

喀斯特 生态文明研究

第三辑

首届“西南史地高峰论坛”
暨贵州省地理学会
历史地理专业委员会成立大会论文集

Proceedings of the First Session of Guizhou Historical
Geography Summit Forum and the Conference on the
Establishment of Historical Geographic Committee of
Guizhou Geographic Society



贵州师范大学喀斯特生态文明研究中心

《喀斯特生态文明研究》

编辑委员会

Research Center of
Karst Ecological Civilization
of Guizhou Normal University
“Karst Ecological Civilization Research”
Editorial Board

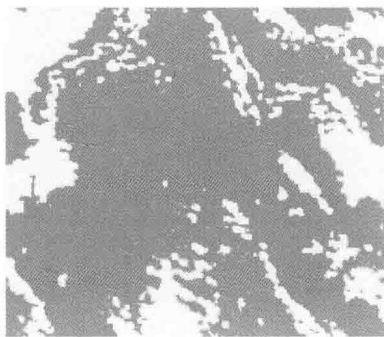
中国社会科学出版社

喀斯特 生态文明研究

第三辑

首届“西南史地高峰论坛”
暨贵州省地理学会
历史地理专业委员会成立大会论文集

Proceedings of the First Session of Guizhou Historical
Geography Summit Forum and the Conference on the
Establishment of Historical Geographic Committee of
Guizhou Geographic Society



贵州师范大学喀斯特生态文明研究中心

《喀斯特生态文明研究》

编辑委员会

Research Center of
Karst Ecological Civilization
of Guizhou Normal University
“Karst Ecological Civilization Research”
Editorial Board

中国社会科学出版社

图书在版编目(CIP)数据

喀斯特生态文明研究·第三辑,首届“西南史地高峰论坛”暨贵州省地理学会历史地理专业委员会成立大会论文集/杨斌主编. —北京:中国社会科学出版社,2016.7

ISBN 978-7-5161-8073-0

I. ①喀… II. ①杨… III. ①喀斯特地区—生态文明—研究—中国—文集
IV. ①P931.5-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2016)第084412号

出 版 人 赵剑英
责任编辑 周晓慧
责任校对 无 介
责任印制 戴 宽

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲158号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010-84083685
门 市 部 010-84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 三河市君旺印务有限公司
版 次 2016年7月第1版
印 次 2016年7月第1次印刷

开 本 710×1000 1/16
印 张 31.25
插 页 2
字 数 535千字
定 价 116.00元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社营销中心联系调换

电话:010-84083683

版权所有 侵权必究

贵州师范大学喀斯特生态文明中心

简 介

贵州师范大学喀斯特生态文明研究中心是贵州省高等学校人文社会科学研究基地，是一个多学科交叉的文理兼容的人文社科研究机构。中心原名喀斯特文化研究中心，2009年3月正式成立。2010年7月，经贵州省教育厅批准，中心更名为喀斯特生态文明研究中心。从2015年3月起，与新成立的历史地理研究中心“一套人马、两块牌子”。

中心现有四个较为稳定的研究方向：喀斯特生态环境保护与石漠化综合治理研究、喀斯特生态经济与反贫困研究、西南地区生态文化遗产保护与社会发展研究、生态文明信息系统与统计决策研究。有专兼职研究人员36人，其中，教授29人（特聘2人）、副教授3人，博士25人、硕士8人，中国工程院院士1人，国家级中青年突出贡献专家1人，百千万人才工程国家级人选1人，教育部新（跨）世纪优秀人才培养计划4人，贵州省核心专家1人，贵州省省管专家11人，贵州省宣传文化系统“四个一批”人才2人。

近年来，中心专兼职研究人员承担国家级项目近30项，其中，国家社科重大招标项目2项、教育部人文社科重大攻关项目2项、国家“十一五”“十二五”科技支撑计划重大项目各1项、国家重点基础研究发展计划（973计划）前期研究专项2项，科研经费6000余万元。获省部级以上科研成果奖近30项，其中国家科技进步奖二等奖1项、中国国家政府出版奖1项、教育部人文社科优秀成果二等奖1项、三等奖4项，省级哲学社会科学优秀成果一等奖6项、二等奖6项、三等奖10余项，省科技进步二等奖5项、三等奖6项。编辑出版了《喀斯特生态文明研究》第一、二辑和“喀斯特生态文明研究丛书”第一套（共5部）。从2011年起，中心还启动了自主招标项目，已有35个项目获批立项。

为将中心建设成开放型、竞争性的研究基地，2009 年召开了“喀斯特生态文明研究基地建设专家咨询论证会”，2011 年与中共贵州省委政策研究室、贵州省扶贫开发办公室联合举办了“中国西南喀斯特地区反贫困国际学术研讨会”，2013 年与复旦大学历史地理研究中心签订了协同创新战略合作协议，并与广西师范大学一起对珠江上游生态环境、历史文化进行了联合考察。教育部副部长李卫红，教育部社科司司长张东刚等领导曾莅临中心检查指导工作。中心有独立的办公场地、资料室和实验室等，有专门的网页（网址：<http://karst.gznu.edu.cn/>），联系电话：0851-86700648，Email：kst6700648@163.com。

热忱欢迎国内外朋友加盟或光临指导！

《喀斯特生态文明研究》 编辑委员会

主 任 李建军

副主任 蔡永生 刘肇军 徐晓光

委 员 蓝 勇 杨 斌 熊康宁 张晓松
吕 萍 殷红梅

第三辑
主 编 杨 斌

副主编 熊康宁 张晓松 吕 萍 殷红梅
罗 权

前 言

西南地区是中国喀斯特地貌分布最多的地区，也是世界的“岩溶圣地”。这一地区山脉纵横，河流密布，气候类型众多，自然资源丰富，故明代名臣刘伯温曾写下“江南千条水，云贵万重山；五百年后看，云贵胜江南”的诗句。在多民族的共同开发下，西南地区走出了一条极具特色的文明之路，具有多样的民族、多彩的文化。同时我们也注意到，相比东部发达地区，西南地区还普遍呈现出贫穷落后的面貌，国务院确定的扶贫攻坚六大片区中，就有四个与西南地区紧密关联。要理解西南地区丰富资源、灿烂文化与落后经济之间的矛盾，就必须从人地关系的角度出发，探讨这种矛盾所产生的历史背景与现实因素，以深入挖掘西南地区的自然与人文资源，发挥固有的优势，为西南喀斯特地区的生态文明建设指明一条可行之路。

2015年9月18—20日，由中国地理学会历史地理专业委员会、贵州省地理学会、贵州师范大学主办，贵州省地理学会历史地理专业委员会、贵州师范大学喀斯特生态文明研究中心、贵州师范大学历史地理研究中心承办的“首届西南史地高峰论坛暨贵州省地理学会历史地理专业委员会成立大会”在贵州师范大学召开。来自北京大学、复旦大学、上海交通大学、中山大学、陕西师范大学、四川大学、西南大学、云南大学、广西师范大学、广西民族大学、吉首大学、贵州大学、贵州师范大学等高校的80余位专家学者出席了会议。此次会议不仅宣告全国第四个省级历史地理专业委员会——贵州省地理学会历史地理专业委员会顺利成立，而且与会专家、学者还围绕西南地区历史地理问题作了十分深入的探讨，取得了极为丰硕的成果，对深化贵州、西南乃至全国的历史地理研究都有不可低估的作用。

与会专家、学者围绕“西南历史地理研究现状”“西南历史自然地理”“西南历史人文地理”“西南历史地理文献”“西南历史地图编纂与研究”

“西南民族、生态与边疆安全”“喀斯特地区的环境变迁与人类活动”“西南文化遗产”“贵州史地研究”等问题进行了热烈讨论。这次学术研讨会共收到论文 60 余篇，70 余万字，我们从会议论文中精选 37 篇，根据论文主题，分为“资源与环境”“政治与军事”“经济与文化”“城市与社会”“地图与史料”五大板块，汇编成《喀斯特生态文明研究》第三辑以飨读者。

论文集的编辑工作得到了各方面的支持，杨斌、严奇岩、胡安徽、罗权、张杰、蔡伊等对论文进行了审定修改和文字统筹工作，在此表示诚挚的谢意。在论文编辑过程中，编者根据工作需要，对论文进行了适当的编辑性修改。因编辑、出版时间仓促，不当之处敬请谅解。

目 录

前言	(1)
----------	-----

第一编 资源与环境

我国西南山地民族传统生态观研究	徐晓光 (3)
论贵州喀斯特山区生态灾变的人为成因	杨庭硕 彭 兵 (18)
唐宋时期对四川盆地动物地理的考察与认知	马 强 (29)
明清以来万山汞业发展与生态环境的变迁	李锦伟 (42)
贵州森林植被历史变迁及其后果初探	许桂香 许桂灵 (51)
历史时期西南少数民族地区森林变迁研究 ——渝东南地区及凉山地区对比研究	张 铭 李娟娟 (62)

第二编 政治与军事

云南与周边地区的地缘政治关系及其变迁	方 铁 (81)
元代湖广行省溪洞地理环境下的蛮夷官制	陆 韧 (94)
论地域形象与中国古代边疆的经略	刘祥学 (110)
明清时期西南地区改土归流与区域开发关系 初探	许桂灵 司徒尚纪 (123)
民国时期四川与贵州之边界纠纷 ——长坝槽之争	杨 斌 (132)
宋蒙战争时期蒙军城寨修筑的军事策略分析 ——以四川战场为中心的历史考察	张 亮 (144)

试论土司制度在播州的推行	王君义 (156)
--------------------	-----------

第三编 经济与文化

清代西南花灯戏的地理分布和地域性艺术特征	陈季君 (165)
安顺西门屯堡大屯古村落的历史文化考察	吕燕平 (179)
西南地区线性文化遗产保护研究	
——以川盐入黔线路为例	吴晓秋 娄 青 (189)
文书视域下民国前期清水江流域田价	安尊华 (199)
试探明代以来纳西族传统饮食文化及其特点	杨林军 (216)
武陵山区(土家族地区)地名概说	黄权生 (226)
黔东锦江上游航运的发展变迁	彭 恩 姚孟江 (245)
基于线性文化遗产视域下的嘉陵江流域古镇适应性保护	陆韵羽 (253)
唐宋时期西南地区名茶产地分布特征及形成原因	蒲应秋 (262)
生态文明研究的学术回顾与展望	张 杰 (275)
重庆市工业布局变迁初探	徐 蕴 (288)

第四编 城市与社会

黔江移民氏族孙氏略考	曾 超 (311)
论明清时期广西少数民族户口的调查统计与入籍问题	郑维宽 (329)
清代清水江流域土司宗族的兴学活动与社会变迁	
——以锦屏亮司龙氏土司为中心	李 斌 (346)
灌溉与地方支配模式	石 峰 (357)
清代中期贵州乡村社会蠡测	
——以嘉庆朝刑科题本为例	吴才茂 (372)
清中期的白莲教战争与四川寨堡	罗 权 (402)
播州土司制度与多元一体文明秩序的演变	
——以明代播州“改土归流”下的筑城活动为例	杨 旭 (419)
选择、挑战：流民与清中叶的秦巴山地	
——基于《三省山内风土杂识》的考察	刘桂海 (432)

第五编 地图与史料

《水经注》贵州河川考释	张步天 (443)
康熙《皇舆全览图》的范围考	韩昭庆 (448)
近代域外对贵州地理的认知及研究	吴倩华 (464)
民国边政文献医事资料整理研究的初步构想	胡安徽 (474)
南朝《荆州记》作者小考	宋祖顺 (480)

第一编 资源与环境

我国西南山地民族传统生态观研究^{*}

徐晓光^{**}

中国是多山之国，西南地区主要是山区，林木的覆盖率较高。西南山地民族出于传统的自然崇拜观念将他们所在的部分山林视为“神山”“神林”，一直传承着古老的神山森林文化传统，并逐渐形成了山地民族的人口与自然资源协调发展理念、敬畏生命的伦理观念以及特有的风水文化传统。西南山地民族这种生态文化传统是一种朴素的生态伦理观，有着深刻的自然保护意义。然而，这些生态伦理观念和规则是靠各民族传统习惯法才得以实现的，有些习惯法内容还被现今村规所吸收，在山地林区民族村寨中仍稳态地延续着，对森林、土地、水利管护一直发挥着民间制度的重要支持作用。

一 图腾崇拜与生态环境的保护

中国西南山地民族都有热爱大自然、与大自然和谐相处的生态文化传统，各民族图腾文化传统和神山森林文化传统源远流长，在山地民族传统文化中，对树的图腾和崇拜无处不在，几乎所有民族都会在自己居住的村寨边选定一片葱绿茂密的山林作为风水林或水源林，村寨居民对这片山林十分崇拜，严禁任何人砍伐和破坏。村寨中的苍天古树也往往被作为村中的神树加以崇拜和保护。在社会生产力极低的条件下，人们对大自然的驾驭能力是微

^{*} 本文为2014年周世中主持的国家重大招标项目（第三批）“全面推进依法治国与促进西南民族地区治理体系和治理能力现代化研究”之子课题“西南民族地区治理体系中的民族法和民族习惯法研究”（项目号：14DZC026）的部分成果。

^{**} 徐晓光，男，辽宁盘锦人，贵州师范大学教授、副校长，法学博士，贵州省核心专家，博导。研究方向：中国法制史、民族民间法。

不足道的,对大自然的依赖以及对各种自然现象的无知和迷惑不解,使人们把自然界的事物人格化,崇拜着各种自然神灵。比如,四川凉山彝族认为,天有天神,地有地神,日有日神,月有月神,举凡山川雷电,都由神主宰着,但是他们最崇拜的还是山神。因为彝族的居住地大多是山区,其生产与生活无论伐木采集、狩猎鸟兽、放牧牲畜、耕种庄稼都是在山区进行的,生产和生活资料取自山上,农牧所依赖的山被认为是神圣所在,生产的好坏、猎物的取得被认为与山神有关。^① 苗族的“议榔词”和“理词”规定:“鼓山林”平时不准砍伐,只有在鼓社节时才能砍伐,以制作新鼓和过节之用,村寨敬奉的古树和风景林,大家要以神树供祭,若有亵渎或砍伐,决不轻饶。^② 侗族有“老树护寨、老人管寨”^③ 的传统,黔东南的侗族村寨一般都有一块“神林”(“风水林”,现在也叫“风景林”),树木比一般的林地高大、茂盛、成片,这林子在任何情况下都不能被破坏,因为它能保护村寨人丁兴旺、五谷丰登,其间生长的树便是“神树”,有谁胆敢破坏,必遭神谴和村寨组织的处罚,黔东南的水族人对生长在河畔、井边、路旁及村寨门口的高大挺拔、粗壮雄伟的古树,如银杏、古榕、巨杉、苍松等都敬若神明,加以保护。在清水江流域的苗村侗寨旁到处都种有风景林,还种有寺庙林、桥头林、护寨林、祭祀林,等等。

云南省洱源西山一带的白族人,其主要农作物是荞麦和玉米,并从事伐木等生产劳动,祭山神是一项主要的祭神活动,仪式最为隆重。每年荞麦下种时,白族群众要祭山神,称为“开山门”,人们献上鸡蛋、粉丝饭等祭品,祈求山神保佑荞麦生长良好,不受野兽糟蹋。每年收完苞谷,进山伐木时,也要向山神献祭,仪式和祭品与“开山门”相同。^④ 云南哈尼族龙树神则被认为是人类的保护神,每个村寨有共同的龙树,每个家庭又有自己的龙树。每年阴历2—3月,各寨、各家都要举行隆重的杀牲祭龙活动,饮酒歌舞,狂欢2—3日。^⑤ 在云南布朗族中,树木对山民的生产和生活具有重要意义,村寨周围的参天古树又是抵御风暴的天然屏障,因而树木也成为人们崇拜的

① 覃光广等编著:《中国少数民族宗教概览》,中央民族出版社1988年版,第191页。

② 徐晓光、吴大华、韦宗林、李廷贵:《苗族习惯法研究》,华夏文化艺术出版社2000年版,第63页。

③ 潘永荣:《浅谈侗族传统生态观与生态建设》,《贵州民族研究》2004年第5期。

④ 覃光广等编著:《中国少数民族宗教概览》,第207页。

⑤ 同上书,第221页。

对象。布朗人每年要举行祭龙树神树的活动,祈求它保佑人畜平安、庄稼丰收。山神“米司尼”是居住在山区的傈僳族人最为信奉的鬼灵,旱灾和风灾对于庄稼的生长危害很大,人们认为,之所以会发生旱灾、风灾等自然灾害,是因为山神作祟所致。因而傈僳族每年都要举行祈雨、避免风灾的宗教仪式。平时,当人们患病或发生械斗时也要祭山神,祭山神时要历数山、石、水、树等各种自然物名称。^①普米族每家都会认定一棵松树和麻栗树作为自己本家的山神;又会认定一棵大麻栗树作为全村的山神,对这些神都要分别加以祭祀。各家祭祀自己本家山神树的日子,是在4—5月封山时节,在祭山神的日子不能吃荤,以示对神灵的虔诚。^②怒族祭场附近的“神林”不能随便砍伐,也不能在附近狩猎,不能在祭场大小便,不许触动屋内(放水桶处)、室外(屋后插有树枝等物的地方)的神位;对野外设置的木架或插有竹竿,上有血迹,封有白纸条的祭物(系杀猪、吃血酒,以神权压制无法调解的纠纷时的祭物)也不能走近和触动,等等。^③独龙族认为,山神掌管着山林的动植物,人们为了获取猎物,每年都要定期举行集体祭祀仪式,祭场多在村庄外的山坡上,仪式较为隆重,各家把“粑粑”、牲畜等祭品供放在前面,男人靠近祭品而立,妇女则只能站在后边,然后男女老少围着火堆跳舞、唱歌。云南石林县彝族一直传承着一种“密枝林”的古老文化,村民对其顶礼膜拜,任何人不能砍伐,甚至连枯枝落叶都不能乱动。壮族每个村子旁边的大树和山坡都被视为神树和神山,人们不得砍伐开荒或建坟,上山砍树、割草、狩猎都得小心翼翼,并要祭拜山神,求其保佑。

敬畏自然是山地民族生态观的基础,反映了人与自然的和谐。当人们还无强大的力量与自然力作斗争时,便把自然力加以神化,对自然生命无限敬畏。人对村寨的神山、神树抱着无限崇拜和信仰的态度,“天人合一”及自然与人类的主体客体关系,正是这种生态伦理观的基础。即使明清时期在林木大量被征伐、贩卖的环境下,其他林木屡遭砍伐,而神林、水源林一直得以保留,与村寨、田土迭次构成一个个和谐的“小地域生态系统”,如云南元阳哈尼族梯田,贵州从江加榜梯田,广西龙胜梯田等,使山地村寨和片状的典型森林能延续至今。村寨神林具有涵养水源的功能,村寨神林是一个个

① 覃光广等编著:《中国少数民族宗教概览》,第238页。

② 同上书,第287页。

③ 同上书,第297页。

供应村寨水源的水库,“小地狱生态系统中”水源一旦被破坏,村中水井就会枯干,农田也会失去灌溉之水。神林神山与生物多样性保护的关系密切,保护至今的山地典型植被的原生片断森林,与次生林相比较,其生物多样性要丰富得多,而且保留了许多濒临灭绝的珍稀物种。^①

二 人口与自然资源协调发展理念

黔东南的一首民间谚语说:“无山就无树,无树就无水,无水不成田,无田不养人。”在苗侗人民的观念中,森林、水源、祖先、人类为一体。人的生育行为决定于其生育意愿,而这种生育意识又是由人们所处的社会环境和自然环境所决定的。西南山地民族在特殊的环境中产生了有别于其他地区的朴素人口观念和节育思想。

广西大瑶山三支系瑶族在进入该地以前,大瑶山基本上是一个荒无人烟的地带,到处生长着一片一片原始森林。大约自14世纪后期开始,随着明王朝的建立,原来生活在湖南、广东、贵州以及广西浔州、贵县和象州等地的三支系瑶族不堪忍受政府的压迫和歧视,相继进入大瑶山。他们耕山狩猎,逐渐定居下来。开始,他们对于生儿育女,并没有什么严格的规定和限制。但由于大瑶山山高陡峭、悬崖林立、地势高寒、水清冰冷,加之三支系瑶族迁入后,其他瑶族支系也逐渐迁入。大瑶山的土地资源明显不足,粮食生产仅限于有限的水田,如果家庭人口逐渐增多,粮食便不够吃。在饥饿和死亡的威胁下,为了本民族的生存和延续,必须限制人口的生产,这是瑶族节育观形成的基本原因。所以大瑶山瑶族有这样的说法:“我们瑶族人多嘅少,留多了娃子,就没有饭吃,兄弟多了,大家怕田嘅少,没有饭吃,要受苦,就你争我夺,打架杀人。”^②

新中国建立前,大瑶山三支系瑶族社会分化已经十分明显,有一部分“山主”拥有大量的土地,而大多数“山丁”却没有或只有很少的土地,他们不得不去耕种山主的土地,并把收获物的一部分缴纳给“山主”。“山丁”没有人身自由,受“山主”经济剥削很重,贫乏的生产资料和生活资料养活

① 《中国·贵州生态文明大讲坛讲演录》,周鸿:《生态文化、生态文明与生态文化传统》,贵州省社会科学界联合会2009年内部印刷,第150页。

② 广西壮族自治区编辑组:《广西瑶族社会历史调查》(一),广西民族出版社1984年版,第329页。