

A Discourse on the Sutra on Upasaka Precepts

善巧优婆塞戒经讲记

第四辑

金雄师 著
Jin Xiongshi



甘肃民族出版社

金雄师 著
Jin Xiongshi

A Discourse
on the Sutra on Upekṣā
Prepared by
Jin Xiongshi



菩薩瓔珞經講記

第四輯

自序

宣讲菩萨戒的经典，有《梵网经》、《地持经》、《菩萨璎珞本业经》、《优婆塞戒经》以及《瑜伽师地论》，此书所宣讲之经典是其中一部经典，全名为《菩萨优婆塞戒经》。

此经专为在家菩萨宣示菩萨戒的精神，详细地说明：在家菩萨修学佛法以布施为第一要务。佛陀如是开示之目的，实因佛菩提道之修证，必须先修集见道、修道、入地、成佛所必须具备之福德；若福德不具足者，即无可能进入大乘见道位中；欲求修道实证及成佛者，即无可能；是故菩萨以修施为首，次及持戒、安忍、精进、禅定，然后始能证悟而发起般若智慧，进入大乘见道位中。

非唯见道必须有福德为助，乃至见道后修学相见道位观行所得之智慧，亦须具备福德作为进修之资粮；如是次第进修诸地，莫不如是；乃至即将成佛之前的等觉位中，尚须百劫专修布施，头、目、脑、髓、舍宅、妻、子，无一不可布施，都无贪着；以如是百劫难施能施所得福德，方能成就佛地三十二大人相及无量随形好，具足如是广大福德之后始能成佛。由是缘故，佛说菩萨六度乃至诸地所修十度波罗蜜，都以行施为首要。

然而布施与成就佛道之因果与关联，属于因果之了知，其中原理并非等觉菩萨所能全部了知，故说因果之深细广大，唯佛与佛方能究竟了知。而菩萨尽未来际之修行，恒以施为上首，若不先行了知施因与未来受果之关联者，即不能了知布施与异熟果报间之关系；若不知者，欲求诸菩萨尽未来际行施而成就佛果，殆无可能；由是缘故，佛为菩萨弟子四众宣演此经，令得知悉行施与果报间之因果关系。于此部戒经中，佛为菩萨四众细说“布施与菩萨世世不断之可爱异熟果间之因果关系”，解说极为深入；若能了知其义者，即可不退于菩萨六度，是故选取此经而为菩萨四众详解之，欲

助当代、后代菩萨四众。

复次，此经亦详说第一义谛之真义，故于业行之说明中，宣示异作异受即是自作自受之真义；如是正义，于一般经典中难得一见。若能确实了知其义，则于行施之际，既可不执着于未来世必将获得之菩萨可爱异熟果报，亦可继续行施，修集广大福德，亦不致因此而坏世间法，导致家属及世人之侧目，令菩萨修施易得成功，道业因此而得助益；缘是，故选此经而为众人宣讲，冀能助益菩萨四众，同得见道而证菩提。

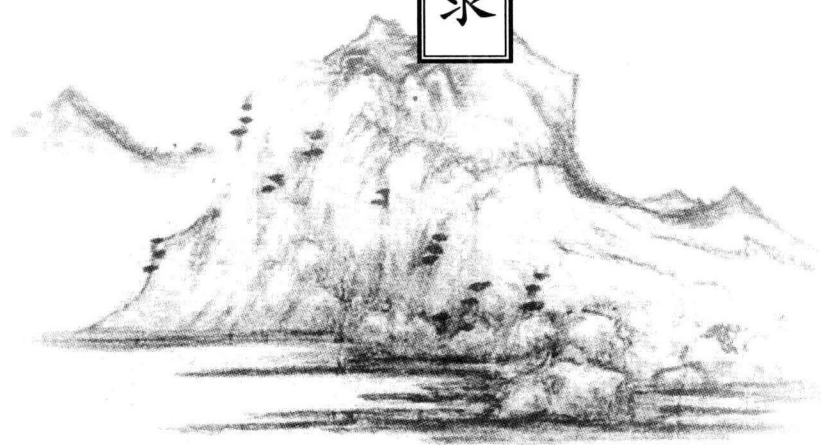
此外，初机学人乐种福田，然而大多不知福田与毒田差别所在；往往正当种福田时，所种却是破坏正法之毒田。如是求福反成助恶之因由，端在不知三乘菩提差异所致，是故闻说深不可测之如来藏妙法时，即因名师误导之故，即等视如来藏妙法同于外道神我，由是而极力护持否定如来藏之邪师，产生了力助破法者之愚行，以冀如来藏妙法消失不传。由是缘故，欲藉此经中佛所宣演三乘菩提异同所在之正法智慧力，令诸学人悉得了知真实福田与假名福田——毒田——之差异所在，由是而令修学菩萨行者所作布施，悉皆正得广大福德。今此戒经之中，对于三乘菩提之差异所在，有极为详尽之剖析；学人读已，即能深入了知同异所在，以后修学佛道之时，庶几有眼能判、功不唐捐。

又：戒为修行之基本，未有不持清净戒而能证得见道、修道功德者。此经中对于菩萨戒戒相施設之精神，以及戒之犯重与犯轻、性罪与戒罪，都有极为详尽之开示；了知戒相及佛设戒之精神者，即可把握持戒之精神，以戒法之智慧来持戒，不被戒相所系缚而得身心自在、自不犯戒；如是生起戒体而自然不犯，庶能进道，是故选取此经而说之。

又如十善业道与十恶业道，其中之因果果报正理，亦有详细说明。并且特别说明：有人行于少施而得解脱分，有人行于大施而不得解脱分，悉皆各有其原因。若人能细读此经，并且深解其义趣者，则求二乘解脱之道，轻易可得；然后进求大乘菩提，易得入道，未来成佛之道历然于心，终无疑惑。如是众理，于此戒经悉有开示。今将讲记发行于世，愿我佛门四众弟子证解佛旨，悉蒙法益。即以为序。

菩萨戒子 金雄师 敬识
于公元二〇〇五年中秋

目
录



自 序

菩萨优婆塞戒经讲记——第一辑

菩萨优婆塞戒经 卷一

前言 / 001

集会品第一 / 003

发菩提心品第二 / 048

悲品第三 / 081

解脱品第四 / 146

三种菩提品第五 / 216

修三十二相业品第六 / 258

菩萨优婆塞戒经 卷二

发愿品第七 / 299

名义菩萨品第八 / 333

菩萨心坚固品第九 / 364

菩萨优婆塞戒经讲记——第二辑

菩萨心坚固品第九 / 381

自利利他品第十 / 397

自利庄严品第十一 / 500

二庄严品第十二 / 542

菩萨优婆塞戒经 卷三

摄取品第十三 / 591

受戒品第十四 / 638

净戒品第十五 / 719

息恶品第十六 / 748

菩萨优婆塞戒经讲记——第三辑

息恶品第十六 / 757

供养三宝品第十七 / 779

菩萨优婆塞戒经 卷四

六波罗蜜品第十八 / 811

杂品第十九 / 881

菩萨优婆塞戒经 卷五

杂品之余第十九之余 / 981

净三皈品第二十 / 1062

八戒斋品第二十一 / 1119

菩萨优婆塞戒经讲记——第四辑

菩萨优婆塞戒经 卷六

五戒品第二十二 / 1129

尸波罗蜜品第二十三 / 1187

业品第二十四之一 / 1232

菩萨优婆塞戒经 卷七

业品第二十四之余 / 1329

羼提波罗蜜品第二十五 / 1427

毗梨耶波罗蜜品第二十六 / 1449

禅波罗蜜品第二十七 / 1459

般若波罗蜜品第二十八 / 1490

第四辑：

《菩萨优婆塞戒经》卷六

五戒品第二十二

【善生言：“世尊！何等之人得三归依？何等之人不得三归？”“善男子！若人信因、信果、信谛、信有得道，如是之人则得三归。若人至心信不可败，亲近三宝、受善友教，如是之人则得三归，优婆塞戒亦复如是，若能观是优婆塞戒，多有无量功德果报，能坏无量弊恶之法；众生无边受苦亦尔，难得人身；虽得人身难具诸根，虽具

诸根难得信心，虽得信心难遇善友，虽遇善友难得自在，
虽得自在，诸法无常：‘我今若造恶业，因是恶业获得二
世身心恶报；以是因缘，身口意恶即是我怨。设三业恶不
得恶报，现在之恶亦不应作。是三恶业，现在能生弊恶色
等，死时生悔；以是因缘，我受三归及八斋法，远离一切
恶不善业。’”】

讲记 八关戒斋中的前五法就是五戒，想要让大家受八戒斋时，一定要先让大家明白八戒斋的内容，所以就先说五戒。善生菩萨问：“什么样的人能得到三归依？什么样的人无法得到三归依？”佛说：“想要得到三归依，必须具足四法：第一信因，第二信果，第三信圣谛，第四信有得道。”信因，譬如相信一切法必有其因，不论任何法，只要造了就必定成因而有后果，乃至心中起了善念恶念，未来也有果，所以现在所起的念就是因，虽然只有意动了，身口没有动，但是意造了贪业，就无法把善法欲增长，未来无法使恶心念的记持种子消灭，心就无法清净了！这就是在自己身上得果，不关别人的事。因为会在道业、种子上得善恶心行的果报，所以念动了就是因。动了念都可能是因，更何况口行与身行？身行配合完成了，当然更有因啦！对一切事皆必有因若能真实信受，三归依的清净，第一步就完成了。再来要信果，信一切法莫非是果，信一切法皆有果，就不会让自己去造恶，当然就会努力修善了。信因信果就会相信二乘的四圣谛、大乘法的第一义谛必定真实有，当然就会努力清净自心，三归依就会更清净了。

最后要相信世间必定有得道之人，也必定有让人证道的法门；有人绝不相信，特别是土城老人走了以后，而我们刚刚出来弘法时；当年我想要把法送给别人，他们还不相信啊！他们认为这个年代已经没有人能得道了，不管是解脱道、佛菩提道，都没有人能得。我太直爽，心想：“我信了，别人应该如我一样相信。”可是

大家都不信，所以我当年送上门去，想要把正法送给人家，人家还不要呢！那些不信的人有居士也有大师啊！这些人应该是信无得道，不是信有得道了。如果能信有得道如同诸位一样，相信末法时代仍然有人能获得解脱道、佛菩提道的修证，才能清净三归。你们正因为相信，所以才会来学法而获得大乘见道；既然信有得道而且自身也得道了，就可以检查看看：自己来同修会开悟之前是否信因？是否信果？是否信谛？是否信有得道？如果四个条件具足，你可以说：“我有清净三归了！”回家以后就以茶代酒、浮三大白，自我庆贺一下！因为这已表示你们真的清净三归依了。

若有人具备至诚心，具足这四个不可破坏的信心，就能亲近佛、法、僧三宝，并且能接受善友的教导，就能真正得到三归依了！换句话说，不亲近三宝就不得三归依，或者亲近了三宝却同时接受恶友教导，那也不得三归。由此来看，那些宣讲南传佛法而否定如来藏的人们，他们究竟有没有得三归呢？（大众答：没有！）没有啊！因为他们已经“受恶友教”了！当然他们可以说：“阿含中没有讲七、八识，所以没有如来藏可证。”但我也可以破斥他们：“阿含中明明有讲七、八识。”并且举例证明：是他们读不懂阿含。那他们显然是接受恶友之教，所以就没有具备清净的三归条件了！没有清净的三归，就表示他们不是真正的佛弟子！只是表相而非真正的佛弟子，却要否定真正佛弟子的正法，有什么资格呢？你们以后可以把这一句话上网站论坛去对他们讲。这说明他们的信心是尚未建立的，因为他们仍不相信“否定如来藏会有未来无量世的恶果报”。所以亲近三宝后却受恶友教，就不得三归了！就不是真正佛弟子了！这话当然很重，但不是我讲的，而是佛讲的。

同理，如果能正确的观察优婆塞戒，他将会获得无量的功德果报，因此就能坏灭无量弊恶之法。为什么正确的观察优婆塞戒就能有无量功德果报？想想看：正确的三归及一日夜的八戒斋，就有无量功德果报了，假使尽形寿受持优婆塞戒，不是一日一夜受持，也

不是每月只受六天的八戒斋，当然更有无量功德果报啊！所以若能正确观察优婆塞戒，就知道这个戒法绝对有无量功德果报，所以就能坏灭无量弊恶之法，使种种恶法不会在自己身上出现。

众生无量无边，所以受苦也是无量无边；众生真的无边吗？用比量就知道了：从地球的现量来比量就可以晓得。小小的地球有六十亿人，想想看畜生会有多少？如果加上畜生还觉得不够多，可以想想蚂蚁有多少？如果这还不够，再想想看细菌有多少？已经无法计算了，那么十方虚空无有穷尽，世界国土不可限量，想想看有多少众生？所以众生真的无边啊！众生无边，当然众生所受的苦痛也是无边，特别是旁生有情所受的苦更是无边啊！所以“受苦亦尔”；无边的众生，人类只是极少数，很多众生想要获得人身而不可得，所以说难得人身。光是地球，有多少众生想要得到人身呢？但是都得不到！想要得人身的众生无边，也将会愈来愈难得人身！鬼道众生想要生到我们这里来还真的难！因为新出生的人比死人少，所以没有多少名额留给鬼道众生来投胎的；我们这里如此，世界各国也大多如此，所以人身不容易得。

纵使已经得到人身了，想要五根具足也不容易；所以有很多人生来五根有缺陷，所以难具诸根。但纵使五根具足，也难得对佛法生起信心；你若对某些人说：“学佛真好啊！你要赶快来学佛啊！”他说：“对不起啦！你们学佛要吃斋，这第一关我就受不了了！”然后又说：“学佛要修行啊！那太累了，我做不到。”没有办法接受！你告诉他：“学佛可以开悟欸！”“哎呀！我算老几？我哪有可能开悟？”不说一般人，单说佛教界就好了，这种人不是有很多吗？十几年来，我们见道报告一篇一篇的印出来，他们就是没有信心啊！有些人根本就不相信可以开悟，对于开悟法、对自己、对我，都没有信心，总是说：“那可能是假的。”这就叫做难具信心啊！信心是很难得的，诸位来到我们同修会，虽然对自己的信心还不很具足，但至少已经对我有信心；两年半下来，看话头的

功夫有了，知道现在就等一念相应而悟入了。但何时会突然间一念出现而找到如来藏，可就不敢说了！但这时至少已对自己有些信心了！所以信心的建立还真不容易呢！

对一般人而言，有信心就是：“一定有开悟这个法！人一定可以开悟的。”但是虽然有了信心，还有遮障等着你：就是难遇善友。想要遇到一个真善知识，很不容易，好的道友很难得！所以善友难得就是学佛最大的遮障。在禅宗道场中修行求悟的人不是很多吗？那些常常打坐、打禅七的人，目的不是都在求悟吗？那就表示他们对开悟这个法有信心：信世间确实有人可以开悟。但问题是无法得遇善友。

有的人虽然遇见了善知识了，但是难得自在。往往有人说：“我遇到了金雄师这个法门，想要去学。”结果就出现了一个恶友：“那是邪魔外道啦！你不要去学啦！”信心又被打掉了。后来把金雄师的书拿来不停的研读：“应该正确！”信心渐渐又有了，又遇到一个恶知识说：“那是邪魔外道啦！别去学啦！”又打掉信心了。这例子很多啊！我们现在美国的亲教师善藏法师，以前就是这样，整整八次的因缘被打掉了，后来她很沉痛的写出见道报告，A 4 的纸、十二号字，写了二十八页，你说她的感触有多深！所以我们印的一本书叫做《我的菩提路》，她的就是第一篇，她把自己沉痛的经验向佛教界说明；你们在座有很多人的见道报告已被收录进去了，可能你们已经知道。所以说，遇到了善友而不能得自在，继续被恶知识影响的，也是大有其人啊！所以往往有人进来同修会晃一晃，不久又走了！空入宝山啊！

有人过去世诽谤我，所以这一世遇见我的时候都很紧张；不在我面前时讲话讲得很好，到了我面前时讲话就结结巴巴，平常就这样啊！他自己也知道过去世曾诽谤我弘法，导致今生这样啊！但是今生又重蹈覆辙，这种子没有消掉就会继续现行，所以在我面前始终不得自在。纵使能得自在，偏偏诸法无常，世间的遮障因缘非常

之多，所以想要跟随我却跟不下来，两年半的课程都无法完成，禅净班学了半年、一年就停课了，有人则是剩下半年终究无法继续。所以纵使能得自在，又因为诸法无常，所以于法很难修证。这就是说，无量无边的众生，从不具足菩萨性、不具足习种性开始，连熏习正法的种性都无法发起来，这也是难以具足诸根，或说难得信心。所以从一般众生到“虽得自在”又遇“诸法无常”而无法真实学佛的佛弟子，人数是相当多的。因此说，佛菩提道具足修证的首要就是三归依，然后是受戒。

能得三归都很不容易的，像诸位这样真正得三归，很不容易，往往归依到谤法之师，根本就不得三归啊！所以三归的亲得真的不容易。得了真正的三归以后，要再得善知识而亲证正法更不容易。你们去禅三精进共修的第一天，我就先帮你们断除三缚结，这就是遇善知识、得善友教。可是断三缚结，依据《楞严经》的讲法，那真是很困难！衡量现在的佛教界，又有哪个道场敢保证能帮你断三缚结？都做不到！真的很困难。但是佛菩提的亲证又更困难许多倍，所以三归如何真实得？三归又如何能清净？都是很值得探讨的重要课题，一切佛弟子对这个部分都必须很用心的去加以探讨。

佛说，受三归后应当观察思维：“我如今若造了恶业，由于恶业的缘故就会获得这一世和未来世的身心恶报。”造恶业如果被抓到了，这一世马上就受恶报了！但受了现世报以后，还有下一世的恶报要受。譬如杀害野生动物，杀得愈多，下辈子身体愈糟：长年病痛。这就是来世的身恶报。由于身恶报，心也会常常怨天尤人，说到佛法的修证就更没兴趣了！乐杀的人怎么会对佛法有兴趣？这就是心的恶报，每天难过受苦。由此缘故而证明：这一世造恶业，在这一世与未来世都会有身心恶报，应当就可以确定一事实：

“身恶、口恶、意恶，就是我最怨恨的法。”所以，如果自己有身恶、口恶、意恶出现时，要把这三恶当作怨家来看待，尽力设法灭除它们。佛说：“假设以往造作身口意业的恶事都不会得到恶报，

现在也不应当造恶。”何谓身口意的三恶一定有恶报？这三种恶业，现在能产生弊恶色等，也就是在世间法上会有不好的回报；到了死亡、舍报时，心中一定会产生后悔之心：自以为神不知、鬼不觉的恶业，没想到死时会像幻灯片一样，一片一片刷给你看！这如同刷信用卡一样显示数目给你看，刷了卡，死时就表示要付账了！就会显现恶道中阴身出来！所以一切恶人死时没有不后悔的：在进入正死位之前，一生的恶业、善业影像都会现前；应该这样想：“由于这个因缘，我受三归及八戒斋法，藉这因缘远离一切恶业、不善业。”

【“智者当观戒有二种：一者、世戒，二、第一义戒。若不依于三宝受戒，是名世戒；是戒不坚，如彩色无胶，是故我先归依三宝，然后受戒。若终身受，若一日一夜，所谓优婆塞戒、八戒斋法。夫世戒者不能破坏先诸恶业，受三归戒则能坏之；虽作大罪，亦不失戒，何以故？戒力势故。俱有二人同共作罪：一者受戒、二不受戒；已受戒者犯则罪重，不受戒者犯则罪轻，何以故？毁佛语故。”】

讲记 世戒和第一义戒不同，有智慧者应当观察戒有两种：一种是世间法的戒，另外一种是第一义法的戒。如果不是依三宝而受戒，那种戒就叫做世间戒。我们可以举例说明：譬如在某个附佛双身修外道中受了三昧耶戒，这叫做世间戒；因为那不是佛施设的戒法，是他们祖师自己施设的：他们自己发明另一个行双身法而享受淫乐的大日如来，又把一个凡夫建立为他们的教主，然后自己施设三昧耶戒，号称是金刚戒。但其实不是金刚，因为比烂泥滩里的泥巴还要软，死后就烂光了，根本称不上金刚；他们的三昧耶戒，我在《狂密与真密》中详细的破斥了！他们的三昧戒并不是真的三昧

耶，与禅定的修证完全无关！纵使真的依禅定而施設三昧耶戒，也仍是世间戒，与佛戒无关。假使有人真的证得四禅四空定具足了，他说：“你想要随我修四禅八定，得要持某某戒！”他施設了一些戒法让你受持，你得发誓：如果不能持好就得下地狱。但这种戒法仍是世间戒，因为四禅八定是有坏之法，依据会坏的法来施設の戒，当然不是金刚戒！更何况他们所施設的金刚戒是男女交合中的乐空双运境界，是欲界中层次最低而且会坏的法，哪能称为金刚戒？更不能称为三昧耶戒，因为乐空双运的交合受乐境界根本不是三昧，与三昧无关，所以他们的金刚戒具足世间戒的体性，全无出世间戒的体性。

又譬如外道施設：“你如果想生天，必须每天持水戒，每天至少要泡水三个小时，若有一日不泡足三小时，就得下地狱！每天泡足三小时就可以死后生天。”这叫做外道世间戒。这些戒法都不坚固，就如有人画佛像时的彩色颜料中没有加上胶质，只是把颜料粉末加水拌匀就画上去，当然不久以后颜色都掉下来了！彩色无胶，不能久住；加了胶以后来画，就黏住而不会掉，外道戒犹如彩色无胶，都不坚固。我既然自认为有智慧，就应当先归依三宝，于三宝边受戒，不于外道边受戒。因此“我应当先归依三宝，然后于三宝边受戒”。如果有人愿意受戒：或者终生受，或者一日一夜受。终生受，譬如菩萨优婆塞戒、五戒；一日一夜受，譬如八关戒斋。

世间法所施設の戒，无法破坏过往所造的种种恶业；但是受三归依后加持五戒或八关戒斋，就能毁坏以往所造的恶业；除五逆罪以外，一切恶业都可以毁坏。纵使作了大罪（如果你受的戒不是梵网菩萨戒、地持菩萨戒、瑜伽菩萨戒，而是优婆塞菩萨戒），也不会失掉优婆塞菩萨戒的戒体；虽然只是一生受，不是尽未来际受。为什么不会失去戒体呢？因为佛施設的这个戒法有势力、作用，能使受优婆塞戒的人犯了戒罪以后不会失去戒体。

这个优婆塞戒受了之后，即使有所违犯，戒体仍然不会失去，

乃至未来世还能得到这一世受戒的功德受用。这一部戒和一般的菩萨戒有所不同，主要在三个地方：第一、这部戒是为以后受出家戒和菩萨戒做基础的，所以和一般的出家戒、菩萨戒不太相同。第二个差别是这个戒是尽形寿受持，舍寿之后就不存在；而一般的菩萨戒是尽未来际受的，所以和一般的菩萨戒不一样。第三、这个戒是犯戒以后戒法的功德不失，仍然可以护持此世乃至未来世得到无作戒。但是一般的菩萨戒，譬如《梵网经、地持经、瑜伽师地论》的菩萨戒，是违犯了十重戒以后，戒体就失去了，戒罪存在，也失去菩萨身份；但可以重新受戒，重新保有菩萨身份。在戒体上，声闻出家戒也一样，违犯了重戒以后戒体就失去了，就不再是僧宝了！但是殷重忏悔而见好相以后可以重新受戒，再重新获得一世的戒体。但是这个优婆塞菩萨戒，犯戒之后不会失掉戒体，只有舍寿才会失掉戒体；所以这戒和一般的菩萨戒不同。因此，受持菩萨优婆塞戒以后，虽作大罪亦不失戒，因为这个戒的力量及受戒后产生的顺势作用正是如此，所以它跟声闻戒和菩萨戒不太一样。

接下来说：如果有两个人一起共同造作一件恶业而犯了戒：第一人受持菩萨优婆塞戒，第二人没有受持这个戒法，他们共同造作一件恶业以后，已经受戒者的罪就比较重，也就是说：他除了所造作的恶业必有的性罪以外，还要再加上戒罪；不受戒者就单单只有恶业自身的性罪，没有戒罪。性罪，譬如伤害众生，心性受到了染污，都是性罪。譬如杀害众生则是有杀心、是有染污，邪淫也是一种染污，都属于性罪。又如欺骗众生、窃盗众生财物，都是有关心性的染污或清净，所以侵害了众生就有性罪。戒罪则是于性罪之上再增加的罪：因为受持戒法而违犯了，犯戒以后就在性罪之上再加一条戒罪。没有受戒的人，当然就没有戒罪；但是虽然没有戒罪，性罪仍然还是在的，仍然要在未来世受报的。但是受戒者却毁戒，违背了佛语所宣的戒法，也有欺世盗名的过失，所以受戒者犯了罪，必须加上戒罪，当然就比较重。同样一个性罪，受戒者造了