

淨土聖賢錄

白話讀本

第五冊



淨土聖賢錄

白話讀本

第五冊



三寶弟子

PDG

北京三寶弟子恭制

目 录

净土圣贤录四编 序	一
净土圣贤录四编体例要旨之说明	四
净土圣贤录四编卷上	六
往生比丘第一	六
往生比丘尼第二	一一
净土圣贤录四编卷中	一三五
往生居士第三	一三五



淨土聖賢錄四編 序

二十世紀 毛凌云

《華嚴經》云：『信為道元功德母，長養一切諸善法。』而佛法大海，信為能入。尤其以淨土法門的持名念佛，為一切世間難信之法，所以諸佛及历代祖師，无不一再叮咛劝导深信。釋迦牟尼佛在宣說《阿彌陀經》時，六方諸佛共同劝导：『汝等眾生，當信是稱贊不可思議功德，一切諸佛所護念經。』本師釋迦牟尼佛也劝告：『汝等應當信受我語，及諸佛所說。』云栖蓮池蓮宗八祖說：『往生淨土，最重要是真信切願，一千個眾生相信就有一千個人往生，一萬個眾生相信就有一萬個人往生。』靈峰智旭蓮宗九祖說：『往生淨土與否，全凭借信心願力之有无。』因為佛陀能度化一切眾生，但不能度化一切不信佛法之人。如此可知，想要求生淨土，最重要在发起信心，凡是有深信切願的人，皆得往生極樂淨土。

但人心各有不同，一者，有相信書本的記載却不相信人所说的。此一类人认为世风日下，道德低落，常常有人任意造谣歪曲事实，互相传递错误的资讯而失去真实性，不如确





实记载于书籍的凭据，才可以考察求证也。

二者，有的是相信现前的人而不相信书籍文字。这是认为言教不如身教，著作于书本上的文字，不如表现于实际行为事迹的深切明显。

三者，有相信古代而不相信现代的。此是认为人大多尊重古代的人事，必定是古代人的言行可以效仿考察求证，经过百年来大家的定论，才可能流传下来，直到今日也。

四者，有相信现代而不相信古代的。此是认为现今之人、现今之事，大家都能认识而知道，而且能够亲眼目睹、亲耳所闻，所以就足以采信而不容置疑了。

五者，有全部都不相信之人。此是一些外道断善根的人，不相信佛法，或是误入邪教旁门，毁谤信奉佛法是迷信，而不肯深入研究。

六者，有对佛法深信不疑的。此是认为佛制戒律，四众弟子不打妄语，因此对所记录的各个传记，必定力求真实，决不敢以妄语欺诳世人。

自从佛陀开示净土法门，庐山慧远初祖倡导大众修习净土念佛法门以来，因念佛而往生的人，何止万亿。《净土圣贤录》初编、续编、三编，各编所记录的，上自净土教主阿

弥陀佛及阐扬净土教法的圣众，下至一九三三年以前往生的四众弟子与物类，虽然不过是所有众生亿万分之一、二，但是得此美好的风范及良好的楷模，实在足以启发人们之深信、永为念佛求生西方净土的最佳指引。

而近四十年来，往生者又不知道有多少人了！虽然近数十年来和中国大陆没有直接的往来联系，但据传闻而得知其往生的人还是很多。而在台湾地区，念佛往生净土的人也不少。由于历经多次的战争纷乱，所以遗失的资料恐怕不少，匆促间搜集编述，即得往生四众共有三百六十四传，往生物类有四传。这些大多是今人今事，时间、地点都很详细，人物与事迹皆是确实存在的。有的是大家认识的，或者曾经知道其事；有的则可以到当地去探访询问，或者询问往生者的师友及亲属而得到证实，这些都可以称之为真实的史事，名曰《净土圣贤录四编》。普愿继起之人见贤思齐，同发信心，务必希望为人父者能教导子女、丈夫劝勉妻子、兄长勉励弟妹、师长教诲学生、亲戚朋友互相勉励，共同来修习净土行业，同生西方净土，再回入娑婆国土，广度众生，共为净土圣贤也！

一九七二年岁次壬子除夕，净业弟子惕园毛凌云谨撰于台北市郊净莲别墅。



淨土圣贤录四编体例要旨之说明

一、此《淨土圣贤录四编》的体例，一切依照第三编为准则，惟以比丘、比丘尼、居士、女居士，四众各分一门。王臣杂流一概编列于居士门，不论人品之高低，都只是依据往生时日之先后来编排，并根据《初编》、《续编》为例，增加往生生物类一门，共分为五门三卷（卷上、卷中、卷下）。

二、本人乃是在家弟子，皈依三宝，凡是比丘皆应称之为师。何况是已经往生淨土的高僧圣贤，哪里敢直接称其名号而有失恭敬呢？故僧俗男女四众一概以『名』来称呼，如有原有的记载是以『名』来称呼的，则仍然依照旧有的记录方式。比丘一律尊称为大师，比丘尼则称为尼师，在家二众皆称为居士，以表示尊重推崇，期望大家共同效法之。在此不敢与前编标新立异，但也不必勉强使之相同。

三、凡是前面各编未编列的人物，一律纳入本编文中，已经收录的则避免重复编列。只有李柏农居士的夫人，已为《三编》所收录，但只是说明其往生的瑞相感应，此编则详

细说明其平常的德行和修持，连同李柏农的母亲及婢女往生之事迹，一并搜集列于本编，以补充缺失遗漏。

四、此编所记载，一概依照原书，或参考有关的记述，删除繁琐的章节以达简单扼要，中间有的更改其乡土鄙俗文词，但是决不妄自增加一字，或稍有变更原意。仍然按照之前的体例，在每一则传记的后面，皆注明原书及页数，以作证明，而且方便后学校对勘验。

五、此编乃是因为《净土业书》的〈史传部〉在付印之时，还缺少近代四十年来往生者的传记，所以才开始发心编辑抄写本编。为了赶上印刷出版而快速增人，因此时间紧迫匆促，也无法计较其文字用词的优美或拙劣，只求事迹真实。而且来不及广泛的征询多方意见，广博采集各种资料，因此挂一漏万、大意疏失的情形一定很多，在此一并乞求诸方贤者明察原谅。



淨土聖賢錄四編卷上

淨業弟子惕園毛凌云敬述

往生比丘第一

清 念純

念純大師。名智一，江西太和縣郭姓子弟，母親夢見白色蓮華而懷孕，念純大師出生時祥光充滿室中。从小喜歡獨自一人，并且讨厌肉类腥臭的气味。年十岁就精通佛教典籍，年十八岁考中进士，所历任的官职有『都御史』（统辖诸御史）、贵州及广东的巡抚，著作有《官箴青螺集》。年二十五岁正值弄权奸臣掌政，于是放弃官职而出家，依止丹霞大素禅师剃度出家，受具足戒于云栖莲池大师，于各地参学历经十年，发明心地，禅净并行，蒙受紫柏大师及憨山大师的印证认可，赞许为佛门的栋梁。

明熹宗天启六年（西元一六二六年），创建南雄莲社庵，开凿四所放生池。平日专志净土法门的修持，每日课诵阿弥陀佛名号十万声。又建造鳌山寺、青莲庵、梅檀林等，以

四所寺院接众教化，因此远近之人皆仰慕其道风，其道风与莲池大师相类似。著作有《禅净双修集》、《净土诗》等流传于当世，度化众生不计其数。

清世祖顺治十六年（西元一六五九年）七月十三日午时，身体没有任何疾病，忽然告诉大众说：『努力念佛，宏扬佛法。』说完后，端身正坐念佛而往生，时年七十三岁，僧腊四十八年。经过百日面貌如生，香气不散，后来知州罗公与地方上有地位权势的善男信女，皆希望保留念纯大师的肉身供养于莲社庵，直到今日已有三百余年，肉身仍然栩栩如生。（虚云和尚法汇二四〇页）

评曰：『莲宗的肉身菩萨，只有憨山和念纯二位大师，一位供奉于曹溪，一位供奉于南雄。本传初编虽有记载憨山大师，但未提及肉身还存在之事。增订《佛祖道影传》的赞文中仍然称憨山大师为禅师，而在明朝称净土宗大师的，只有莲池大师与念纯大师。赞文中说：「一句弥陀，四大皆空，金刚体固，景仰高风。」念纯大师的德行宗门尚且共皆景仰，莲宗尤其应当尊崇，所以特别将此传选列于本书之首，希望使大家皆能见贤思齐也。』





清 源度

源度大师。字慈舟，河南镇平县张姓的子弟。偕同其弟放弃儒学，依止辉远明公剃度出家，不久受具足戒。一向皈心于弥陀净土，尤其恭敬信仰观世音菩萨。所居住的地方另辟设一间清净的小房间，除了香花油灯装饰之外，其供养的圣像，不论大尊、小尊，绘画的、雕刻的，金质的、玉制的，绢布的、纸张的，或者五色灿烂，或者巍峨庄严，皆为观世音菩萨圣像。而平日源度大师礼拜观世音菩萨，口中所念也是观世音菩萨，心中所观想同样是观世音菩萨，如此净念相继不断，于是感得观世音菩萨为其灌顶，而后尘惑无明顿时消失，本性朗然显现。从此精勤不懈，数十年如一日。常有很多皈依信众前来请求开示，源度大师都以净土法门教导他们，当时的士人平民都仰慕源度大师，因此皈依的人很多。从此之后，河南南阳县一带的佛法，渐渐地复兴起来。

清文宗咸丰七年（西元一八五七年），曾经告诉弟子说：『二八归西。』弟子们皆不解其意。咸丰八年（西元一八五八年）七月十五日，知府某人迎请源度大师启建盂兰盆会，受众人供养，并为他刺绣千佛的袈裟，还未完成时，源度大师就生病了。于是舍弃一切杂

物，专持佛号，每天念佛数万声。八月十五日支撑着生病的身体告别大众，合掌颂曰：『观音来接引，既望自归真。』到了十六日卯时（早上五、七点）往生于寺中，年六十七岁。遗嘱交代往生之后七日，暂且不要发讣文，等到某位退隐之人也往生，再一起办理丧葬事宜。（佛学半月刊第一一六期）

评曰：『观音大士既为源度大师灌顶，又接引往生，这是因为他对观世音菩萨恭敬信奉特别诚恳的缘故。所预知的「二八归西」，乃是指清文宗咸丰八年八月十六日，皆二八也。然后又交代七日不要发讣文，在此更预知他人的生死。』

清 源修、释柱

源修大师。俗姓周，江苏宝应县人。年四十一岁时，放弃家庭出家为僧，无论冬天或夏天都只穿着一件僧服，日中一食。清文宗咸丰年间（西元一八五一、一八六一年），与同参道友数人相约，经过西藏，然后再前往参访佛陀出生的国家。同参道友都不堪其苦，走到中途而折返。只有源修大师专一心志，自己一个人孤独地行走，越过山谷河流，攀登





雪山，经历寒暑，直达印度。内心想要见佛，却无从问起，于是坐在道路旁边休息。忽然听到有人呼喊『江南源修』三遍，接着又说：『佛召见！』源修大师于是快速地随声音而去。到了那个地方则见到宫殿屋宇光明耀眼，使眼睛无法直视，源修大师于是至诚顶礼。佛坐在莲华台上，为他摩顶慰劳，赐名为『阿王』。并且问他来此做什么？源修大师以『但愿常常亲近如来』来回答。佛说：『你在此间的缘分，尚未具足。你应该前往清凉山，建造石室五间，使参礼者有安顿休息之处，这样才可以具足因缘。』

于是遵照佛所指示的而返回清凉山，立定志愿建造石室，既已获得佛陀不可思议的感应，更期求能得到龙天护法的帮助。后来果真遇到四川的僧人释柱，帮助他建造的工作。在数年之间，终于有五座石室，并列矗立于五个山峰上。源修大师后来端坐诵念佛号，无疾而往生。

释柱大师。不清楚他的姓氏，生性安静沉默寡言，众人都无法测知他蕴藏深奥的道行。与源修大师一同建造的五座石室完成后，即隐居于栖霞山。清德宗光绪元年（西元一八七五年），示现些微的疾病，交代当事者，于荼毗之后，将骨灰磨成粉末作成丸状，然后丢

到江水中。同时准备二百钱、酒一瓶，以及鲜花、水果、糖果、饼干少许，大众遵从释柱大师的嘱咐。当时正值严冬，搭船行于江水中，投下骨灰作成的圆团，所携带的二百钱和物品，刚好符合船夫所需求的。散完骨灰后回航，船夫问他们为何来此？于是告诉他是亡者的遗言。船夫赞叹地说：『此人应当往生极乐净土了！』转眼间，船及船夫都消失在江水上。（清凉山志三卷四十页）

评曰：『源修大师参访佛陀出生的国家，而蒙佛召见，摩顶赐名。并遵照佛的嘱咐，建造石室五座，后来果然获得僧人的协助，此乃精诚心所感召的。端坐念佛，无疾而往生，由此可知净土的行业已成就，往生极乐世界了。』

释柱大师静默寡言，石室完成后，随即隐居起来，秘密地精进修持。不久之后，示现疾病，立即交代后事，这是预知时至也。嘱咐准备的钱及物品，恰好符合后事之所需，此是他能事前预知也。在散完骨灰后回航，船夫便说：『此人当往生极乐世界。』说完后马上消失于江水之上，或许是天神示现，稍微透露释柱大师已经往生净土的消息。』



清 立山

立山大师。名滿圓，別号无着，松江（江苏）金山顾姓的子弟。年十四岁时，父亲就出家了，内心也想跟随父亲，但因母亲仍然健在而无法成行。二十岁时礼拜父亲福本悟公为他剃发，然后前往大崇福寺受具足戒。于是长年居住普陀山或松江（江苏）一带，隐匿自己的形迹一心修行，无心迎合世间俗务。

清穆宗同治九年（西元一八七〇年），闭关于伴山庵，每日礼拜《华严经》，遍参丛林里的僧众。清同治十一年春天，法雨寺请他出关担任住持。于是尽力经营，百废俱兴。为了专修净土法门的缘故，建筑常明庵于清凉冈的山脚下。在清德宗光绪十年（西元一八八四年），退职隐居于常明庵，决志要往生西方净土，念佛从不间断。教令庵内二个时段课诵，二个时段念佛，永为固定的功课。购买稻田二百二十二亩，永为常明庵大众念佛所需的资粮。

曾经说：『末世众生，业障深重根器愚钝，对于最上乘的禅宗见性法门，不容易契合，大悟尚且困难，何况是实证呢？只有净土这一个法门，三根普被，利钝全收，上自圣

贤下至凡夫俗子，都可以修持，你们要严格遵行净土法门不要荒废。倘若有荒废者，非我弟子，必须会同法侣，立刻排除摈弃，不可稍有容忍隐藏。』立山大师人寂于清光绪十五年（西元一八八九年）冬天，时年六十五岁。（普陀洛迦新志六卷二十四页）

评曰：『年纪才六十岁，即退职隐居念佛，决志要往生西方净土。并预备修行资粮，令大众能于二时安心念佛，长久地做为固定的功课。如此自利利他，以期大众能一同往生净土。所开示的净土法门，上自圣贤下至凡夫，皆可以修持，实在是为那些自恃聪明而不肯老实念佛者的当头棒喝。』

清 了尘

了尘大师，湖北人。清穆宗同治年间，朝礼四大名山，最后到南海的普陀山，安单于洪筏禅院，乞请专管香灯的职事。当时由万法上人主持院事，答应了他的请职。了尘大师除了清洁佛殿外，空闲时就礼拜经典及持佛名号。

居住三年后，听到山后有属于洪筏禅院的宝山茅篷，刚好无人居住，马上请求让他居



住。每日禮拜《華嚴經》、《楞嚴經》等經典，誦念佛名不曾間斷。持過午不食的齋戒，夜里不倒單（不卧倒床席休息），二十余年如一日。清德宗光緒二十五年（西元一八九九年）十月之間，搭袈裟到常住及前后的各个寺院，一一依次告假，说他就要往生了。返回茅篷后即跌坐而往生。时年七十二岁。（佛学半月刊第一〇一期）

清 通智

通智大师。名寻源，别号忆莲沙门，江苏仪征县阮元文达公的小儿子。父亲死后，母亲帝着他回到京城，寄居在他舅舅的家中。等到长大后，面貌宏伟而声音洪亮优美，平日喜好道术，不求仕途官禄，只想要成为神仙，常常优游于蓬萊仙島，常常因不能遇到仙人而引以为憾。

清穆宗同治十二年（西元一八七三年），三十一岁时，有一天到龙泉寺，遇到本然上座，心中臆想本然法师必定是得道的高僧，于是与法师谈论自己的心意归向，本然法师呵斥他为担负麻草而抛弃黄金，错认奴仆为主人。因此顿时放弃自己成仙的理想，马上请求法师摄受，剃度出家于京城的七塔寺。从此以后研究佛教经典，励志修持。清德宗光緒四