

淨土聖賢錄

白話讀本
第一冊



北京三寶弟子恭制

淨土聖賢錄

白話讀本 第一冊



北京三寶弟子恭制

目 录

净土圣贤录排印流通序 印光大师	一
净土圣贤录原序 清·彭际清	六
净土圣贤录体例要旨之说明	一〇
净土圣贤录偈 清·彭希涑	一七
净土圣贤录卷一	一九
净土教主第一	一九
阐扬净土教法的圣众第二	三六
净土圣贤录卷二	七二
往生比丘第三之一	七二
净土圣贤录卷三	一六四





往生比丘第三之二·····	一六四
淨土堅賢錄卷四·····	二四六
往生比丘第三之三·····	二四六
附錄：山堂法師念佛修心術·····	三一〇

净土圣贤录排印流通序

印光大師

淨土法門廣大无边犹如法界，究竟圓滿若似虛空。所有一切的法門，无不从此淨土法界流出；一切修行人道之途徑，莫不還復歸結于淨土法界。世間天資聰明有小智慧的人，往往以為念佛之事極其簡易、淨土義理平凡無奇，因而不加以仔細思惟審察。不但自己不修行實踐，而且又發表言論，阻止破壞、斥責他人修行念佛法門，以此來顯示自我的高明。這正是所謂的能于上下四方遍觀天地，而不能自見自己的睫毛（比喻自我的盲點、缺失）；能盡知世間的一切事象，却不能明了自己本性的那種虛妄分別世智辯聰。反之却自以為自己是宗門教下都已究竟透徹的大通家，這正是佛院所說的『可憐憫者』。

殊不知華嚴思想的歸結宗趣，在于求生淨土。文殊、普賢兩大菩薩通通都發愿往生淨土。此二大士是何等人物，那么可見他們往生淨土的行愿，又是何等不可思議的大事呢？我輩凡夫纵然稍稍明了佛法教义，然而烦恼无明未断，生死大事未了，一经轮回再生的转变，能不迷失本性而流转于三界吗？就好像未经烧烤熏陶的泥塑坏器，经过一番风雨则散





化毀坏。这就是释迦如来特别开示净土法门，使上至圣贤下至凡愚，皆能同于当生直下了脱生死的缘由。何况彼文殊、普贤二大菩萨，久远劫来早已成佛，示现位居等觉菩萨，以身作则引导众生发愿求生净土。我辈是何等人也，怎能与彼相提并论。

若能如此详细思维审察，必定能够更换旗帜改变心意，遵循如来普度一切凡圣的净土教法，跟随文殊、普贤、马鸣、龙树、远公、智者、善导、永明等诸大菩萨大祖师之人，同一志向精进行持，以普贤十大愿王，回向往生西方极乐世界，以求达到圆满智慧的佛果，作究竟解脱的大丈夫。谁肯将此殊胜的利益甘心让与他人，而自己却委曲居住在三界的火宅中，恒常遭受烦恼痛苦的焚烧煎熬呢？

自从佛陀的大法东传而来华夏，现生亲证三昧得道往生者，以及具足烦恼无明的生死凡夫，仰仗阿弥陀佛慈悲愿力，得以带业往生者，真是多得数不清。清代乾隆年间，彭际清居士，指示其侄子彭希涑，收集记录往生净土的种种传记。首先标举阿弥陀佛，以显示创立此净土法门的教主。其次是观音、势至、文殊、普贤等大菩萨，以说明阐扬此净土法门的圣众。接着则是往生的比丘僧、比丘尼、国王大臣、士人平民、妇女、以及种种的动

物牲畜，以列举往生净土的僧俗男女四众。其中总共有五百多人，命名为《净土圣贤录》，这就是《初编》。在此录之中，不论圣人凡夫，或智慧或愚痴，皆能同入阿弥陀佛的大誓愿海，以渐渐证人真如的常寂光法乐。观察这些往生的种种事实，便可知道净土法门，如同广大无际的深海，普遍容受一切江河，又像是辽阔无边的虚空，广博地含容万事万物。周遍法界的无量众生，没有一人不被收摄于其中，穷尽法界的一切诸法，皆因净土法门而证得真如实际。这是因为净土法门正是释迦如来一生一世教化众生的特别法门，是三世一切诸佛总持一切法的要道途径之缘故啊！

到了清代道光末年，莲归居士胡珽，收集乾隆时代之后往生者的事迹，共得到一百数十人之多，命名为《净土圣贤录续编》。清代咸丰、同治年间，由于刀兵劫难遍布国内，提倡净土者少，因此净土法门稍显寥落沉寂。尤其近来世间的道德，众人的心志，愈来愈趋下流。凡是具有通达事理之慧眼的人，存有拯救世人之悲心者，无不教化提倡因果报应、信愿念佛之法门。具有高瞻远瞩正知正见的人，莫不随顺风从仰承净土的教法。因此数十年来，又收录了二百余名往生事例，名为《净土圣贤录三编》，此篇文稿乃是德森师所收



集，现已排版完毕，所以为其叙述缘起。

在从前没有轮船、火车、邮局、报馆的年代里，虽然居处相邻只隔一片田野，然而却往往互不相知各不往来。因此，虽然古代的佛法兴盛圣道大行，但是所记载往生净土的圣贤，一千数百年来，所得知的只有几百人而已。这一方面是因为记录缺乏，另一方面则是由于古代书籍的散失破坏。如果当时能有如同今日交通、资讯等事业的方便通畅，则虽然有数十万的往生记载，也不算是太多。阅读此圣贤录的人，千万不可以古论今，以为古代佛法大兴时往生者尚且那么稀少，而认为今日末法那么多往生净土之事迹未必是真实可靠的。也不可以今论古，以为今人往生者较古人为多，而断定古代之时净土教法并不曾大大兴盛。请诸位稍稍忆念思惟唐朝善导大师在长安之时，少康大师在新定之际，念佛的音声，充斥盈溢于街头巷尾，由此得以往生净土的人，应当不止百千万亿！而在现今虽然千里遥远的距离，早上动身夜晚便可到达。再加上邮件、电报、电话以及报纸的发行散布，纵使在千里之外也都可以马上知晓。虽然如此，仍然还是有很多未被记载的事迹，假使都能一一记录，那真是多得不得了。

但愿全世界的人，个个都能敦厚伦常克尽本分，防范邪恶枉曲之念，存养诚信真实之心，一切恶行莫去造作，万般善业奉持勤行，以此为念佛修行的坚固基础。并且真正为了超脱生死，发起无上菩提之心，深信切愿忆佛念佛，以求生西方极乐净土为一生的修持。那么现生便能成为圣贤的同学伴侣，临终则顿入弥陀如来的清静国土。念佛往生之广大利益，甚深难信，除非达到佛果境地，否则无法究竟了知。普愿见闻此书此法门者，个个努力精进，念佛往生。

民国二十二年（西元一九三三年），岁次癸酉仲夏五月，常惭愧僧释印光恭敬笔述。



淨土聖賢錄原序

清 彭际清

至深广大的淨土教法，是諸聖賢們用來親身實踐的大道。孟子說：『外貌形体與神情容色，是發之于人本然的心性。』知道形体與色法就是本性的展現，那麼就不容許離開依報的世間國土來談心性；知道本然的心性就展現為外貌形体等種種色相之中，就不容許離開心性而向外去追求依報的世間國土。舍棄依報世間而談心性，是以為自心本性之外另有所謂的依報世間，那麼其所謂的心只是虛無渺茫而空无一物的東西而已；離開心地向外去追求依報世間，就是說在依報世間之外還有另一個圓覺本性，那麼其所謂的依報世間，只是一塊死寂無知之物而已，這些都是不明白實踐身形（踐形）這種說法的人。

依照《華嚴經》圓融的教理，理體與事相本來無碍，種種事相與事相之間亦無碍，普賢菩薩作偈曰：『所有一切浩瀚廣大世界海的空間及一切長遠綿延無盡的時間，都是無有

边际的，而今以一方便善巧悉皆令其清净无垢。』这就是『实践身形』的最高极致了。又说：『愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。』这就是『实践身形』的正直大道。有人以为毗卢遮那法身佛，遍在一切处所，怎么可以偏指西方净土而背离全体法界呢？那是因为他不曾知道华藏世界海中，一微尘一毫端，尚且具足十方无量无边的国土世界，而极乐庄严的西方净土，当然也具足无量无边的世界。那么，只要见到阿弥陀佛一尊佛，就已经周遍见到了十方一切诸佛，只要往生西方极乐世界一个国土，就已周遍游历了十方的佛国世界。何以故？因为当下的一念心性就具足了无量无边的多，一切法无二无差别故。一切法门之中，唯有此一净土法门，不只是释迦世尊金口宣扬，同时也是十方如恒河沙数诸佛如来所共同赞叹护念的，又有一切诸大菩萨护持流通、辗转相传无有穷尽。

自从佛陀无上的教法东传来华夏，除了单传直指、见性成佛的禅宗外，以念佛法门而往生净土度脱生死者，无论出家、在家，真是多得难以计数。际清向来服膺儒家风范，并兼修净土法门之行，常想要荟萃聚集古今往生净土的见闻，用来警示策励人们念佛修行。

然而由于日日忙乱心力疲惫，因此因循延迟至今天。正好兄长之子希諫，于佛法刚刚发起信心，发愿愿意完成此篇文献记录，用来坚定向往净土、往生西方之心念。因此为他标举指示体裁纲要，首先记载考核净土法门于经论之缘起。其次是中国著述文章，最后再以眼耳所及之经历，斟酌增减文句内容，统收成一编，命名为：《淨土聖賢錄》，希望凡是见闻此书者都能随喜相从，得以进入佛法之流，一念诚心归向，同登净土彼岸，如此岂不善哉！

《诗经》中有一句话说：『缙蛮黄鸟，止于邱隅。』这是说有美妙音声的黄鸟，栖止安息于高峻山陵的一角，而净土也正是圣贤们所依止栖息的『邱隅』！随其心念的清静则所在之佛土亦清静，那么净土真是众人所应依止之处啊！当我们学习一切事物的时候，入门初学最先要做的功课，莫过于明白所应依止的目标。所以说在安身立命这件事上，应当先知道所应依止安心之处，怎么做个人还不如一只鸟知道要有所选择呢？

经云：『彼国常有白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽共命之鸟，昼夜六时出和雅音。其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分如是等法，其土众生闻是音已，皆悉念佛

念法念僧。』这一些极乐世界清静庄严的事相，是本心吗？还是国土呢？是形貌色相吗？还是本然自性呢？不如直下知道归向止宿之处，断绝无益虚妄的戏论，净土莲华的种子，只在人们当下的一念之间。阅览此书的人，应该有一些乐于『实践身形』之喜悦的吧？而『实践身形』者，就是念佛求往生的意思啊！

乾隆四十八年（西元一七八三年）春正月，净业学人彭际清笔述。



淨土聖賢錄體例要旨之說明

一、以往凡是記錄往生事迹者，只有登載中國的著作。至于經論所發揚顯示的淨土教理以及緣起事由，大多缺乏簡略。这就譬如治理黃河不从積石山之源流、疏導長江不自岷山之发源地，既不明白水源所起之处，其下流也必将阻塞不通。因此本书首先标示淨土教主阿彌陀佛，以表示此法門所依止之根本。其次是觀世音、大勢至二大菩薩，說明阿彌陀佛有輔助教化之人。普賢菩薩、文殊菩薩，隨侍毗盧遮那佛之左右，而同聲贊嘆西方極樂世界，同音宣揚淨土行門，由此可知十方世界諸大菩薩无不以淨土為歸宿。至于西天印度的諸大祖師，及諸多論師，即使不全部有顯著的往生淨土之証驗，然而只要他們既是登上果地証悟解脫的聖人，豈有娑婆極樂、中國印度等東西兩方的分別限制呢？因此凡其所有議論著作，有關淨土教理者，亦同時標示出來，以廣泛地幫助勸進誘導眾生修行淨土。

二、《華嚴經·人法界品》，如德云比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士，都不離念佛而入不可思議解脫境界法門，乃至于一念之間，現出無邊的三千大千世界，見無量諸佛。這只

有通达自心的究竟本源，穷究一切诸行愿海的圣贤，才能亲身体证如此的三昧境界。修习净土行门的人，决定应当虚心虔诚顶戴信受。然而此种念佛的方式是属于一般普遍的途径，并没有专主于一个佛国净土，其义理是遍于恒河沙的世界，并非专门回向西方净土的，假使混杂加入此书，恐怕违背全书的要旨体例，因此省略《华严经·入法界品》的这些经文，而独标往西方极乐净土之义趣。

三、历代的《高僧传》、《佛祖统纪》、《佛祖通载》诸书籍，只记载许多法师的行仪事迹，而在他们言论著述中足以激发人心、策励修行的，却一概被简略舍弃。另外云栖莲池大师收录的《往生集》，又只标示事件的证验，往生者实际行持的过程，却很少详细说明清楚。因此很可能将张三和李四混淆为同一个人，就像是无法辨别溜水和澠水的质地，而将其混成一味，此《往生集》尚未读完，就因无趣疲倦而昏昏欲睡的人可多了。反之，此书则网罗记载微细的行仪、圆满具足全体事相，贯通整理许多的言论文章，并特别标举策励念佛往生的警语。例如天台智者大师的《净土十疑论》、紫阁飞锡大师的《念佛三昧宝王论》、永明延寿大师的《万善同归集》、虎溪尊者的《莲宗宝鉴》、天如维则禅师的

《净土或问》、鄞江妙叶禅师的《宝王三昧念佛直指》、梵琦楚石禅师的《西斋净土诗》、云栖莲池大师的《云栖法汇》、截流策大师的《截流警语》，以及方内诸大居士的种种论述。想要网罗所有的净土典籍，恐怕难以周全，但是只要能够把握重要的一言半语，那么又有什么缺憾呢？谨以此书代为极乐世尊阿弥陀佛作诏唤，又如同天鼓云集众人来入法会之击鼓长鸣，期愿诸位仁者，恭敬而听之。

四、过去收录的往生者，必定标示往生的事验感应，若事验感应毫无所闻的人，则多缺漏而不收录。有些大德往生时虽然没有事迹灵验，但是不能亲见其实际的形貌，我们也愿察究其显现的影像，只要能够自净其心，往生净土必然是不待其然而然的事。《楞严经》云：『若观想胜境的飞心之中兼修福兼修慧，那么自然心开，见十方佛，一切净土、随愿往生。』由此可知紫阁、天衣、中峰、天如、妙叶、空谷、憨山等诸位尊者长老，以及陈莹中、冯济川诸居士前辈，皆是彻知本性、具足诸佛不生不灭妙明真心之密因，那么证果之事必不虚妄，他们随时随地撒手便行不移半步，何必等待临终十念，才能决定往生。我们不应该向诸位大德外在的形式去寻求，反而违背了佛的究竟教理。

五、蓮池大師的《往生集》里面，为适合当时世俗的情谊，只以安详往生为高明，而那些捐躯舍命的则一概不收录，虽然说是考虑得万全周到，但种种个别差异的事相实在难以一概而论。《普贤行愿品》言：『毗卢遮那如来，从初发心，精进不退，以不可说不可说身命而为布施。』《六度经》中，即广泛说明此类之事。因此像本圣贤录所记载，静蔼法师为法捐躯，常愍法师忘却身命济度众生，其悲心深远殊胜广大，求生净土之宏愿的坚定不移，如今收录阅读他们的遗言，仍然令人惊心动魄。其他如善导、志通、文肇、慧诚、超城等诸位大师，速舍报身、求生净土，神识灵明寂然安定，心意毫不动摇散乱。这都是以普贤十大愿王，而回向弥陀佛净土法界，凭借如此的勇猛精进，决定能够不退转于菩提道中。如此的榜样，只应随顺学习，怎么可以轻率排斥。有人问：那么着魔的事难道不必考虑担心吗？答曰：魔之与佛，同在一心之中。只要能抉择辨别而实践正确的因行，决定达到相应的正果。这些高僧大德们，都是了知四大幻身本来空寂，五蕴身心因缘假合并非实有，因此正当舍身命时，就如同留下脚迹，如虫蛇脱皮。谁为能舍？谁为所舍？那么刀山火聚，皆是修行道场；七宝行树流水莲池，亦不离当处现前一念。是心作佛，是