迷雾般的“文化森林”,感受到的就是民族、宗教、文化、政治、经济、社会的差异性和多样性,但更重要的是在历史分层的积淀中,多元、包容性共存。因此,要对这一文化历史积淀深厚的区域的佛教发展进行解读,就需要我们对历史积淀一层一层地小心“剥离”和梳理,以期得到一个较为全面的判断。

从东南亚佛教的分布情况来看,目前的存在形态是以南传上座部佛教为主,但是大乘佛教的影响从历史上一直延续至今,甚至密宗也以较为零散的形式存在着,故而对东南亚佛教的研究就不仅涉及上座部佛教,同时还要涉及大乘佛教,其中尤以近代以来的汉传佛教的发展为主要关注点。在研究对象的选择中,本书力图以历史发展脉络为线索,对于南传上座部佛教、大乘佛教以及密宗的发展变化均进行关注,但在具体的叙述过程中,着重以半岛国家的南传佛教为重点。

就佛教的传播路线而言,公元前 3 世纪印度孔雀王朝时期阿育王派出 9 个使团向外传播佛教,史料记载其中有两个使团就到达了斯里兰卡和东南亚地区,是为佛教在斯里兰卡和东南亚地区传播之滥觞。由于整个东南亚地区信仰的南传佛教以斯里兰卡大寺派佛教为主,故为了更好地梳理南传佛教的发展历史,追本溯源,本书将斯里兰卡佛教也纳入研究对象,以期从历史的发展脉络中逐渐厘清东南亚佛教发展的特征及其规律。公元 5 世纪时觉音尊者在斯里兰卡完成《清净道论》,从此这本书成为研习上座部佛教的必读书目,影响至今。现今东南亚南传佛教文化圈的主线就是以斯里兰卡大寺派为主,故而对斯里兰卡佛教发展的历史进行梳理也是非常必要的。

就中南半岛的佛教发展历史进程来看,缅甸佛教经历了复杂的动态发展过程。缅甸孟族最早接受上座部佛教,随后大乘佛教也传入,约在公元 4、5 世纪上座部佛教开始有规模地由斯里兰卡传入缅甸,但始终是大乘佛教和小乘佛教并存。1044 年阿奴律陀国王建立了古代缅甸历史上最为辉煌的蒲甘王朝,从斯里兰卡迎接高僧来缅甸传播佛教,并整顿佛法,奉斯里兰卡大寺派佛教为国教,从此逐渐形成以上座部佛教为主的东南亚佛教文化圈。以后历代王朝国王都护持佛教,积极供养僧团,同时修建了大

量雄伟华丽的佛塔。现今仍以万塔之城的美誉吸引着各国人民前往的蒲甘正是这一佛教历史文化的见证者。目前缅甸的佛教以南传佛教为主,形成了9个较大的佛教派别,各个派别都以自己的主张实践佛法,有的佛教派别较为注重禅修系统的实践,尤其以雷迪、帕奥西亚多、马哈内希、孙伦西亚多等著名高僧的影响较大。

泰国在中国历代古籍史料中先后有“赤土国”“罗斛”“暹”“暹罗”等称谓,1936年正式改名为泰国(Thailand)。在不同的历史阶段,佛教的发展是不一样的。早期泰国有上座部佛教、大乘佛教,从现存的古代佛教建筑来看,还可证明大乘密宗从室利佛逝时期传入泰国境内。10世纪以后泰国受到柬埔寨统治,史称“柬埔寨统治时期的罗斛国”,信奉上座部佛教和大乘佛教,但由于有些柬埔寨国王信仰大乘佛教,这一时期的佛教是以大乘佛教为主,上座部佛教、大乘密宗有不同程度的发展。11世纪之后随着缅甸蒲甘王朝时期佛教的传入,泰国北部的兰那国受蒲甘佛教的影响,信仰上座部佛教;1257年泰族建立“素可泰”王朝,因先受柬埔寨传入的大乘佛教和婆罗门的影响,大多信仰大乘佛教。约在12世纪前后佛教由斯里兰卡传入泰国。13世纪时期泰国素可泰王朝宣布佛教为国教。18世纪开始的历代曼谷王朝诸王都笃信佛教。19世纪中叶以后,拉玛四世对佛教进行改革,形成大寺派和法宗派两大佛教派别,影响至今。近代在泰国还出现了以泰国华人为主要信仰群体的华僧宗,传播汉传佛教,该宗建立了自己的僧王制度。现在泰国佛教在整个东南亚地区的影响较大,尤其是南传佛教的影响最大,成为整个东南亚南传佛教文化圈的中心。

柬埔寨曾经是中南半岛历史版图较大的国家之一,其文化辐射力在历史上是很强大的。我国古籍对于柬埔寨先后曾经有“林阳”“扶南”“真腊”等称谓。据史料记载,早在公元前后佛教已在东南亚流行。例如《太平御览》引万震著《南州异物志》称:“林阳在扶南西七千余里,地皆平博。民十余万家,男女行仁善,皆侍佛。”《水经注》引竺枝著《扶南记》中也有“扶南举国事佛”的记述。当时的扶南(现今大部分领域为柬埔寨),婆罗门教、佛教相继传入。5、6世纪时,大、小乘佛教同时流行于柬埔寨区域。由于同中国和印度的贸易往来频繁,大乘佛教得到较大的发展。其间高僧迭出,甚至有不少硕学沙门例如6世纪上半叶的僧伽婆罗和曼陀罗仙等人到中国传教、翻译佛经,为中国佛教的发展做出了巨

大贡献。9 世纪后,这一区域已经成为东南亚的佛教中心,形成了以大乘佛教思想为主、但杂糅了婆罗门教成分的柬埔寨佛教特点。现今仍然存在的吴哥古窟就以“高棉的微笑”伫立于世界文化遗产之列,其雄伟的建筑艺术向世人讲述着柬埔寨佛教发展的故事。14 世纪中叶,柬埔寨沦为泰国的属国,上座部佛教随之传入,并逐渐形成了后来以南传佛教为主导的信仰格局。

老挝与柬埔寨佛教的联系较为密切,早期佛教和婆罗门教并存,相互影响,成为老挝宗教的主要特色。在历史发展过程中,14 世纪以前老挝均以大乘佛教为主,但到 14 世纪中叶,由于柬埔寨已经转而以南传上座部佛教为主,故而从柬埔寨引入上座部佛教,尊其为国教,并确立了达磨育特和摩诃尼迦耶两派僧王制度。至此,半岛国家以南传上座部佛教信仰为主、间以大乘佛教信仰的佛教格局形成。

海岛国家的佛教格局则在历史发展过程中呈现出不断更迭、交替的特点。海岛国家的国家地理疆域在历史上发生过较大的变化,在论述其佛教发展历史时,现有的各个国家佛教文化发展是难以截然分开的。例如在 8 世纪时期最为强大的室利佛逝王朝时期的势力范围甚至管辖到现今的泰国、缅甸等地,这一时期佛教的发展几乎都受到了室利佛逝王朝的影响。而现有的海岛国家地理疆域界线也是第二次世界大战以后逐渐形成的独立民族国家的地理疆域,故而本书在论述海岛国家佛教发展历史部分时,选取了印度尼西亚(含爪哇、苏门答腊地区)、马来西亚和新加坡 3 个国家为海岛国家佛教发展历史梳理的主要考察对象。印度尼西亚在公元前后是海上交通的要冲,居民多为印度人,主要信仰婆罗门教。5 世纪初法显所著《佛国记》所载,耶婆提(今苏门答腊及爪哇)当地盛行婆罗门教,但亦有少量的佛教。稍后,印度高僧求那跋摩在来中国传法的路上,途经阇婆时,该地佛教甚为流行。据中国史籍《宋书》《南史》《梁书》的记载,5 世纪中叶至 6 世纪上半叶,苏门答腊、爪哇和巴厘等地已广泛信仰佛教。7 世纪末,在苏门答腊地区,以苏门答腊为中心建立了室利佛逝王朝政权,形成了室利佛逝国时期影响较大的大乘佛教、小乘佛教乃至密教并存的佛教格局,并以此辐射周围各个国家。8 世纪初,到中国的印度高僧金刚智曾在室利佛逝滞留,斯里兰卡的僧人不空即在这里拜金刚智为师,学习密宗,然后前往中国传播密法,成为中国唐朝密宗“开元三大士”之一。因此可见 8 世纪前后大乘佛教,特别是密教一系在室利佛逝