

香港道教學院叢書 ⑬



中國道教倫理 思想史稿

ZHONGGUODAOJIAOLUNLI
SIXIANGSHIGAO

樂愛國 著

齊魯書社



香港道教學院叢書 ⑩



中國道教倫理 思想史稿

ZHONGGUODAOJIAOLUNLI
SIXIANGSHIGAO

樂愛國 著

圖書在版編目(CIP)數據

中國道教倫理思想史稿 / 樂愛國著. — 濟南: 齊魯書社, 2010. 10

ISBN 978-7-5333-2458-2

I. ①中… II. ①樂… III. ①道教—倫理學—思想史—中國 IV. ①B958②B82-092

中國版本圖書館 CIP 數據核字(2010)第 191052 號

中國道教倫理思想史稿

樂愛國 著

出版發行 齊魯書社

社 址 濟南經九路勝利大街 39 號

郵 編 250001

網 址 www.qlss.com.cn

電子郵箱 qlss@sdpress.com.cn

印 刷 山東新華印刷廠

開 本 880 × 1230 / 32

印 張 18.875

插 頁 2

字 數 504 千

版 次 2010 年 10 月第 1 版

印 次 2010 年 10 月第 1 次印刷

標準書號 ISBN 978-7-5333-2458-2

定價: 55.00 圓

數字圖書館
PDG

序

孔子貴仁，老子卻說“絕仁棄義”。孔子主張克己復禮，老子卻說“夫禮者，忠信之薄，而亂之首”。老子的本意究竟作何解，當然還會繼續討論下去，但道家曾經批判儒家，這是無異議的。

《老子》由《道經》和《德經》組成，但沒有使用“道德”一詞。儒家的荀子率先將“道”與“德”兩個概念合成“道德”一詞去讚頌禮，其曰：“故學至乎禮而止矣，夫是之謂道德之極。”於是，“道德”一詞就沿用下來，為中國人共用。

一滴水可以透視太陽。由“道德”一詞的形成和沿用，可以透視道家和儒家在中國傳統文化中極端重要的位置，可以透視二者既不同又相輔相成的關係。

道家思想在道教那裏得到了延續，道教同時也吸收了很多儒家的東西。比如官觀中的科儀、天庭裏的神團，都折射著儒家儀式和等級制的影子。不過道教從儒家那裏吸收的最重要的東西，還是倫理思想和道德規範。

古代中國人中，有人不信宗教。這些人安身立命，靠的是人生

信念。人生信念或者來自儒家思想、道家思想，或者來自鄉土文化、家族文化。人生信念包括精神寄託和倫理道德觀念。

古代中國人中，有人靠信仰道教立足於世。道教用成仙思想、道家思想和齋醮活動等，向他們提供精神寄託，用儒家的倫理道德，對他們進行教化。道教增強了他們的精神力量，給予他們心靈慰藉和道德指南。道教就是這樣對儒家思想的社會作用進行了有效的補充。

那些既沒有人生信念，又不信仰宗教（包括民間宗教或民間信仰）的人，沒有善惡是非觀念，缺乏人生目標，往往威脅社會安定和他人安全，自己的人生也很可憐。當然，執著人生信念和虔誠信仰宗教，如果走上偏執或狂熱的道路，或者被別有用心的人利用，也會走火入魔，甚至危害社會。

儒家的倫理道德中，有的內容具有超階級、超時代的普世價值，有的內容體現著上層社會的價值觀。《禮記·樂記》的一句話說的就是後者，其曰：“唯君子為能知樂……知樂則幾於禮矣。禮樂皆得謂之有德。”正因為道教吸收了這些內容，故而纔能對儒家的社會職責做補充。

但是，道教的倫理道德與儒家的倫理道德並不同。這是因為：第一，道教是用道教神學強化儒家倫理道德的實踐。第二，道教還有一些倫理思想和道德規範，體現著下層社會的價值觀，這些是儒家沒有的。第三，道教還有一些倫理思想和道德規範，是規範人神關係和教團內部關係的，這些也是儒家沒有的。

以往的道教史著作，除去《道藏》編纂史和外丹史之外，主要寫的是道教與王朝的關係史以及教派史。及至後來，幾種道教專科史陸續問世，表明道教研究正在一步步深入。樂愛國教授著《中國

道教倫理思想史稿》，貢獻了學術界迄今爲止的第一部道教倫理思想史專著。其將道教倫理思想的發展分爲形成、發展、成熟、開新、流變等五個時期，論述了儒、釋、道三教在倫理思想方面的相互影響和互爲補充。

該書展示了道教倫理思想在中國倫理思想史上的重要地位以及所發揮的社會作用，從而糾正了以往人們對於道教倫理思想的忽視和誤解。這對於當今社會的道德建設具有借鑒意義。該書的突出特色第一是通史性，將道教倫理思想的發展貫通中國各個歷史時期。第二是完整性，將歷代重要道士以及重要道書的倫理思想資料幾乎全部用上了。

樂愛國教授的這部大著，著眼點是挖掘道教倫理思想的精華，爲今天的人們提供有益的啓迪。這部大著雖然只是講道教倫理思想史，不是講高道史，但卻能幫助我們想起歷史上的那些道德行爲感人至深的高道。

道德實踐的最高境界是已經養成習慣，是道德品質無意識外現，是道德規範貫穿於大事小事一切言行甚至細節之中。道德滑坡的種種嚴重表現，人們說得很多了，這裏不再重複。這裏講講待人接物。所謂倫理，通俗地講就是處理人際關係之理，在日常生活就是待人接物之理。中國本是禮儀之邦，但這些年來，待人接物之理卻被不少人忽略。比如，一些人在日常生活中將“一諾千金”、“來而不往非禮也”等古訓並不當回事。

我希望我們中國人都做到“既有學歷又有文化”、“沒有學歷或低學歷也有文化”。這裏的“文化”一詞是狹義的，特指表現出優秀道德品質的心胸、眼界、待人態度及處事方法等。樂愛國教授著《中國道教倫理思想史稿》，對提高當代倫理道德文化是一種學術

性的間接支持，具有現實意義。

我還想到，中國傳統的倫理思想也有自己的弱點。比如有人問朱熹：“《易傳》云：‘正家之道在於正倫理，篤思義。’今欲正倫理，則有傷思義，欲篤思義，又有乖於倫理，如何？”朱熹回答說：“須是於正倫理處篤思義，篤思義而不失倫理，方可。”（《朱子全書》卷三十）朱熹的回答從理論上講是正確的，但在過去很難實行，因為過於森嚴的長幼尊卑等級，阻隔了真情。

再比如，中國的傳統哲學重視天人合一，中國傳統的國家制度源於宗法制度，所以中國傳統的倫理思想偏重於個人服從家族、個人服從國家。用現在的話講就是提倡集體主義。集體主義無疑是正確的，但在傳統的倫理思想中過了頭，愈來愈以壓制個性發展、遏殺個人情感、剝奪個人自由和犧牲個人利益為代價。

人格平等觀念不足，集體主義與合理的個人主義結合不夠，是中國傳統倫理思想的兩大弱點。我希望通過樂愛國教授的這部大著，能促使更多的人考慮如何甩掉傳統帶給我們的這兩大包袱。

當代一些青年走向了另一個極端，接受了西方極端的個人主義，背上了別人的包袱。希望我們的青年，誰的包袱都不背，做道德完美的人，做真正快樂的人。

樂愛國教授囑我作序。寫下讀後感，以祝賀大著出版。

朱越利

2008年5月1日

內容摘要

在以倫理思想為主要內容的中國傳統文化背景中產生的道教及其思想,不可能不滲透著倫理精神,其原因在於:(1)道教崇奉的神仙具有倫理道德的內涵,(2)道教修道中的養神、修性融合了道德修養過程,(3)道教追求的得道成仙與倫理道德具有密切聯繫,(4)道教“欲修仙道,先修人道”的理念蘊含著倫理思想。而且,道教倫理思想有其自身的特點:第一,它具有明顯的神學特徵;第二,它融合了道家、儒家以及佛教的倫理思想;第三,它以道性論為理論基礎;第四,它具有生命倫理的特徵。研究道教倫理思想史就是要探討道教倫理思想的形成、發展及其規律,這不僅對於瞭解和研究道教及其思想,而且對於研究整個中國傳統倫理思想的發展和演變,對於今天吸取中國傳統的優秀倫理思想資源,都具有十分重要的意義。

道教倫理思想的發端,最早可以追溯到中國傳統倫理思想萌芽的西周初期。《易經》與周公已經有了初步的宗教倫理思想。先秦兩漢時期,儒家確立了“三綱五常”的道德規範,並進一步建立了

儒家的心性論；道家對“道”與“德”的關係作了深入探討，並提出了“自然無爲”的道德原則。然而，這一時期的倫理思想一直是在早期宗教神學的背景下得以發展的，內涵著宗教神學觀念。先秦儒家、道家的倫理思想雖然已經開始具有較為成熟的理論形態，但仍具有明顯的宗教性；先秦墨家倫理思想的宗教性則更爲顯著。尤其是兩漢時期，在宗教神學汎濫以及讖緯之學盛行的背景下，無論是儒家倫理或是道家倫理，都浸透著濃重的神學觀念。道教倫理思想的形成是在吸收先前諸家倫理思想的基礎上對早期宗教倫理思想的一種延續。

東漢魏晉時期，道教興起，道教倫理思想開始形成。早期道教的經典《太平經》旨在實現天下的“太平”，包含了豐富的倫理思想。它提出了守道而行的道德準則；強調父、母、子“三人相通”和君、臣、民“并力同心”；把“樂生”、“好善”看做人生的最高追求；並且提出了善惡報應的思想以及更爲精緻的承負說。《老子想爾注》是早期道教對於《老子》的詮釋，雖然也講“道”，但較多的是把“道”與忠孝仁義聯繫在一起。它強調“行道奉誠”，要求“清靜爲本”，同時又要求爲善去惡，“至誠守善”。魏晉時期神仙道教的重要代表葛洪追求修道成仙，但明確提出“爲道者當先立功德”，並且還對善事和惡事作了具體的規定。同時，他還認爲，修道求仙必須“以忠孝和順仁信爲本”，因而講忠孝仁義，推崇儒家之“禮”，但又強調“仁而兼明”，要求重新刪定“三禮”，主張仁政與刑罰並重。而且，他還推崇道家的“不言而化行”，並把道家的修道成仙與儒家的修身養性融合爲一體。此外，這一時期的《西昇經》、《赤松子中誠經》、《黃庭經》以及《靈寶无量度人上品妙經》也包含了豐富的道教倫理思想。

南北朝時期，寇謙之和陸修靜分別對北方的天師道和南朝地區的天師道進行整頓和改造。寇謙之提出“以禮度爲首”，並以道誡的形式表述倫理道德規範，強調奉守道誡，宣揚神明賞罰。陸修靜提出“行善成德以至於道”，並在其所制定的齋醮科儀中，融入了濟度思想，而且他還認爲，通過齋醮科儀，可以清洗心靈，以行善去惡達於“淨”，以去欲息事達於“靜”，以至於“存守其真”。南北朝時期，道教戒律發展到了較高的水準，涉及倫理道德領域的諸多方面，其中包括個人的道德修養規範、人與人之間的道德行爲規範和人與自然之間的道德行爲規範等。而且，道教戒律中所蘊含的倫理思想已經形成了自己的特色，具有神學性、三教融合、追求長生、可操作性等特徵。與此同時，陶弘景在道教倫理思想上提出了“修心即修道”、“修道即修心”；尤其是他關於“道性”的討論，與這一時期的《洞玄靈寶本相運度劫期經》以及宋文明的《道教義》對於“道性”的闡釋一起，實際上開啓了道教對於心性的研究。

隋唐時期，道教心性論得到充分的發展，反映了道教倫理思想體系趨於成熟。隋唐之際的《太玄真一本際經》提出“衆生性即真道性”，《太上一乘海空智藏經》則提出“一切衆生，皆有道性”。唐代道士成玄英不僅提出“一切衆生，皆稟自然正性”，而且特別強調“率性而動”以復歸於自然之性。他還講“心神凝寂”，“兩忘”、“雙遣”，並且要求“絕偏尚之仁，棄執迹之義”。王玄覽既說“道性衆生性，皆與自然同”，又說“衆生無常性，所以因脩而得道，其道無常性，所以感應衆生脩”，而且還認爲，“衆生欲求道，當滅知見”，要求滅盡知見，“無心”、“淨心”。孟安排的《道教義樞》把“道”界定爲“理、通、導”，把“德”界定爲“得、成、不喪”，強調二者一體；而且通過對“十善”和“十惡”的闡述，要求行善止惡；尤其是提出了“自然

真空，即是道性”，主張離界內四染、斷界外氤氲，以復歸清虛自然之道性。司馬承禎講“真性隨身有，勿於身外求”，因而要求淨除心垢，復歸道性。他還認為，修道在於“收心離境”，無欲無心，而且強調積習而成，漸而進之，並制定了“修道七階”。吳筠既講道家的“道德”教化，又講儒家的仁、義、禮、智、信，而且特別強調心靜，認為“習靜為契道之階”。此外，他還要求忘情而率性，主張制惡興善，立功改過。李筌認為，人兼有巧拙之性，因而需要修煉成聖。他強調修心，要求“心中納正”，動靜合道，又講“上施道德，下行仁義”，融道家的“道德”與儒家的仁義於一體。杜光庭講“人之所稟，真元道性”，並且要求“去欲閉情”，達到“心寂境忘”，從而復歸於道性。同時，他既主張以道家的“道德”治國，要求“無為自化”，又強調儒家倫理對於治國的重要性，把儒家的仁、義、禮、智、信與道家的“道德”結合起來。除了這些著名道士之外，同一時期還有李榮、潘師正、譚峭以及《太上老君說常清靜妙經》、《太上老君內觀經》等道經，也對道性論進行了深入的探討，從而把道教倫理思想發展至一個新的高峰。

宋元時期，道教心性論與道教內丹聯繫在一起。道教內丹的重要經典《靈寶畢法》、《鍾呂傳道集》倡導性命雙修，並把道德修養融入了修煉內丹之中。陳搏、張無夢、陳景元一派，既講性命雙修，又講心性修煉，而且將修道與儒家倫理融合在一起。金丹派南宗以北宋的張伯端為開派祖師，持“先命後性”，同時也非常重視修性，尤其是強調修心，要求察心觀性，修心以靜，而且還提出“學道之士，當先立身”，吸取了儒家的道德規範。全真道由金代的王嘉創建，持“先性後命”，講“識心見性”，特別強調心的清靜，提出“全真清靜為先”，同時又講“忠孝仁慈”，使道教修仙與儒家的忠孝仁

義相爲表裏。後來的李道純、陳致虛中和南、北二宗，講性與命不可分離，修性與修命不可割裂，同時都講清靜，要求忘我忘物、少私寡欲；而且，他們還講正己修德、三綱五常，並強調修德而不言德。宋元時期的淨明道以“淨明”、“忠孝”爲基本教旨，提出“淨明只是正心誠意，忠孝只是扶植綱常”，並且以此爲基礎，作進一步推廣，追求“作世間上品好人”的目標。以北宋《太上感應篇》爲代表的宋元時期的道教勸善書涉及倫理道德領域的諸多方面，包括個人品德修養、家庭倫理、社會公德、職業道德以及生態倫理等，並且具有神學教化性、追求得道成仙、定量化與可操作性等特徵。在宋元時期道教倫理思想的發展中，還有張繼先、張嗣成、杜道堅、王道淵等著名道士做出了重要貢獻。

明清時期，道教開始由盛而衰，道教倫理思想逐漸形成了儒學化的趨勢。張三丰認爲，“大道以修心煉性爲首”，並提出“修道以修身爲大，然修身必先正心誠意”。他還大講儒家的人道，要求“忠孝兩全”、“仁義博施”，認爲“全於人道，仙道自然不遠”，同時，他還要求掃除雜念、清心寡欲。張宇初推崇儒家道德性命之學，宣揚“心統性情”，並提出了“以清靜爲本”的修道原則，同時，他還要求“由仁義，操禮節”，講“崇德積善”，以求得國泰民安。王常月提出“命在性中”，並且強調“以見性爲主”，要求“窮理盡性以致于命”，同時，也強調“清淨身心”、“絕緣捨愛”。他還提出“欲修仙道，先修人道”，並且強調“濟度衆生”，以求得“功德圓滿”。劉一明講性命雙修，但也講道心、人心，要求以道心制人心，同時還提出了“神室八法”，即“剛”、“柔”、“誠”、“信”、“和”、“靜”、“虛”、“靈”，以作爲修煉心性、成就大道之法。他還闡述了學道者在性命修持方面必須打通的五十個關口，並且明確提出“積德修行乃修道者之要

務”。明清時期，還有陸西星、伍守陽、閔一得、傅金銓、李西月等著名道士對道教倫理有過深入的闡述。

道教倫理思想有一個形成、發展和演變的歷史過程，從而構成了一個既有形上學的道教心性論又有形下學的道德修養論、既有嚴格的道德規範又有可行的踐履方法的思想體系，有著自身的特點以及演變的規律。而且，在中國古代倫理思想的發展中，道教發揮了重要的作用，主要表現為三個方面：其一，道教對倫理道德作了宗教的詮釋，使之得以強化；其二，道教對倫理思想作了重要的補充，使之更加完善；其三，道教為道德教化提供了可行的方法，使之廣泛深入。道教對於中國古代倫理思想發展所起的作用，或許可以為我們更好地發揮宗教對於社會主義道德建設的作用提供有益的啓迪。

目 錄

序	1
內容摘要	1
導論	1
一、道教與倫理的關係	2
二、道教倫理的基本特點	13
三、研究道教倫理思想史的意義	26
第一章 道教倫理思想產生的歷史淵源	35
第一節 中國傳統倫理思想的萌芽	35
第二節 儒家的心性論與“三綱五常”	43
一、先秦儒家的仁、禮和孝、忠	44
二、儒家心性論的形成	56
三、儒家“三綱五常”的確立	64
第三節 道家的道德觀與“自然無爲”	67
一、先秦道家的“道”與“德”	69
二、道家“自然無爲”的倫理思想	72

三、道家與儒家倫理的衝突和融合	87
第四節 先秦兩漢宗教倫理思想的演變與識緯神學	94
第五節 餘論	107
第二章 東漢魏晉時期道教倫理思想的形成	112
第一節 《太平經》的倫理思想	114
一、守道而行的道德準則	116
二、君臣民相通的政治倫理	120
三、父母子相通的家庭倫理	125
四、樂生、好善的人生追求	128
五、善惡報應與承負說	136
第二節 《老子想爾注》的倫理思想	142
一、“道”與忠孝仁義	143
二、行道奉誠與清靜為本	146
三、為善去惡與至誠守善	150
第三節 葛洪的倫理思想	153
一、為道者當先立功德	156
二、仁而兼明與有禮為貴	160
三、不言而化行	165
四、修道成仙與修身養性	168
第四節 餘論	172
第三章 南北朝時期道教倫理思想的發展	181
第一節 寇謙之的倫理思想	182
一、以禮度為首	184
二、奉守道誠與神明賞罰	188
第二節 陸修靜的倫理思想	191

一、行善成德以至於道	194
二、齋法中的濟度思想	198
三、齋醮科儀的修道功能	203
第三節 南北朝道教戒律中的倫理思想	209
一、道教戒律概說	209
二、道教戒律與道德規範	213
三、道教戒律的倫理特色	223
第四節 陶弘景的倫理思想	232
一、修心即修道,修道即修心	233
二、遊心虛靜,息慮無爲	236
三、以善德解其纏	238
第五節 道教心性論的開啓	241
第六節 餘論	246
第四章 隋唐時期道教倫理思想的成熟	251
第一節 隋唐之際的道教心性論	252
第二節 成玄英的倫理思想	260
一、衆生皆稟自然正性	261
二、率性而動,各守分內	266
三、心神凝寂,復於真性	270
四、絕偏尚之仁,棄執迹之義	275
第三節 王玄覽的倫理思想	279
一、人心之正性,能應一切法	280
二、衆生非是道,所以須修習	283
三、衆生欲求道,當滅知見	286
第四節 孟安排《道教義樞》的倫理思想	288

一、道者：理、通、導；德者：得、成、不喪	289
二、止於十惡，行於十善	293
三、自然真空，即是道性	296
第五節 司馬承禎的倫理思想	300
一、真性隨身有，勿於身外求	302
二、收心離境，無欲無心	304
三、積習而成，漸而進之	308
四、修道養生，融為一體	312
第六節 吳筠的倫理思想	314
一、內道德而外仁義	315
二、習靜為契道之階	318
三、忘情而率性	321
四、制惡興善與立功改過	324
第七節 李筌的倫理思想	326
一、性有巧拙與修煉成聖	327
二、心中納正與動靜合道	330
三、上施道德，下行仁義	333
第八節 杜光庭的倫理思想	336
一、人之所稟，真元道性	337
二、去欲閉情與心寂境忘	341
三、無為自化與仁義禮智	346
四、為惡召禍，為善致福	350
第九節 餘論	353
第五章 宋元時期道教倫理思想的開新	363
第一節 唐末宋初內丹道的倫理思想	364