

熊十力 著

# 存斋随笔

 上海远东出版社

熊十力 著

# 存斋随笔



遠東精選

 上海遠東出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

存斋随笔/熊十力著. —上海: 上海远东出版社,  
2012. 1

(远东精选)

ISBN 978 - 7 - 5476 - 0435 - 9

I. ①存… II. ①熊… III. ①唯识宗—文集  
IV. ①B946.3 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 227139 号

责任编辑: 杨晓敏 鲍广丽

封面设计: 张晶灵

(远东精选)

## 存斋随笔

著者: 熊十力

出版: 上海世纪出版股份有限公司远东出版社

地址: 中国上海市仙霞路 357 号

邮编: 200336

网址: [www.ydbook.com](http://www.ydbook.com)

发行: 新华书店上海发行所 上海远东出版社

制版: 南京前锦排版服务有限公司

印刷: 浙江临安曙光印务有限公司

装订: 浙江临安曙光印务有限公司

版次: 2012 年 1 月第 1 版

印次: 2012 年 1 月第 1 次印刷

开本: 850 × 1168 1/32

字数: 140 千字

印张: 7 插页 3

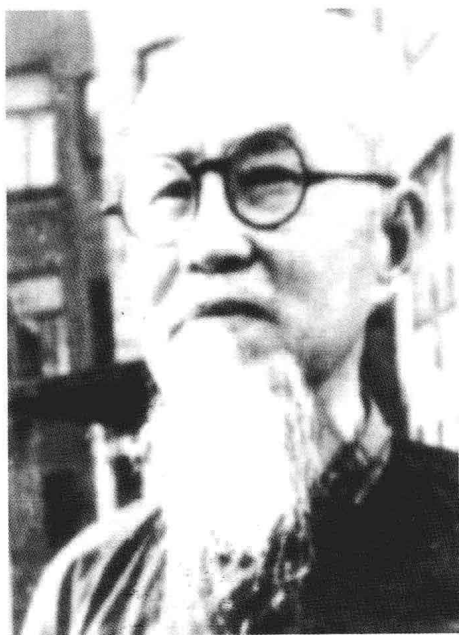
印数: 1—3250

ISBN 978 - 7 - 5476 - 0435 - 9/G · 301 定价: 20.00 元

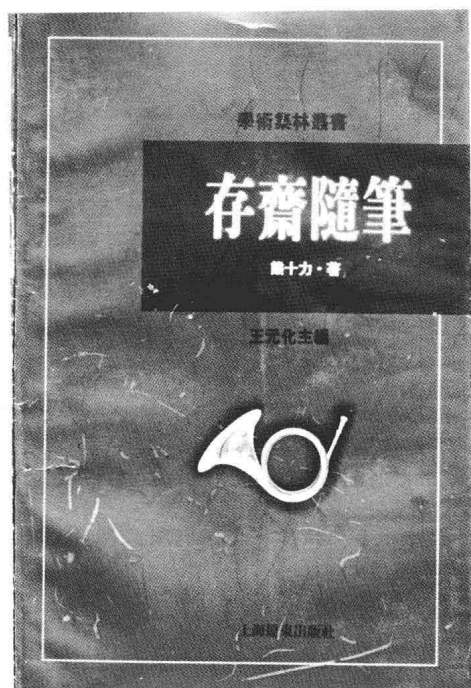
版权所有 盗版必究(举报电话: 62347733)

如发生质量问题,读者可向工厂调换。

零售、邮购电话: 021-62347733-8555



隨筆者、何。平居、觀物、返己。人心非如木石之無知、日常接觸大自然、決不能夢夢然度過。必于萬物萬事、時有所觀察。人皆如是。我亦如是。



1994年初版

《存齋隨筆》書影

# 自序

存齋者、何。諸葛公曰、使庶幾之志、揭然有所存、惻然有所感、云云。余平生以此自勗、名吾坐臥之室、曰存齋。感者何、吾人與萬物痛癢相關之幾、動乎不容已者、是爲感。存者何、吾人內部生活、含藏固有生生不已、健健不息之源。涵養之而加深遠。擴大之而益充盛。是爲存。惟存也、故能感萬物之痛癢。不存、則其源涸、而泯然亡感矣。〔泯然、滅絕之貌。亡、無也。〕余以存齋、名吾室。不敢不有所存也。隨筆者、何。平居、觀物、返己。人心非如木石之無知、日常接觸大自然、決不能夢夢然度過。必於萬物萬事、時有所觀察。人皆如是。我亦如是。己者、自己。返者、返而向內、求諸自己身心之間。體會吾人生生之源、與日常生活內容之爲光明、爲黑闇、爲豐富、爲貧乏、此必不可不自明自辨、不可下墜、以同乎禽蟲之不自覺也。易之觀卦曰、觀我生、云云。大哉言乎。富哉言乎。有時興懷、興、猶起也、動也。懷者、胸懷、謂意中起想。則信手寫出、

信者、縱任之謂。任手之提筆揮去、而未常以意匠經營於其間也。〔意匠者、如爲弘廓深密之論文、則其用意於千條萬緒之分析、與貫穿於散殊、繁曠之中、以會其大通者、必刻意經營、猶如工匠運用其技術之巧。故云意匠。刻意者、言其用意極深沉與嚴刻。大處無不究、細處無不入也。〕今信手揮筆、不同於有意持論。故非意匠經營之作。初無預立之題目。寫成後、亦可立題目。寫來、不論長言、與簡說、而都無體系。無組織。隨時隨機所寫、或不甚愛惜而毀去。或偶爾、覺得頗有意思、甚至對於學術思想之研究、不無可供參攷處。於是彙集而名之曰、存齋隨筆。夏曆癸卯年正月元日、公元一九六三年一月二十五日、熊十力識于上海寓舍

此序、是本書初起草時所寫。原擬爲語錄體。今第一卷寫成。閱者皆謂當爲專書。不應納入隨筆中。余仍列於隨筆中、爲正篇。向後或多有短文、可彙集爲雜篇。以次分卷。雜文及語錄、有可存者、不妨以外篇名之。亦納於隨筆中。不必爲單行本也。癸卯仲冬、漆園老人補記

# 存齋隨筆卷一

## ——略釋十二緣生

釋迦氏倡導出世法、蓋未認識生命之本性。而以迷闇勢力、當作生命。釋迦沒後、其徒分派爭鳴。自小乘以至大乘、雖各有所持。至於以一切衆生、要因煩惱而得有身、終不因身有煩惱。見涅槃經卷四十、第四頁。煩惱卽惑之別名。凡人於事理有不了解時、便謂之惑。則此惑字、祇是空泛的名詞。今此云惑者、則特指一種黑闇的勢力、叫作惑。不是空泛名詞也。煩、擾也。惱、亂也。惑是擾亂性、故亦名煩惱。學者試細玩因煩惱而得有身、云云。則是以煩惱爲衆生的生命、說得明明白白。佛家大小衆部、部、猶宗派也。用唐賢譯名。一致承傳釋迦本旨、未有變易。十二緣生、始於迷闇勢力之論、由小傳大。大亦同遵。大者、大乘。小者、小乘。而涅槃爲兩大共宗之經。大乘、分空有二宗、故云兩大。其以身所從生、本於煩惱。則與十二緣生論之大旨。果何所異乎。總之、佛家視生命爲迷闇、爲如幻如化、通玩其



一切經論、無不如此。今日學術發展、門類綦繁。哲學家有暇治佛籍者、或不必甚多。佛家生命論、實以雜阿含十二緣生論爲根本、所謂大空法經是也。大者、贊美之詞。空者、空無。佛之立教、欲人對於宇宙人生、一切都作空觀。若不能觀空、而執之爲實、將如蠶作繭自縛耳。此處法字、謂佛之教義。經者、佛說緣生義、弟子記錄成書、而尊之曰經。經、常也。以其爲不可易之道也。說古義、如以簡單之辭總括。讀者難獲通深之解。通者、通達。深者、深入。且十二支、向無善疏。疏者、注疏。今且引雜阿含文、疏明於後。學者將由此、而可識佛法之大略。庶幾得失易辨矣。今當引釋十二緣生。引者、引用雜阿含、佛說十二緣生之文也。釋者、余隨文而爲注釋也。十二緣生者、雜阿含經言、云何爲大空法經。所謂此有、故彼有。此起、故彼起、云云。釋迦首以緣生義、說明萬物都無自體。無自體故、卽是空。此經發明緣生義、是乃大空法經也。姜生問。大空法經之文、或是後來龍樹學派所增竄。余曰。緣生義、創明於釋迦。龍樹祖述釋迦、則無疑。謂緣無明、行。緣、猶因也。此言無明爲行、作發動因、令行得起故。〔爲字、讀若衛。〕問。此言發動、是何義。答。行之得起、以無明爲其發動之因。並非謂行無自性、是由無明創造出來也。譬如稻禾生起、雖有種子爲自性因。而無水土、畢竟不生。應說水土、是稻禾生起之發動因也。自此以下、凡言緣者、皆是助因、不得爲自性因。緣行、識。此處緣字、是助因。後凡言緣者、皆準知。此言行、爲識作助因、令識得起故。爲、讀若衛。乃至純大苦聚集、云云。凡引古書之文、適可而止。向

下不更引、則以云云二字結束。他處未注者、均做此。乃至者、中間尚多、不及一一列舉、卽以乃至二字總括之。此佛書之辭例也。以上、見宋天竺僧譯雜阿含經卷十二、第二十頁。清季、常熟刻經處本。十二緣生、亦稱十二支。支、猶分也。以名義言、則有無明與行、等等分別。以數計之、則有十二。

### 十二支表。

初、無明支

二、行支

三、識支

四、名色支

五、六處支

六、觸支

七、受支

八、愛支

九、取支

十、有支

十一、生支

十二、老死支

據雜阿含經卷十二、說十二緣生。卽從無明、乃至老死。緣生、亦名緣起。釋迦以爲、宇宙萬有、都不是有獨立或固定的自體。人生亦決不可作實有觀。祇是一切現象互相緣而有。如此爲彼作緣、而彼得有。爲、讀若衛。下同。彼又爲彼彼作緣、而彼彼俱得有。是名緣生。夫言緣生、必分別諸緣、爲幾支。否則緣生無從說。因此、分立十二

支。初、無明支。二、行支。三、識支。四、名色支。五、六處支。六、觸支。七、受支。八、愛支。九、取支。十、有支。十一、生支。十二、老死支。雜阿含卷十二云。所謂緣無明、行。中譯佛書、造句太渾簡。又不用介詞。頗令讀者難通。緣無明行者、言無明爲緣、遂有行與之同起。所謂此有、故彼有是也。向下諸支、皆可類推。緣行、識。言行爲緣、遂有識與之同起。與上句、同一作法。此下諸句、不再注。緣識、名色。緣名色、六入處。亦簡稱六處。緣六入處、觸。緣觸、受。緣受、愛。緣愛、取。緣取、有。緣有、生。緣生、老死。如上十二支、成立緣生義。以此、說明人生所由生、宇宙所由始。反對大自在天、造成萬物之謬說。釋迦氏天才卓然、於斯可見。若其觀察人生壞的方面、至爲深透。足資猛省也。

今將十二支、略釋於後。初釋無明。無明者、謂有一大迷闇勢力、而給他一個名字、曰無明。余昔爲諸生說無明義。爲、讀若衛。聰明者多樂聞之、而未免自迷。諸生曰、宇宙人生、同出於一大迷闇勢力。誠哉然也。如人類從無始來、積世、積人、積智、凡所爲格物窮理之業、自矜知識宏富矣。然試稍一沉思、古今人無量知識、畢竟同歸無知已耳。夫知識精確、莫盛於科學。科學發見自然規律、乃得制御其繁、隨之變、而利於行。其明徵定保、孰得而否認乎。明徵、言明明有證驗也。定保、借用詩經之詞。保者、保證。定者、決定。然試進而深問、物質有無來源。則科學亦祇是假定物質爲實有。無可向上更問。科學方法

之所得使用、畢竟有界限故。莊子有言、知止乎其所不知、云云。科學知識、終不能踰越界限而破迷闇之堅城也。終不能三字、一氣貫下。若乃古今哲學名家、對於宇宙人生諸大問題、強探力索、以求解決。可謂大雄、愛知矣。卒至解悟不齊、持論不得不互異。是非蠡起。鬥爭莫息。將謂宇宙本無有真理可共證歟。何若直說宇宙純是一團迷闇勢力。人皆稟闇德而生、未得有正知歟。印度數論有所謂闇德、與無明同。此借用之。諸生之以無明爲快談也如是。吾懼其將自陷於長夜。嘗痛戒之。人生如果是稟受迷闇勢力而生。則一切人當如土石之無知。而科學上層出不窮之精確知識、哲學家許多神解、眇論、將從何得有乎。解悟深遠、而不由推論得來、故曰神。眇、猶精微也。且人生畢竟有忘我、利他的崇高道德、發自良知。利他二字、借用佛典。他、謂他人或衆生。何可輕以迷闇、毀人性乎。余在此中、不及申辨。恐文字太繁。惟考釋迦十二緣生義。其言人生本命、本命、猶云本有的生命。此詞借用大戴禮。實以迷闇勢力、所謂無明爲導首。導者、引導。首者、大始。衆生的生命、元是無量惑的勢力、聚成一團而已。一切惑、皆依無明而始。故無明於諸惑中爲始、爲大、而稱首也。無明能引生衆惑、及無量苦、故曰導。無明有多數異名、異名、猶云別名。曰癡、曰惑、曰煩惱、曰愚、曰無知、曰黑闇。此但略舉之耳。涅槃經卷四十一、第四頁云。善男子、一切衆生、身及煩惱、俱無先後、一時而有。一時、猶云同時。雖一時有、要因煩惱而得有身。終不因身有煩惱也。如炷

與明、雖一時有。炷者、燈炷。古時用一種草、漬油燃之、而發光明。其所燃草、名炷。明、要因炷。炷、是光明發生之因。以比喻煩惱、是身軀所由生起的因。終不因明而有炷也。光明、是以炷爲因、而始有。不是炷因明而有。以此比喻、身軀、是以煩惱爲因、而始有。不是煩惱因身而有。按煩惱一詞、卽是迷闇勢力之別名。涅槃經說、要因煩惱、得有身。則是迷闇勢力、乃身所以得有之因。易言之、迷闇勢力、卽是幹運乎身中之生命。幹者、主領之謂。運者、運行。雜阿含經卷十二、第八頁有言。無明不斷、愛緣不盡。無明、卽是迷闇勢力之別名。已見前。斷、讀若旦、猶云斷滅。愛、猶貪也、非仁愛之謂。迷闇勢力、是身所以得有之主因。貪愛、是身所以得有之助因。愛緣之緣、乃助因也。盡者、滅盡之謂。若迷闇勢力、不斷滅、則貪愛亦不得滅盡。身壞、命終、還復受身、云云。由貪愛勢力、得迷闇勢力爲之主、貪生不已、故今生命終、還復受身也。此類文句、在阿含中屢見。然則身之得有、是以迷闇勢力爲因。小乘諸部皆繼承釋迦、無異論。此乃釋迦立教之本旨。大乘空有二宗、繼小乘而興。涅槃經、則大空大有共宗之要典也。大乘所宗之經與論、其最重大、精要者、皆是集合衆家之記載而成。涅槃經是大空、大有、同歸之寶典。此經、大概完成於大有之手。而採擇大空諸師及大有諸師之衆說、融會貫穿、而稱爲釋迦氏最後之遺教。大空者、大乘空宗之省稱。大有者、大乘有宗之省稱也。涅槃經說、煩惱、是身所以得有之因。其云煩惱者、專指迷闇勢力。確承雜阿含十二緣生中之初支、無明是也。

已說無明。次釋行支。行者、造作之謂。舊說行、在五蘊中屬行蘊、行字、是造作義。釋迦氏說行、有三。意中微動、是名意行。感物而動、其始雖微。而身語二行之強盛、自此開端。動而猛、出諸口、是名語行。猛者、其勢威而不容已也。動而猛、顯諸行動、是名身行。

經云緣無明、行者。經、謂阿舍經。後皆倣此。謂身語意、一切複雜譎怪的造作、皆由迷闇勢力爲緣、方得生起。緣、猶因也。此中生起一詞、猶云發現出來。行的本身、必得無明爲發動因、乃能生起。以下各支、皆倣此。一切行、皆由迷闇勢力引起。故知一切行、都無有正行。竊嘆人生百年、猶若刹那。設有壽過千歲、我說千歲亦復如刹那、何以故、千歲在無窮無盡之時間中、短促至極故。人生身行、種種無道。語行、種種無道。意行、種種無道。甚至禍及人類、毒流後世。試問造作諸巨惡者、返躬自問、何忍出此。則亦爲迷闇勢力所驅之而動、彼亦不自知所以耳。

已說緣無明、行。次釋識支。識者、虛妄分別之謂。虛妄分別一詞、見瑜伽師地論、及辨中邊論等。其義實根據阿舍。次引經云、緣行、識。經、指雜阿舍。後皆倣此。識者、心之別名。他處未注者、亦均倣此。釋迦氏說識有六。一者眼識、二者耳識、三者鼻識、四者舌識、五者身識、六者意識。釋迦氏以爲、六識緣外境、而起種種分別。皆不應正理。此處緣字、有攀援、與思慮二義。心常接觸外境、而起思慮故。不應、猶云不合。故後學演其義、而名之曰虛妄分別。

經云緣行、識者。謂六識之生起、實以一切造作、爲其助因故。自此以下諸緣字、皆是助因。可覆看前文。世人皆以爲、由有識故、方起造作。釋迦氏則察見、由有迷闇勢力故、才引動一切造作的勢力發生。同時、又由造作勢力、引動識的勢力發生。引者、牽引、猶云牽動。如豆芽之生、由水爲助因、牽動豆芽從種子生起耳。識、雖以行支造作爲助因、而得起。但識、却是與行支造作、同時俱有、不先不後。注意。猶復應知、無明與行、及識、三支、都是同時俱有、切不可將此三支、分成後先次第。卽三支以後諸支、亦多數與三支同時俱有。若復有人、妄說太初、祇有無明、卽迷闇勢力。能生萬法。萬法、猶云萬物。如此、則無明不異天神。而緣生之義、無可成立。或復妄說、繼無明而起者、祇有行。卽造作。識之生、當在造作已起之後。如此、則正造作時、識、猶未生起。唯是造作勢力、與迷闇勢力、互相依而發動、本無有分別的作用主導於其間。則一切造作、純是亂衝、亂動。而凡有生命之物、將如何生活下去、此乃一大問題也。分別一詞、佛書中、或作名詞用、卽以分別爲識之別名也。或作動詞用、則分者、分析、別者、辨別、謂觀察萬物時、必詳細析別、以窮究物理之萬殊也。此處言、分別的作用、猶云識的作用。故此分別、是名詞。試就日常近事取徵。如人行市區衢路中、卽是身體的造作、所謂身行是也。身行、見上。倘身行祇與無明 卽迷闇勢力。協合而動、是時、竟無有識爲之主導。則身行、如遇汽車自前方奔來、必不能辨析汽車爲何物、將直向前亂衝去、遂遭

汽車壓死。舉此一例、可概其餘。故知識與行及無明三支、是同時俱有、不可分先後。但以因果論、則無明能引生行、是行所從生之因。行、能引生識、是識所由生之因。學者依經文、而尋玩釋迦氏之意。不難了解也。

已說緣行、識。次釋名色。云何爲名、色。釋迦氏首以五蘊、說明宇宙、人生。蘊、猶聚也。釋迦總括萬有、所謂色和心的現象、通稱五蘊。五蘊、猶云五聚。色者、質礙義、相當於中文字物字、謂物質現象也。後言色者、準知。五蘊者、一、色蘊。從吾人的身軀、以及太空無數天體之偉大、與氣粒子或微塵、小至不可目觀者、一切物質現象、總名色蘊。是爲物質宇宙。二、受蘊。受、卽心作用之一。以其領納外境、而有快、不快之感、故名爲受。自受以下、都是心的作用。亦可簡稱心。三、想蘊。想、亦心作用之一。以其感攝外物而取像。如於青色、而取青像、謂此是青、非赤白等。是爲取像。分別物之自相、共相等等、施設名言。發展知識。故名爲想。四、行蘊。行、亦心作用之一。以其感物而動。創發一切造作。故名爲行。心理學上所謂意志方面的種種現象、皆屬行蘊。五、識蘊。釋迦談心、純用分析法。如雜阿含經卷十二、說識、便分作六片。而在五蘊中、則將識和受、想、行等心所、都分開來。識、是心之別名。心所、是心上所有的作用。如眼識、便須剖析爲心、和心所。耳識等等可類推。心所、有多數。心、祇是一物、而能統攝多數的心所。釋迦氏既將心和心所剖分。故於受想行三蘊之外、別立識蘊。識蘊、卽通取眼識、耳識、鼻



識、舌識、身識、意識、共六個識、而並列之、立爲識蘊。推原釋迦之意、所謂人者、祇依五蘊、而假名爲人耳。所謂宇宙、亦祇是依五蘊、而假立斯名。斯字、卽宇宙之代詞。五蘊義旨繁廣、此不及詳。

十二支中、有名色支。今釋名、色、則非先釋五蘊不可。所以者何。設問。釋迦以受、想、行、識四蘊、皆無質礙。乃統稱之曰名。以其不可目覩、惟可內察。而授以稱號、曰名也。既可內察、卽可施設名言。所以把他叫做名。名、是四蘊之總稱。色有質礙、感官親證。證、猶知也。眼可見、耳可聞、乃至身可觸、故曰親證。是謂色。此在雜阿含、皆有明文。故名和色、卽是五蘊。易言之、釋迦實以五蘊、收於十二支中、而立名色支。

余初治佛典、覺得大小乘各宗派、一致敬守十二緣生說、毋敢違背、毋敢捨失。余研此甚勤。此字、指十二緣生。而深苦注疏家都無正解。皆安於朦昧、而不求知。窺基受業瑩師、而其成論述記、成唯識論、簡稱成論。亦復迷惘。此甚可怪。余所苦者、無明、行、識三支、何爲在名色支之前。名色、卽是五蘊、經有明文。五蘊、本就生生活活的人而言。亦卽指現實世界而言。詳覈無明、行、二支、卽在五蘊中行蘊。識支、卽是五蘊中識蘊。胡爲十二支中、竟將無明、行、識、特從五蘊中提出爲三支、而居首。又將五蘊、總稱名色支、緊接於無明、行、識三支之後。此中當有大問題在。窺基成論述記、於賴耶識後、詳疏十二支。而於此、全無說明、亦無疑問。豈印度僧徒向來守文