

中国佛学院学报
《中国佛学》编委会 编

中國佛學

总第三十期
二〇一一年

中华书局

中国佛学院学报
《中国佛学》编委会 编

中國佛學

二〇一一年
总第三十期

中华书局

图书在版编目(CIP)数据

中国佛学.总第 30 期 /《中国佛学》编委会编. —北京: 中华书局, 2011.12

ISBN 978 - 7 - 101 - 08476 - 4

I. 中… II. 中… III. 佛教 — 宗教文化 — 中国
IV. B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 274225 号

书 名	中国佛学(总第 30 期)
编 者	《中国佛学》编委会
责任编辑	朱立峰
封面设计	刘 丽
出版发行	中华书局 (北京市丰台区太平桥西里 38 号 100073) http://www.zhbc.com.cn E-mail:zhbc@zhbc.com.cn
印 刷	北京天来印务有限公司
版 次	2011 年 12 月北京第 1 版 2011 年 12 月北京第 1 次印刷
规 格	开本 787×1092 毫米 1/16 印张 21¼ 字数 400 千字
印 数	1-3000 册
国际书号	ISBN 978 - 7 - 101 - 08476 - 4
定 价	63.00 元

目 录

· 汉传佛教 ·

(一) 教史研究

高峰原妙禅师行状·····	传 印(1)
一门深入与广学多闻·····	学 诚(6)
《大般涅槃经》在北朝隋唐时期的传播与影响·····	圣 凯(26)
《释氏疑年录》续拾·····	宗 舜(41)
回鹘文佛典与《大白莲社经》残卷研究(下)·····	耿世民(52)
中国比丘尼合法性的确立	
——尼净捡受戒考·····	唐 嘉 宋筱清(68)
关于弥勒若干问题的思考·····	通 行(80)
雪窦寺在宋代禅宗史上的影响·····	法 恩(96)

(二) 义学研究

佛教“经济伦理观”略述·····	理 净(113)
梵本《五蕴论》研究(下)·····	韩廷杰(118)
蒙古族地区的净土思想与汉传佛教、日本的净土思想比较·····	嘉木样·凯朝(142)
论东晋南朝的僧人学风·····	张雪松(151)
“触类是道而任心”的马祖禅法思想·····	戒 毓(163)
《十二门论》破邪方法研究·····	悟 实(173)
判释《楞严》与“山家”正统	
——试析幽溪传灯“圆顿生酥”的判释理论·····	马炳涛(188)
毗昙学的修道次第	
——以说一切有部的论书为中心·····	张敬川(199)
《敕修百丈清规》蠡测(上)·····	行 空(210)
从《观无量寿经疏》论吉藏的净土思想·····	戒 光(235)
牛头宗法融禅学思想探析·····	刘晓玉(249)
“临终一念”的经典依据及其思想探源·····	赵立研(258)
《教观纲宗》之初步考察	

——试述《教观纲宗》之特色 通 贤(268)

(三)佛教与传统文化

佛教的护国利民思想及其现实意义 成建华(281)

不负如来必孝亲

——从“洞山家书”论佛教孝亲 法 广(291)

· 南传佛教 ·

探巴利语文献所载佛陀的精神和功德成就(上) 园 慈(304)

· 藏传佛教 ·

关于佛教何时传入吐蕃的讨论 黄维忠(324)

Contents

I . Buddhism in Chinese Tradition

Historical Studies

Biography and Activities of Chan Master Gaofeng Yuanmiao	Chuanyin(1)
Intensive Study and Miscellaneously Extensive Learning	Xuecheng(6)
The Transmission and Influence of the <i>Mahāparinirvāna – sūtra</i> in the Northern, the Sui and the Tang Dynasties	Shengka(26)
A Supplement to the <i>Record of Dubious Dates of Buddhist Monks</i>	Zongshun(41)
A Study of Uighur Buddhist Scriptures and Incomplete <i>Sūtra Abitaki</i> (Second Part)	Geng Shimin(52)
The Establishment of Bhiksuni Legitimacy in China – On Nun Jingjian’s Ordination	Tang Jia, Song Youqing(68)
On Some Questions Related to Maitreya	Tongxing(80)
The Influence of Xuedou Temple in the History of Chan Sect in the Song Dynasty	Fa’ en(96)

Theoretical Studies

Notes on the Buddhist “Economic Ethics”	Li Jing(113)
A Study of the <i>Treaty on the Five Skandhas</i> in Sanskrit (Second Part)	Han Tingjie(118)
Comparing the Pure Land Teachings in the Mongolian with It in the Chinese and the Japanese	Jiamuyang Kaichao(142)
On the Study – atmosphere of Monks in the East Jin and Southern Dynasties	Zhang Xuesong(151)
Mazu’s Chan Thought: “Sensing Matter is the Way Following the Mind”	Jieyu(163)
A Study on the Method of Defeating the Iniquity in the <i>Dvadashamukha Śāstra</i>	Wushi(173)
Interpreting the Tradition of the <i>Shurangama – sūtra</i> and “Mountain Sect” – A Brief Analysis of Youxi Chuangdeng’s Theory of Explaining “the Perfect and Immediate Enlightenment Producing (the Benefiting Thing as) Ghee”	Ma Bingtao(188)

Stages of Practice in the <i>Abhidharma</i> Teachings – Centered on the Sarvastivada’s Treatises	Zhang Jingchuan(199)
On the Baizhang’s Commandments Edited by the Decree of Emperor	Xingkong(210)
Jizang’s Idea of the Pure Land and <i>Amitayurbhavana – sūtra</i> Commentaries ...	Jieguang(235)
Exploration of Farong’s Idea of Niutou Chan	Liu Xiaoyu(249)
On the Ideological Sources of the “Last Thought”	Zhao Liyan(258)
On the Characteristic of the Essence of Taidai Teachings and Meditational Practice	Tongxian(268)

Buddhism and Traditional Culture

Buddhist Idea of Nation Protection and Benefiting People and Its Present Significance	Cheng Jianhua(281)
Buddhist Filial Piety and Dongshan Family Letters	Faguang(291)

II. Theravada Buddhism

A Study on the Buddha’s Spiritual Merits and Attainments in Pali Literatures	Yuanci(304)
--	-------------

III. Tibetan Buddhism

Discussion on the Date of Buddhism Introduced into Tibet	Huang Weizhong(324)
--	---------------------

高峰原妙禅师行状

传 印

编者按：高峰原妙(1238—1295)是宋末元初的著名禅师，为临济宗第十八世祖师，传承杨岐派法脉。禅师一生深居隐修，持戒谨严，继承和发扬了“庵居知识”的传统，颇有古德之风，并开创了“师子正宗派”，故归信者众，被誉为“高峰古佛”，著名弟子有世称“江南古佛”的中峰明本等，在中国佛教史上影响极其深远。此《行状》为传印长老在佛学院教学时编撰，将禅师一生参学、悟道、弘化等行迹生涯，以纪年的形式，勾勒出来，为读者了解和研究高峰原妙禅师事迹提供纲要性参考。

【作者】 中国佛教协会会长、中国佛学院院长。

1238年戊戌，南宋理宗赵昀嘉熙二年三月二十三日申时诞生；

吴江(江苏)人。俗姓徐，母周氏，梦僧乘舟来投宿而孕。才离襁褓，喜趺坐。

师1岁至14岁；

遇僧入门，辄爱恋，欲从之游。

1252年壬子，宋理宗赵昀淳祐十二年，师15岁；

恳请父母出家，投嘉禾密印寺，礼法住为师。

1253年癸丑，宋理宗赵昀宝祐元年，师16岁；

薙发为沙弥。

1254年甲寅，宋理宗赵昀宝祐二年，师17岁；

受具足戒。

1255年乙卯，宋理宗赵昀宝祐三年，师18岁；

习天台教。

1257年丁巳，宋理宗赵昀宝祐五年，师20岁；

更衣入净慈，立三年死限学禅。父兄来访，巍然不顾。

1259年己未，宋理宗赵昀开庆元年，师22岁；

向断桥妙伦和尚请益,令参“生从何来,死归何去”,胁不至席,口体俱忘。或如厕,惟中单而出;或发函,忘扃鐍而去。时同参僧显慨然曰:“吾已事弗克办,曷若辅之有成!”朝夕护持唯谨。

然而,在参究方面,意分两路(生何来?死何去?),心不归一。又不曾得断桥和尚说做工夫处分晓,看看耽搁一年有余,每日只如个迷路者相似。因被三年限逼,正在烦恼中,忽见台州净兄说及雪岩和尚^①常垂问做工夫事。时雪岩祖钦和尚寓北磻塔头,遂怀香恭诣请益。方问讯插香,被一顿痛拳打出,即关却门。一路垂泪,回至僧堂。

次日粥罢,复上,始得亲近。即问以前做处,师一一吐露。当下便蒙剿除日前所积之病,却令看个“无”字;从头开发做工夫一遍,如暗得灯,如悬得救;自此方解用工处。

又令日日上来一转,要见用工次第;如人行路,日日要见工程;不可今日也恁么,明日也恁么。

每日才入来,便问今日工夫如何?因见说得有绪,后竟不问做处。一入门便问:“阿谁与你拖这死尸来?”声未绝,便以痛拳打出。

1260年庚申,宋理宗赵昀景定元年,师23岁;

值雪岩钦和尚赴(浙江处州南明佛日禅寺)南明请。临行嘱曰:“我去入院了,却令人来取你。”后竟绝消息,即与常州泽兄结伴同往。至俗亲处,整顿行装。不期俗亲念某等年幼,又不曾涉途,行李度牒,总被收却。

1261年辛酉,宋理宗赵昀景定二年,师24岁;

时二月初,诸方挂搭,皆不可讨。不免挑包上径山(在浙江省余杭县西北五十里处,为天目山东北峰,途径通向天目山,故名径山,亦称双山。五峰怀抱,气势奇胜。号称“五山”之一的禅门大道场——能仁兴圣万寿禅寺,位于山麓。唐代天宝初年(742)国一国师道钦(法钦)结庵幽居。因唐代宗命于大历四年(769)建寺。后有鑑宗、洪諲住之。宋时有圆悟克勤、维林、了一住之。绍兴七年(1137)有大慧宗杲住之。隆兴元年(1163,宋孝宗赵昚),了明奉敕晋住。复经智策、了粹等住持,淳熙七年(1180,宋孝宗赵昚),别峰奉敕晋山。“兴圣万寿禅寺”之号,为此时所赐。无准师范、虚堂智愚也住持过。临济一系,龙象辈出,为著名道场。),二月半归堂。忽于三月十六日梦中,忆断桥妙伦和尚室中所举“万法归一,一归何处”话。自此疑情顿发,打成一片,直得东西不辨,寝食俱忘。至第六日辰巳间,在廊下行,见

^① 祖钦(?—1287),临济宗杨岐派破庵派,亦称法钦,号雪岩。婺州(浙江省)人。五岁为沙弥,十六岁剃发,十八岁行脚。参双林寺短篷远、妙峰之善;参净慈寺灭翁文礼。后至径山参无准师范,嗣法。宝祐元年(1253)八月,于潭州(湖南省)龙兴寺出世。相次住持湘西(湖南省)道林寺、处州(浙江省)南明佛日禅寺、台州(浙江省)仙居护圣禅寺、湖州(浙江省)光孝禅寺、袁州(江西省)仰山禅寺。至元二十四年示寂,寿七十余。著有《雪岩和尚语录》四卷(见《禅学辞典》第764页下)。

众僧堂内出,不觉混于队中,至三塔阁上讽经。抬头忽见五祖法演和尚真赞,末后两句云:“百年三万六千朝,返覆元来是遮汉!”日前被老和尚所问“拖死尸”句子,蓦然打破,直得魂飞胆丧,绝后再苏。何啻如放下百二十斤的担子。乃是辛酉三月二十二日,少林忌日也。其年恰二十四岁,满三年限。

1262年壬戌,宋理宗赵昀景定三年,师25岁;

江心度夏。迤逦由国清过雪窦,见西江谋希叟昙,寓昊过。昙问曰:那里来?师抛下蒲团。昙曰:狗子佛性,你作生么会?师云:抛出大家看。昙自送归堂。

明得公案,亦不受人瞒。及乎开口,心下又觉得浑了。于日用中,尚不得自由,如欠人债相似。

1265年乙丑,宋度宗赵禔咸淳元年,师28岁;

祖钦和尚在道场作扑牌,开法于天宁,师皆随侍。因被诘问:日间浩浩时,还作得主么?答曰:作得主。又问:睡梦中作得主么?答曰:作得主。又问:正睡着时,无梦无想,无见无闻,主在甚么处?

到这里,乃无言可对,无理可伸。

和尚嘱曰:从今日去,也不要你学佛学法,也不要你穷古穷今;但只饥来吃饭、困来打眠。才眠觉来,却抖擞精神,我这一觉,主人公毕竟在甚处安身立命?遂遵守此语,以行参究。

1266年丙寅,宋度宗赵禔咸淳二年,师29岁;

是年冬,遂奋志入临安龙须。自誓曰:拼一生做个“痴猥汉”,定要见这一着子明白。

1271年辛未,宋度宗赵禔咸淳七年·元世祖忽必烈至元八年,师34岁;

一日寓庵宿睡觉,正疑此事,忽同宿道友推枕头堕地作声,蓦然打破疑团,如在罗网中跳出。追忆日前佛祖所疑淆讹公案,古今差别因缘,恰如泗州见大圣^②,远客还故乡,元来只是旧时人,不改旧时行履处。

自此安邦定国,天下太平;一念无为,十方坐断。

1272年壬申,宋度宗赵禔咸淳八年·元忽必烈至元九年,师35岁;

1273年癸酉,宋度宗赵禔咸淳九年·元忽必烈至元十年,师36岁;

1274年甲戌,宋度宗赵禔咸淳十年·元忽必烈至元十一年,师37岁;

自29岁至37岁,居临安龙须共九年。缚柴为龕,风穿日灸,冬夏一衲,不扇不炉。日捣松和糜,延息而已。尝积雪没龕旬余,路梗绝烟火,咸谓死矣。及霁可入,师正宴坐那伽。

迁武康双髻峰。盖和庵主攀缘又上一稜层之意也。及至学徒云集,然庵小难容,乃选拔

^② 泗州僧伽(628—710),住江苏泗州普光王寺,一般认为是观音应化。景龙二年(708),唐中宗令住大荐福寺。景龙四年示寂,世寿八十三,谥证圣大师。见《传灯录》卷二十七、《释氏稽古录》卷三等。

优秀者居之。

1275 年乙亥,宋恭帝赵焜德祐元年·元忽必烈至元十二年,师 38 岁;

1276 年丙子,宋恭帝赵焜德祐二年·元忽必烈至元十三年,师 39 岁;

蒙古大兵至,学徒避兵四去。师独掩关,危坐自若。及安堵(安堵亦作按堵,是即战乱过后,恢复了安定。),启户视师,则又畴昔雪中之那伽也。于是户履弥夥,应接不暇。乃有“柳栗横肩不顾人,直入千峰万峰去”之语。

1277 年丁丑,宋端宗赵昷景炎二年·元世祖忽必烈至元十四年,师 40 岁;

1278 年戊寅,宋景炎三年赵昺祥兴元年·元至元十五年,师 41 岁;

1279 年己卯,宋赵昺祥兴二年(南宋亡)·元世祖忽必烈至元十六年,师 42 岁;

是年春,腰包宵遁,直造天目西峰之肩,有狮子岩,拔地千仞,崖石林立,师乐之,有终焉之意。弟子法升等寻至,为葺茅盖头。未几,学徒又集。

1280 年庚辰,元世祖忽必烈至元十七年,师 43 岁;

1281 年辛巳,元世祖忽必烈至元十八年,师 44 岁;

入岩西石洞(张公洞),营小室如舟;纵一丈,横五尺,榜以“死关”。上溜下淖,风雨飘摇。绝给侍,屏服用,不澡身,不剃发。截瓮为铛,并日一食,晏如也。洞非梯莫登。撤梯断缘,虽弟子罕得瞻视。乃有三关语以验学人,一云:大彻的人,本脱生死,因甚命根不断?二云:佛祖公案,只是一个道理,因甚有明与不明?三云:大修行人,当遵佛行,因甚不守毗尼?

倘下语不契,即闭门不接。自非具大根、负大志者,鲜不望崖而退。

1282 年壬午,元世祖忽必烈至元十九年,师 45 岁;

1283 年癸未,元世祖忽必烈至元二十年,师 46 岁;

创西天目山狮子禅寺。

1284 年甲申,元世祖忽必烈至元二十一年,师 47 岁;

雪岩祖钦禅师方住江西袁州(宜春)仰山禅寺,凡三次召唤,师终不赴。遂有竹篋、尘拂,及绿水青山同一受记语来授师。怀中瓣香,始于人天前拈出。道风所届日益远,遂有他方异域,越重海,逾万山而来者矣。

1285 年乙酉,元世祖忽必烈至元二十二年,师 48 岁;

1286 年丙戌,元世祖忽必烈至元二十三年,师 49 岁;

1287 年丁亥,元世祖忽必烈至元二十四年,师 50 岁;

雪岩祖钦禅师圆寂于江西袁州之仰山禅寺,世寿七十余。是年冬,众请师开堂。遂就石室内拈香祝圣罢,次拈香云:此一瓣香,不假壶中日月,亦非劫外春风。几番亲遭毒手,直得八面玲珑。如今放下也,地摇六震;拈来则塞破虚空,且道不拈不放一句,又作么生?喝一

喝,作女人拜,爇香炉中。供养前住仰山戴角披毛无鼻孔的老和尚,用酬法乳之恩。遂就座。僧问云云。

1291年辛卯,元世祖忽必烈至元二十八年,师54岁;

是年春,副运鹤沙瞿提举已皈敬有年,得登山一瞻师颜。惠然施巨庄(田地庄园)赡海众。师曰:“多易必多难,吾力弗克胜。”坚拒之。而其施心益坚,乃命僧议以此田岁入别于西峰建一禅刹,请于官而后营之。

师欲不从,不可得也。

爰得胜地,名莲花峰。距岩可十里。冈脉形势,天造地设,得请以“大觉禅寺”为额。请祖雍权管寺事。田四稔,所营亦既什三,师有厌世之心矣!

师患胃疾已数年(印按:此盖多年以来,岩居苦行,不以幻躯为事,食既粗粝,又并日一食,安得无患!),然起居饮食,待人接物,皆未尝废。

1295年乙未,元成宗铁木儿元贞元年,师58岁。

是年冬月二十六日,祖雍偕明初来省师,师以后事相嘱。取两真轴,口占二赞,乃书之。

腊月初一日黎明,辞众云:西峰三十年妄谈般若,罪犯弥天。末后有一句子,不敢累及乎人。自领去也。大众,还有知落处者么?良久云:毫厘有差,天地悬隔。

至辰巳间,说偈曰:来不入死关,去不出死关。铁蛇钻入海,撞倒须弥山。泊然而寂。众皆哀恸不已。

(责任校对:思和)

一门深入与广学多闻

学 诚

【内容提要】 在学佛上,因各类人的契合点不完全相同,其适用的法门也就有所差异。在修行的整个心路历程之中,不同的阶段可能要用不同的法门对治问题。如何有序地修习无量法门呢?如何入一法门而兼通众多法门呢?善知识的引导至关重要,并还要认识到所有法门都是用来对治烦恼的。树立起正确的知见,正确处理一门与多门的关系,积极忏悔业障,这样身心就能安住,佛法学修也能稳步增上。

【关键词】 一门深入 广学多闻 依师 观心 慈心持戒

【作 者】 中国佛教协会副会长、中国佛学院第一副院长。

一、法门广开皆由方便,良药对症各有千秋

我们常常说佛法有“八万四千法门”,也常常说“一门深入,广学多闻”。广学多闻就是学习众多的法门,那么一门与多门有什么关系、又有什么区别呢?很多人因为弄不清楚、没有理解好而在学佛法过程中产生很多疑惑:自己是学戒,还是修定?是开智慧,还是集福德?是学禅宗,还是学净土?是学密宗,还是学显宗?……不明白自己究竟要学什么,这都是对佛法没有理解透彻造成的。

首先要清楚“门”的含义。每栋建筑内外都要设置许多门,为什么要开设这么多门?是为了我们的生活、学习、工作更方便。试想要是没有设置可以开关的门,外面的大风直接吹进来,室内就不能保暖;一个人正在房间工作或学习时,其他人路过,就会受到干扰;要是没有设置分隔的房间和相应的门,整个建筑就会变成一个很大的单一空间。所以,门是为了保暖、通行便利、划分功能区等实用目的而开设的,是为我们服务的。既然如此,我们就要懂得如何使用门,从哪个门进、从哪个门出,以及通过哪些门才能前往我们想去的房间。

这个道理看似简单,其实里面有很深的学问,与佛法也完全相通。法门是修行成佛的方

便,每个法门针对不同的烦恼,有其不同的功能和作用。如僧肇法师《注维摩诘经》云:“言为世则谓之法,众圣所由谓之门。”^①《方广大庄严经》说:

何等名为百八法门?信是法门,意乐不断故;净心是法门,除乱浊故;喜是法门,安隐心故;爱乐是法门,心清净故;身戒是法门,除三恶故;语戒是法门,离四过故;意戒是法门,断三毒故;念佛是法门,见佛清净故;念法是法门,说法清净故;念僧是法门,证获圣道故;念舍是法门,弃一切事故;念戒是法门,诸愿满足故;念天是法门,起广大心故;慈是法门,超映一切诸福事业故;悲是法门,增上不害故;喜是法门,离一切忧恼故;舍是法门,自离五欲及教他离故;无常是法门,息诸贪爱故;苦是法门,愿求永断故;无我是法门,不着我故;寂灭是法门,不令贪爱增长故;惭是法门,内清净故;愧是法门,外清净故;谛是法门,不诳人天故;实是法门,不自欺诳故;法行是法门,依于法故;三归是法门,超三恶趣故;知所作是法门,已立善根不令失坏故;解所作是法门,不因他悟故;自知是法门,不自矜高故;知众生是法门,不轻毁他故;知法是法门,随法修行故;知时是法门,无痴暗见故;破坏憍慢是法门,智慧满足故;无障碍心是法门,防护自他故;不恨是法门,由不悔故;胜解是法门,无疑滞故;不净观是法门,断诸欲觉故;不瞋是法门,断恚觉故;无痴是法门,破坏无智故;求法是法门,依止于义故;乐法是法门,证契明法故;多闻是法门,如理观察故;方便是法门,正勤修行故;遍知名色是法门,超过一切和合爱着故;拔除因见是法门,证得解脱故;断贪瞋是法门,不着痴垢故;妙巧是法门,遍知苦故;界性平等是法门,由永断集故;不取是法门,勤修正道故;无生忍是法门,于灭作证故;身念住是法门,分析观身故;受念住是法门,离一切受故;心念住是法门,智出障翳故;四正勤是法门,断一切恶、修一切善故;四神足是法门,身心轻利故;信是法门,非邪所引故;精进是法门,善思察故;念根是法门,善业所作故;定根是法门,由心解脱故;慧根是法门,智现前证故;信力是法门,能遍超魔力故;精进力是法门,不退转故;念力是法门,不遗忘故;定力是法门,断一切觉故;慧力是法门,无能损坏故;念觉分是法门,如实住法故;择法觉分是法门,圆满一切法故;精进觉分是法门,智决定故;喜觉分是法门,三昧安乐故;轻安觉分是法门,所作成办故;定觉分是法门,平等觉悟一切法故;舍觉分是法门,厌离一切受故;正见是法门,超证圣道故;正思惟是法门,永断一切分别故;正语是法门,一切文字平等觉悟故;正业是法门,无业果报故;正命是法门,离一切希求故;正精进是法门,专趣彼岸故;正念是法门,无念无作无意故;正定是法门,证得三昧不倾动故;菩提心是法门,绍三宝种使不断故;大意乐是法门,不求下乘故;增上意乐是法门,缘无上广大法故;方

① 姚秦僧肇《注维摩诘经》,《大正藏》第38册,第396页下。

便正行是法门,圆满一切善根故;檀波罗蜜是法门,成就相好净佛国土,教化众生除慳吝故;尸波罗蜜是法门,超过一切恶道难处,教化众生守禁戒故;羼提波罗蜜是法门,永离憍慢、瞋恚等一切烦恼,教化众生断诸结故;毗离耶波罗蜜是法门,成就引发一切善法,教化众生除懒惰故;禅波罗蜜是法门,出生一切禅定神通,教化乱意众生故;般若波罗蜜是法门,永断无明有所得见,教化愚痴暗蔽恶慧众生故;方便善巧是法门,随诸众生种种意解,现诸威仪及示一切佛法安立故;四摄事是法门,摄诸群生令求趣证大菩提法故;成熟众生是法门,不着己乐、利他无倦故;受持正法是法门,断一切众生杂染故;福德资粮是法门,饶益一切众生故;智慧资粮是法门,圆满十力故;奢摩他资粮是法门,证得如来三昧故;毗钵舍那资粮是法门,获得慧眼故;无碍解是法门,获得法眼故;决择是法门,佛眼清净故;陀罗尼是法门,能持一切佛法故;辩才是法门,巧说言词令一切众生欢喜满足故;顺法忍是法门,随顺一切佛法故;无生法忍是法门,得授记莂故;不退转地是法门,圆满一切佛法故;诸地增进是法门,受一切智位故;灌顶是法门,从兜率天下生,入胎初生,出家苦行,诣菩提场,降魔成佛,转正法轮,起大神通,从忉利天下,现入涅槃故。^②

虽然佛法本身是一味的,都是关于用心的方法,是治疗心病的法药,但不可乱用。就像人生病不能乱吃药一样,如果吃错了药,吃得越多越糟糕,最后还会产生抗药性,药也就彻底失去作用了。佛法亦然,四悉檀中的“对治悉檀”指的就是解决烦恼必须找正对治的方法。针对不同的烦恼,要运用不同的法门去对治。藕益大师在《灵峰宗论》说:“一切大小经律论,虽字字明珠、言言见谛,然各就习气所重、对治所宜,或随时弊不同,救拯有异。”^③很多人修行出偏差也是因为不了解不同法门的各自作用,用错了法门。比如修不净观对治贪欲,修慈悲观对治瞋恚,修无常观策励精进。而如果用错了法门就会适得其反。如果瞋心重的人去修不净观,可能越修瞋心越重;贪心重的人修慈悲观,可能越修越贪着;修无常观修过头了,可能慈悲心就没有了。《大乘阿毗达磨集论》中说:“多贪行者缘不净境,多瞋行者缘修慈境,多痴行者缘众缘性诸缘起境,憍慢行者缘界差别境,寻思行者缘入出息念境。”^④《解脱道论》中说:

欲行人,四无量不应修行,以净相故。何以故?欲行人作意净想,非其所行,如痰病人多食肥腴,非其所宜。瞋行人,十不净想不应修行,瞋恚想故。瞋恚作意非其所行,如瞻病人饮食沸热,非其所宜。痴行人,未增长智,不应令起修行处,离方便故。若离方便,其精进无果,如人骑象无钩。欲行人应修不净想及观身,是其欲对治故;瞋行人应修

② 《大正藏》第3册,第545页上。

③ 明朝藕益《灵峰藕益大师宗论》,《嘉兴藏》第36册,第278页中。

④ 印度无著菩萨《大乘阿毗达磨集论》,《大正藏》第31册,第687页上。

四无量心,是瞋对治故,或当修色一切入,心随逐故;信行人当修六念处,念佛为初信定故;意行人当修观四大、于食不净想、念死、念寂,寂深处故,复次意行人于一切行处无所妨碍;觉行人当修念数息,以断觉故;痴行人以言问法,以时闻法,以恭敬法与师共住,令智增长。^⑤

选择学习什么法门,首先要弄清楚自己的问题,如此才知道该用哪个法门。就如在一座大楼里面,要到达同一个目的地,可以有很多不同的路,但必须清楚先到哪个门,然后再到哪个门,最后再进哪个门。法就是一扇扇门,只有选对了门,才能走对路,从而解决问题。这些其实都有非常明确的标准,即从哪个门入是最方便、最直接、最安全、最稳妥的。对此必须要非常有把握,糊里糊涂是不行的。

一般人学了几年佛法,很容易觉得自己什么都懂了,以为自己可以帮助别人解决问题了,其实不然。人与人千差万别,就像有些人喜欢吃西药而有些人喜欢吃中药,有些人喜欢吃汤药而有些人喜欢吃药丸或是胶囊。如果一个人不喜欢吃汤药,你非让他吃,他就会起烦恼。那个人喜欢吃胶囊,就拿胶囊给他吃好了,吃了就能治病;有的人很忙,不方便吃汤药,只能吃胶囊。佛法也一样,我们不能随便给别人开药方,随便让别人服药,就很可能出问题。

二、法法相融无有障碍,门门相通入佛殿堂

佛为什么要开八万四千法门?普贤菩萨为什么要发十大愿?阿弥陀佛为什么要发四十八愿?是否发一个愿就可以了?其实不然。不同的愿代表不同的法门,都源自佛菩萨对众生的大悲心。正是为了照顾不同根基众生的需要,佛菩萨才开出众多法门。《华严经》说:“欲安一切众生类,出生自在胜三昧,一切所行诸功德,无量方便度众生。或现供养如来门,或现一切布施门,或现具足持戒门,或现无尽忍辱门,无量苦行精进门,禅定寂静三昧门,无量辩智慧门,一切所行方便门,现四无量神通门,大慈大悲四摄门,无量功德智慧门,一切缘起解脱门,清净根力道法门,或现声闻小乘门,或现缘觉中乘门,或现无上大乘门,或现无常众苦门,或现无我众生门,或现不净离欲门,寂静灭定三昧门,随诸众生起病门,一切对治诸法门,随彼众生烦恼性,如应说法广开化。如是一切诸法门,随其本性而济度,一切天人莫能知,是自在胜三昧力。”^⑥禅宗六祖慧能大师《坛经》说:“一切修多罗及诸文字,大小二乘十二部经,皆因人置;因智慧性,方能建立。若无世人,一切万法本自不有,故知万法本自人兴,

⑤ 优波底沙尊者《解脱道论》,《大正藏》第32册,第412页上。

⑥ 东晋天竺三藏佛驮跋陀罗译《大方广佛华严经》,《大正藏》第9册,第435页上。

一切经书因人说有。”^⑦太虚大师在《佛乘宗要论》说：“佛之与法皆随世间众生发现流行。世间众生染有深浅，觉有先后，种种差别，各各不同，而佛法因之亦有种种差别、各各不同以应之。约言佛法为八万四千法门，虽云繁多，而利乐众生则一。是为佛法随世界众生现行的原则。”^⑧

在学佛上，因各类人的契合点不完全相同，其适用的法门也就有所差异。对个人而言，光靠一个法门可能也是不够的。在修行的整个心路历程之中，不同的阶段可能要用不同的法门对治自己的问题，所以一般会用到多种法门。如果只执着用一个法，就可能会障碍其他无量法。就如一个人一生中可能会得各种病，但如果无论生什么病都只用一味药，而排斥其它的药，怎么能保证有好的疗效呢？《华严经》中说：“若有贪欲、瞋恚、痴、忿、覆、慳、嫉及懦、谄，八万四千烦恼异，皆令闻说彼治法。若未具修白净法，令其闻说十戒行；已能布施调伏人，令闻寂灭涅槃音。”^⑨《大智度论》说：“六波罗蜜是菩萨初发心道；次行四禅、八背舍、九次第定及三十七道品，但求涅槃；十八空、佛十力等微细，但为求佛道。六波罗蜜道多为众生故；三十七品等但求涅槃；十八空等于涅槃中出过声闻、辟支佛地，入菩萨位道。是三种皆是生身菩萨所行。所以者何？分别诸法故。今又一切法皆是菩萨道，是法性生身菩萨所行，不见诸法有好恶，安立诸法平等相故。此中佛自说因缘：菩萨应学一切法；若一法不学，则不能得一切种智。学一切法者，用一切种门，思惟筹量、修观通达。”^⑩

当我们与一个法门非常相应并产生好乐心理时，很容易心生骄傲而轻视其他人所学的法门。这其实是一种错误的心态，我们不可把八万四千法门对立起来，因为法法皆相通相融、相得益彰。比如一座大楼，每个门都是相通的，每个门都有用，我们不能只要一个门而舍弃其它的门。所有的法门共同构成了整个佛教大厦的整体，因此不应以一种比较高下的世俗心态来学习佛法。无论对哪一个法门，都决不可随意轻毁。《菩提道次第广论》说：“如《白莲华》及《谛者品》宣说：一切佛语，或实或权，皆是开示成佛方便。有未解是义者，妄执一类为成佛方便及执他类为成佛障碍，遂判好恶，应理非理，及大小乘，谓其菩萨须于是学，此不须学，执为应舍，遂成谤法。《遍摄一切研磨经》云：‘曼殊室利！毁谤正法，业障细微。曼殊室利！若于如来所说圣语，于其一类起善妙想，于其一类起恶劣想，是为谤法。若谤法者，由谤法故，是谤如来，是谤僧伽。若作是云：此则应理，此非应理，是为谤法。若作是言：此是为诸菩萨宣说，此是为诸声闻宣说，是为谤法。若作是言：此是为诸独觉宣说，是为谤’

⑦ 唐朝惠能《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》第48册，第35页上。

⑧ 《太虚大师全书·佛法总学》，台湾善导寺佛经流通处，1980年，第1册，第138页。

⑨ 唐朝于阗国三藏实叉难陀译《大方广佛华严经》，《大正藏》第10册，第444页上。

⑩ 印度龙树菩萨《大智度论》，《大正藏》第25册，第707页上。