

一九二五年六月——九月

晨報副刊

99

全國圖書館文獻
縮微復制中心

農報副刊

十四年六月

第四十五期



晨報副張第四十五期目次 中華民國十四年六月

本刊從四月起改爲今式，期開讀裝訂兩便。總目錄內容，分爲譯演，譯著，討論，文藝，雜著等項。又文學旬刊，藝林旬刊附在卷末，不另分別門類。以上各篇，題下均載明頁數，以便尋索。

譯 演

- 耶穌的革命精神(下)(續五月三十一日) (一)華德博士
國家主義與教育 (二)孟祿博士
俄印兩國思潮對於東亞將來之影響——比較的研究(三)華德博士
中國國家稅與地方稅之劃分 (四)馬寅初
不平等條約於我國經濟上之影響 (五)馬寅初
(前篇見本刊滙案特號第四九頁)
智識階級之將來 (二五·三三) 華德博士講
簡又文譯述

譯 著

- 國語運動畧史提要 (一)劉復
對瑞士博士來華之感想與希望 (二)李桂
希臘與土耳其問題 (三)李桂
平民文學的研究 (四)李桂
雲飛運動的最有效手段 (五)楊學
英國勞動黨之新發展 (六)楊學
英國勞動黨內閣成立前因後果 (七)楊學
勞動黨執政期之英國政局 (八)楊學
香港海關本局字體學後 (九)楊學
李太白及其詩 (七三·六六·六九) 汪靜之
批評之批評 (一七) 宋介
兩性問題之研究 (四一·五〇) 李宗武
享樂圖(續五月) (一八·五九·六九) 金滿成譯
文 藝
店徒阿桂 (二六) 錦明
桃林寺 (三三·三六·三九) 劉大杰
歐遊漫錄(續四月) (七·一六·二九) 徐志摩

情春賦獨尋劇

「血梯」

烈風雷雨

悼尹景伊——英國人棺下的犧牲者

頭在影上

其值現紀念的

小痕手跡

沿途

死了

生過W學校的門口

天安門前

心的琴曲

Avision

莫來由散文詩

不能解釋?

他唱着得意之歌

別酒的女郎

可有誰能持刀兒割斷?

憶吳淞江

乙丑的端午

乙丑的端午

所習於文學大綱作者郎君的

欠來斯脫的口供

致吉林督督君

蘇俄獎許事答覆呂嫩林的質問

關於「婦女」的譯文的幾句話

關於「民衆文藝」的幾句話

大學生心目中的問題

美的人生

燦煌石室壁畫

我寧願作個戲場上無名的英雄

爲馮漢博案敬告教職員諸君

題「北大教職員關於馮漢博案的辯正」感言

徐志摩

徐志摩

(六)徐志摩

(五)王統照

(八)王統照

(七)于成澤

(四)許君遠

(六)許君遠

(三)許君遠

(四)陳學昭女士

(三)沈文

(七)沈文

(八)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文

(三)沈文



滬案交涉之方針
滬案給我國民的大覺悟
國民能力之所及
滬案前途與國家命運
解決滬案現在應注意持久及最後之兩點
對英主戰宣傳歌

潘大道
陳筑山
唐有壬
馬洗繁
劉莊
筑山

□紀念號□

中華圖書協會成立紀念號
中華圖書協會成立演說辭
美國公共圖書館情形與中國
「現代圖書館」的意義
鮑士傑博士在中州大學幻燈講演記

梁啓超
鮑士傑
孔敏中

文學旬刊第七十二至七十三號目次

◎第七二號
說是一個男子
夜
吻後
憶從前
中國詩學大綱(續)
則離談三
消息文壇
◎第七三號
生命——法國莫麗雅作

(一一)
徐志摩著譯
莫泊桑著譯
亦江
蕭然
楊劍烈

(一二)
吳江譯

西山迴響
昔日——法國莫泊桑著
一個參將的故事
中國詩學大綱(續)
文壇消息

曲洪
吳利
歌明
楊鴻烈
劉作

藝林旬刊第七至八號目次

◎第七號
五言詩源考
歷史學的意義及其範圍
觀生居日記摘抄
讀書記
國語佳期
◎第八號(滬案特號)
軍事教育的精神
我們怎樣預備作戰
援助滬漢失業工人的辦法
女學生也應該起來
徐儒與吳孟子
酒後

(一一)
李步
黃人
楊邨
熊十力
李笑春
段景從

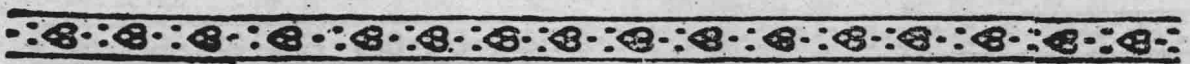
(一二)
李環
尹敬
劉大文
楊大文
劉大文
劉大文

☆注意 本月二十日因載滬案特號藝林旬刊暫停一期

訂正六版

晨報六週增刊 仍舊特價六角

四十名家之傑作
全冊三十餘萬言
附售三希真蹟每函一角五分
外埠寄費加一郵票九五折算



晨報出版社發行部

愛	杜威	小說	小說	愛美	心理	遊記	遊記	自己的	智	戴東	義賊
的成年	五大講演	第一集	第二集	的戲劇	與生命	第一集	第二集	的園地	慧測量	原二百年紀念論文集	畢加林
一冊四角	一冊一元	一冊五角	一冊五角	一冊六角	一冊三角五分	一冊四角	一冊三角	一冊六角	一冊四角	一冊七角	一冊六角

外埠另加郵費照加一計算隨免不運地方可用一分至三分郵票代價九五折算

社會	小說	本劇	本劇	匪	人	史	小說	婦女	羅素	晨報	晨報	晨報
人世地獄	道義之交	閻人的孝道	窟生	與自然	地新	狂	女的	社會結構學	五週增刊	六週年刊	正張合訂本	張合訂本
一冊四角五分	一冊三角	一冊二角	一冊三角	一冊五角	一冊七角	一冊六角	一冊二角	一冊一角三分	一冊六角	一冊六角	每月一元二角	每月一元二角

路物抱可於此序見之每冊實價四角郵費二分
冊三角郵費七分

晨報副刊

中華民國十四年四月一日
第一〇二一號

國語運動學史提要
耶穌的革命精神(下)
大學生心目中的問題
李太白及其詩(一)
所記於文學大綱作者鄭君
關於「民衆文藝」的論句

劉復
謝德博士講
張鏡士
汪靜之
陶 默
江寬亞

國語運動學史提要

劉復

(一九二五年三月十七日在巴黎大學
博士堂宣讀並辯論)

這一部小論文的主旨，在於紀述事實，並不在於評論。若然中間有些地方帶着些評論的意味，那不過是爲着要把所說到的事實，說得分外明瞭些。

此外還有一件事要聲明：我雖然是國語統一籌備會的會員，我在論文中，却並不作此會的宣傳者，這就是說，我的態度是客觀的，不是主觀的。即如注音字母，在普通教育及社會教育上，我承認他有相當的價值，但我並不因此承認他在科學的研究上有何等的價值。

關於國語一個問題上的事實，可以按着時間，畧敘如下：

最初是爲着要普及教育，便利婦孺，而

苦於文言太難，因此就有人提倡做白話書報。這一期的白話文，依着作者的意旨，乃是專爲便利婦孺的，並不是給讀書識字的人看的。

但是這種文體的改變，並沒有能收到多大的效果。因爲把文言改成了白話，只是能「易懂」，並不能「易識」，而易識的重要，乃更在易懂之前。因此接着就有了一個字母時期。這一期中的作者，想要造成一種字母制的字，替代原來的漢字，使得識字一件事，可以容易些。

在這一期的作者中，我們不應當忘記了王照，勞乃宜兩先生。

但是，假使我們要利用字母，我們馬上就可以發見一個極重要的問題：那就是讀音問題。假如沒有方法統一讀音，字母就全無用處。

在起初一步，大家以爲這問題很容易解

決，只須把京語當作標準語就完了。

後來大家漸漸看出，採用京語有許多的不相宜，爲中國全民族着想，與其用京語，不如用一種人造語。這人造語中的各分子，連最重要的讀音一件事也包括在內，應當先期分別研究，務求所造成的語言，使全中國人民，能於接受。

到此地才是真正的國語運動的開場；也是到了此地，一般提倡國語的人，才把中國全民族混濁看作一塊，不再用開通知識便利婦孺等話頭，把一國的人民，勉強分成兩家。

自此以後直到今天，我們常在這一條軌道中走，雖然中間也經過了不少的變更與週折。

目下的國語的情形是這樣：

自從一九一八年注音字母公布了，一九一九年國音字典出版了，關於統一讀音的一個問題，已算有了個解決，雖然這個解決並未能完全應合到我們的理想與希望。

自從一九一九年國語統一籌備會成立了，我們已有了一個正式的永久機關，去研究關於國語的一切問題，並安排關於國語的一切事務。

(一)

自從有了一九一六年以後的文學革命，國語一件事，就漸漸的建造於一個穩固的基礎上。我們應當注意：我們是直到了这一刻，才能明瞭白話文的真價值。

在這種種的情狀之下，我們可以說，亦許在十年八年之後，我們可以有一得一種很合實用的輔助語。

但是在此地，我們應當補說一件事：

目下從事於國語的人，幾乎都把全力用在統一讀音上，希望理想中的輔助語，可以早早造成。除去少數的羅馬字運動者以外，我們再聽不見有什麼人主張要用什麼字母來代替漢字；——注音字母只是一件標音的工具，使讀音可以統一，並不是一種文字，它的名稱可以知道。

這種態度上的轉變，看去自然是很奇怪的。因為我們方才說過，統一讀音並不是一個目的，乃是一種方法，或者說，是一種預備的工夫，使字母制的文字，可以實現。按着理說，我們當然不能在半路上就停止了。

但是要使字母制的文字實現，無論是用羅馬字或另一種字，我總覺非常困難，雖然這問題是重要到極頂。我以為我們應當有些耐心。我們應當將這問題用最精細的方法去

研究；凡是與這問題有關係的事項，都該一分別討論，不能放鬆一點。若不先下這種工夫，貿貿然就嘗試，恐怕結果一定不好。因此就目前說，我們應當把野心收小一點，暫認我們今日所做的統一國語的工作，也是一種差可滿意的工作，因為這種工作的本身，也有相當價值在。

因此緣故，我在論文中對於漢字羅馬化這一個問題，只是在結束處很簡略的說了一說，並沒有能將諸位提倡人的辦法，節要寫入。我在這件事上很抱歉，但我希望他們將來提出的辦法，能比今日以前的更好，更進步，更完滿。在根本上說，我決然不是他們的反對者。

以上將我論文中的大要說完；以下請允許我指出幾個特別點：

第三章說注音字母。用英文寫的說注音字母的文章，已有了幾篇，用法文寫的，這亦許還是第一篇。

因求便利於非語音學者的讀者起見，我的標音法和論音法，並沒有採用 *Phonetic* 制或「萬國制」。但我仍希望他能於實際上有所相當的用處。

第四章中說到文學革命。這當真是中國

現代史中的一件大事。在記述此事之前，有一段文言的構成史。這是我個人的研究，雖然說得很簡單，或者還不是全無根據。

最後是在第五章中，第一七八節，我說明官話究竟是什麼，一八二至一八七節，我把京語與國語兩相比較。這兩段，我自信剖析得很清楚。

耶穌的革命精神（下）

華德博士講 簡又文譯述

（三月二十二日在北京基督教學生大會講）

自從耶穌死後，平民多能認識耶穌這一點精神正是滿足他們的需要之精神。因此西洋平民每次崛起為他們的生命而倡革命的，多奉耶穌為領袖。美國有一很大的勞工團體——「世界勞工會」(I. W. O.) 會員多是在各工廠做短期工作的散工。他們大都是無家庭，無定職，在一處做完即流居他處再尋些工作。

幾年前，在他們一個工會的院子裏壁上貼着一張字條，上寫着：「耶穌是世界歷史上最偉大的流氓。」人們叫這些散工為「流氓」(Boobies) 是含有鄙屑之意。然而他們自己稱耶穌為流氓却是推崇他，尊敬他。她們記得耶穌也像他們「身無統首之地」(耶穌自語)，而且他也像他們本是一個以手做工的木工，所

以覺得他與他們有相同的經驗而深知他們的需要了。他們深知倘若耶穌均分共享的精神一旦得以實現於人間，社會裏全部的生活便有澈底的改變，而他們的地位也被提高了。現在即使許多仇恨教會最甚的人，許多非宗教運動的領袖，也承認耶穌自身所抱持及教訓其徒輩之均分共享的精神，其根本的性質乃是革命的。我在蘇俄時曾親眼看見俄國的非宗教運動許多廣為印行的諷刺畫，內中有一張描寫一輛華貴的車，車裏坐着一個面團團的富翁代表最惡的資本家。車之前面有一大羣的平民抬着一個十字架，拉着車往前走，而在前導領的就是耶穌。這畫的意思就是資本家驅迫平民，平民擔負資本家的重擔——十字架，而平民的領袖就是耶穌。這些非宗教者及攻擊教會者之見解是以為資本主義之以耶穌為囚犯為奴隸即如其奴隸工人一般。是故，倘若基督徒們人人得有耶穌均分共享的精神兼力圖其實現於生活中，也不必為「非基督教運動」之攻擊而焦慮了。

請你透徹思量一會，便知道耶穌所教之均分共享的精神，要求人事的組織上有大大的改革。現在所有的政治和經濟的制度，其組織大都是根據於「以強治弱」一條原則，因強者自以為最有能耐及最有效率故當有宰

治他人之權，但耶穌則要強者担負「服務於人」的責任而非擅操宰治他人的權柄。耶穌這一點的精神在中國究能實現到甚麼程度以促成種種必要的改革使在下層的人民得解放呢？這全靠基督徒學生們能否担負服務於同胞之責任而非爭求宰治之權柄以為斷。倘一般強者智者能奉均分服務為責任而不以爭權奪利為目的則社會便可改造了。

在我們西方因實施「強者要服務」這原則於政治生活上，故得有政治的德謨克拉西而推倒政治的帝國主義。倘我們再將這原則施諸經濟生活上，則定有經濟的德謨克拉西之實現，而替代資本的帝國主義了。這即是推倒一切的軍閥和財閥了。那時人民便信託一般科學家用其技術以導理人們的事情。然而那時平民又有一新的危險，宰治之者不再是有武力的軍閥和有經濟力的財閥而却是有專門才識的「智閥」了。倘若中國的德謨克拉西向前發展，而智識階級——學者們！高據頂上一層統治全國，那時，情狀又怎樣呢？這些受了新式教育的學者——本是科學所產出的，有些由耶穌教徒所辦的教育所產出的，將為個人的權利而宰治中國呢，抑或矢志失誠為中國服務呢？我聞說，貴國古時孔孟二聖早已教人均分共享的道理——這是家庭

生活之中心，而要施諸國家政治及經濟生活的原則。倘若你將耶穌的精神實行則這樣的功效必可期而得見。那時，則中國當有非常偉大的改革，比諸任何種獨自施行的政治計劃或經濟計劃之革命的功効為尤大的了。

其次，耶穌的精神亦為發現的精神。人 (the spirit of discovery) 他教人先求上帝國及正義。他教人要臻完善一如天父般完善。他不教人只是學他那樣好便足了。他却教人益發前進要做比他所做的更大的事。他不教人只是接受他所教的真理便止了。他却教人勇往上前廣續不息地受了一切真理的精神之影響要再發現多些真理。

多數提倡革命製造革命的人都能陳出有些大計劃以替代其所謀推倒者。他們成功幹完之後即令其徒輩或從者繼續施行其遺下的大計劃。然而耶穌却沒有遺下何種計劃。他在生時只給人幾條普通的可以施行的原則，乃教其徒輩前進發明其意義及施之於實用。他宜召我們繼續不歇地搜討，繼續不歇地冒險，繼續不歇地改革生活——改良，改良，進步，進步，無時或息。

試拿耶穌兩條大原則來研究一下。請你自問倘若這兩原則能實施於中國人生活之中，則將有甚麼意義。

「愛隣如己」——一大原則。倘你們實行這條，則在中國的勞工及農民的生活與知識階級之生活，比較上將發生甚麼意義？我能够使我的兒女受高等教育——入大學，而我的隣人——一個苦力工人永沒有機會以給他的兒女以甚麼的教育的，倘我真是「愛隣如己」的，則斷不能滿意於這樣的生活而獨善其身了。我不能不盡一生之力圖謀社會有完善的組織，務使那苦力也有與我同樣的機會以給其兒以大學教育了。

在西洋則我們迫得要自問：倘實施這一條原則於國際的關繫間，便有甚麼意義？你在英國及美國中可以見着好些基督教徒受着耶穌這一原則之催迫，現在正要研究這問題——倘若英國美國愛中國如愛自己一樣，將要怎樣做法？當我們自問這問題之際，我們便想起耶穌當年與一個名叫撒該者晤談的一回事。原來那人是一個收稅的官吏，也曾侵吞公款或抽剝平民不知多少。他受了耶穌的精神所感化所鼓動，即行悔改將所存所剝的不公道的稅項加四倍給還平民。耶穌一聞其言即歡歡喜喜地容此人進入其友誼團體，因為他悔改的行爲已完滿了入其團體之最要的條件了。所以一講到國際的關繫，西洋有些人覺悟，自說：倘若我們確愛他國如同己國——

使耶穌的精神實現於國際關繫間，那末，西洋的國家從前曾用不公道不正當的手段強取諸東方國家的東西，定必要照數償還的。我們各大學裏也有好些財閥的子弟也有覺悟也照樣說要改善他們與工界之關繫了。他們已曉得他們的財產有好些是工人替他們應得的，有好些是用不正當不公道的手段獲得的。他們現已自問有甚麼至善的方法以償還給他們，甚且要研究善法連自己生命也貢獻給工界的同胞以爲他們服務了。簡按：英美兩國中近來很有些有新覺悟的基督教徒的團體盡力於國際間的調解——尤肯爲東方受帝國主義侵略的國家盡力，且反對戰爭及反抗其本國的侵略政策及手段——如華教授在本講及以前諸講所提及的。以我所知者則以(The Field of Reconciliation (F. O. R.) 及「美國全國基督教會聯合會」二者爲最著。其成效如何，且將能成功到甚麼程度。尙未能預斷。)

今又拿耶穌教人「愛你的敵人」，「寬恕你的敵人」之言來談談。試想，這訓言倘實施諸於個人關繫或國際關繫中，則個人內心的生活及各國政府的行動將要革命到甚麼程度呢？你以武力征服你的敵人，則他永遠仍是你的敵人。這就是今日歐洲兵連禍結思

無了期之大原因了。但倘你能寬恕你的敵人，用愛力以感格他，你便可以化敵爲友，且與同合作以爲生命之改良盡力了。前幾天，我在報上看見一封信。在那裏載有兩件互相對照的事。在一方面則所說的是一個溫良的和懺悔的基督教徒，而在他方面則爲一個真正的革命領袖。依耶穌的訓言教人溫良，懺悔，則一個真正的革命領袖與一個溫良的和懺悔的基督教徒有分別嗎？耶穌所要的「懺悔」乃是對於自己所做過的錯事及所曾施諸人的不公道要有切實而誠懇的悔改。凡有能實行這樣的悔改的將必能導引其人民以進前以得一種更新的生命。至耶穌所教人的及表示於自身的人格中的「溫良」並不是對於錯事及不公道的事而不抵抗。他的「溫良」却是不要堅執自己的權利或權力以壓服他人，而乃以優美的生命之更爲高尚的權力以戰勝一切錯事和不公道。他的「溫良」乃是不肯從人民那裏予取予攜以肥私已像一個戰勝者之盡力擄掠，而却要導領人民使其自行發展而不問有何地位及有何權利以爲自己的酬報。

大凡一般只爲自己的權利而成就的革命，永不能持久的。然而耶穌乃抱持發現的精神，激動人民進前改革現世，所改革者

將能繼續生長。所以然者，因為耶穌之發現的精神亦即是發展的精神（the spirit of development）。這精神是要從已往界討取一切的真理，正道，正義，而前進發展至未來界，即如樹木由深埋土下之根柢而繼續發展為枝，為葉，為花，為果，——有無窮的生命。因此之故，所以歷史裏革命迭興，權力之表示亦有種種款式，然而都是旋起旋滅，興亡陳迭，至可為吾人鑒戒。是故帝國主義斷不能在世界裏再站得幾久，因其基礎是以強者宰治弱者的原則——而這原則乃是分裂人類的。資本主義亦斷不能有久立之可能，以其亦是基於以強治弱的原則——為少數人而非為多數人的利益。然而均分共享的精神及強者為弱者服務的原則，乃是結合人類為一體的，而以此為基礎的制度將必可垂久遠的。這就是你們貴國家族團體之所以直至今日仍是如此強固雖歐風美雨陣陣吹來仍不能完全打破之緣故了。倘若我們能本着耶穌均分共享的精神及發現的精神以組織民族全部的生活，由是而推及全世界，那末，即如耶穌所說的一樣，我們無異是建屋於磐石之上，雖任狂風疾雨之打擊也不至動搖的了。

最末，尚有一要點要說一說的。耶穌的精神也是犧牲的精神。他發現出十字架的路

亦即是生命的路。諸君曾否問過你自己：為甚麼耶穌之死在人類歷史裏所成就的功業所產生的佳果比之梭格拉底之死為多呢？梭格拉底的精神乃是甯願飲訕而死也不肯不忠於真理，因此留下深深的印象於人類歷史中成為一個模範的人格。然而耶穌的精神乃是，明知他所選擇的路是死路，但雖有避免之機會，而仍獨自行之，因此遂能常時不息地令這世界得有了新的生命。我今沒有時間解釋這事實，且留給諸君自己仔細思量罷。然而我不能不為諸君指出一條大道理——我們永不能給予一個民族及這世界以新的生命，除非一般自知怎樣導引生命之前進者肯犧牲了自己以從事於這導引人羣生命前進之大事業。然而，倘若你們確肯以自身表現耶穌這樣的精為你們同胞服務——尤其是為一般沒有你們這樣優美生活的人，你必有一日碰着好些困難：那時，你非要犧牲一己的安樂和權利便不能再進一步以為同胞們的安樂和權利了。耶穌的精神究能在中國的改革（革命）事業有幾多貢獻呢？這全要看諸君各個人能得獲而且表現他的犧牲精神至甚麼程度以為斷，這一點乃是終極的試驗。倘若你現試驗不能及格，則對於一般攻擊在中國的基督教者，你們確實沒有甚麼有效的答覆。你將永不

能給予中國以新的生命，而且即耶穌所說，連你自己也不能得獲生命，除非你於必需時肯捨棄肯失掉你自己的生命於為同胞服務之中——這即是為上帝服務了。（完）

大學生心目中的問題

張欽士

一個月前，我同幾個朋友談到：「現在一般學生的生活真是枯燥極了。我們若能用客觀的方法，找出他們心目中的問題並設法幫助他們尋出解決的途徑，或者能够增加他們一些興趣，另闢新生活的方向。」於是我們就規定一種徵求問題的方法，並委我去作了。我用了兩個星期的功夫，同二十多個學校的小團體集會討論後，共徵得一百八十餘條問題；我把他們分為十八類。更在北京天津兩處，召集曾加入小團體討論的同志，復加一番討論，最後用投票法，從這十八類問題中，決選他們所最關切的五類。現在我先把這十八類，按票數多寡的秩序，寫在下面，然後我再說一說徵求的經過，並附帶說幾句解決這些問題的條件和辦法。

- 一，學生生活和個人人格
- 二，婚姻問題
- 三，畢業後職業問題

- 四、國內貧窮問題
 - 五、教會學校問題
 - 六、基督教與帝國主義
 - 七、救國方法問題
 - 八、普及教育與喚醒國民
 - 九、非基督教運動問題
 - 十、共產主義問題
 - 十一、修學，升學與個人經濟
 - 十二、世界戰爭問題
 - 十三、神學，玄學及人生觀問題
 - 十四、中國教會與信徒生活
 - 十五、中國與外國關係
 - 十六、中國文化問題
 - 十七、家庭制度問題
 - 十八、三民主義問題
- 我們所用的徵求方法是團體的，不是個人的。我們不是請很多的人，在個人的屋子裏，把他自己的問題，寫出來寄給我們，乃是在各學校中，邀請不同科級，不同省分的數人——由三人至十五人不等——開一個小會，在黑板寫這一個問題，就是說：『貴校同學時常談論的問題是甚麼？』並且說明每人提出問題都要本乎實際，不要只憑臆想。他們所提出來的問題，亦一一的寫在黑板上。然後圈出各該團體所認該校同學最注意

的問題。每個人再由所圈出的問題票選三個，我以為有一件最有趣味的事，就是每個學校所提出的問題，雖互有差異，但各學校所最注意的問題，却大體相同。此次加入徵求問題的學校，都是大學，專門和高中；在北京有北大，燕大，師大，中大，朝大，民大，平大，清華，稅專，俄專，財商，警官，滙文，崇德，崇實，萃文，及通縣潞河高中等十七校；在天津有南大，北洋，法政，高工，新學，滙文，南中，直一等八校。

至解決這些問題的方法，我們以為非具有下列七個條件，對於一個問題的解決，不易找出合理，適當而易實行的途徑。

- 一、問題難點之所在，必先明瞭。
- 二、凡與一問題有關的事實均須陳在目前，且須辨其真實的程度。
- 三、對解決該問題所已實驗過的途徑，都當調查出來，並估其價值。
- 四、對該問題素有研究或具有經驗者的意見，應當取作參攷。
- 五、個人或團體對其自身和環境的限制，當有澈底的覺悟。
- 六、找出在自身和環境限制之下，解決該問題可能實行的事項。
- 七、討論後須有實驗的機會；因為思想

非加以實驗不能完成。

要履行這七個條件，最好是先將關於問題各方面的材料搜集在一處，請有各種不同經驗的同志，加以研究，然後再召集他們在一個最近理想的地方，用較長的時間——至少一星期——開一個討論會，以尋出解決他們所最關切問題的途徑。至討論的方法，應分為小團體，人數不可過多，以便每個人均得充分發言的機會；各小團體先討論同樣的問題；然後集合在一處，請各團體最有見解和有不同信念的同志說明他們的見地；同時亦請對該問題素有研究者演說他們個人的心得，或證引古今大師的意見。為使讀者明瞭團體討論的方法起見，我舉一個例子；如對第一類問題『學生生活與個人人格』，我曾在一個小團體內試驗過，我提出四個問題，請他們自由發表意見；同時我把他們的意見，都寫在黑板上，使他們一目了然。那四個問題是：

- 一、現在各大學的學生生活阻碍個人人格發展的事實，都是什麼，可分為幾類？
- 二、對這幾類的事實，有何改革的方法？
- 三、對這些改革的方法，我們個人或團體？

體能即置諸實行者為何？

四，我們對現在社會阻碍實現我們理想的舊觀念，惡習慣，壞勢力等，應如何打破？

如此對一問題的各方面，因團體的思想，既得窺其全豹；復因專家經驗之談，又能見到解決該問題實驗過的途徑；再加上個人的思致，團體的研究，對任何問題的解決，「雖不中，不遠矣。」

這種以團體討論解決問題的方法，就是要在人生問題上，應用科學的方法。科學既能暴露自然界的奧秘，而大見成效，亦必能助人解決社會間的問題。本此信念，我們決定在今年西山臥佛寺夏令會作首次的實驗。我們將討論的問題，就是此次京津學生所票選的前六個問題。時間定在六月二十六至七月四日。對上例六個問題，願得一解決途徑的同志們，盡與乎來！

一九二五，五，二七。

騎河樓十一號

李太白及其詩（一）

汪靜之

第一篇 李白傳

李白一生狂放而死，他終生是個浪漫的遊子，他終生是個行國裏的東西南北的旅人。我怎能說出李白的偉大呢？我看見浩蕩的

海就想到李白，我看見縹緲的浮雲就想到李白，我看見東西飄泊的太陽月亮就想到李白；我想着李白時就聯想到那晚霞最後跳舞時的悲哀的情調，就聯想到那黃昏時的灰色的情調；我想着太白時我眼前就現出一朵從墳墓裏的屍骸上開出來的艷麗的鮮花，我眼前就現出死色的黑夜的天上燦爛着的繁星。你若認識李白，最好是去看那錢塘江的秋潮，去看那太平洋的波濤，去看那灰色的天上的虹霓，去看那沙漠裏噴出的華美的火山。呵！太白是東海，太白是長江，太白是火山，太白是浮雲，太白是晚霞，太白是墳花！

李白，字太白，又自號青蓮居士，酒仙翁，生於唐武后長安元年——辛丑，死於肅宗寶應元年——壬寅。（西歷701—762）他的生地各說不一，李陽冰說他先世是「隴西成紀人，涼武昭王暠九世孫……中葉非罪，謫居條支，」後來逃歸於蜀，李白就生在這里。但到底是不是李暠的後代也難全信，為人立傳者每每愛請人做名人的子孫，正如劉子元說的「為王氏傳必曰「琅琊臨沂人」為李氏傳必曰「隴西成紀人。」」（見史通因習篇自註）元稹及舊唐書說太白是山東人，都是誤解了杜甫的詩「近來海內為長句，

汝與山東李白好。」太白是到處飄流的人，常往來關東各處，又住家在東魯，且他出蜀以後沒有回故鄉過，子美的詩是指他所寓的地方說的。後人以爲白是齊魯人，那更錯了，唐時所謂山東就是關東，指函關二山以東說，齊魯叫做山東是從元朝起的。又有人以爲杜甫的詩是「汝與東山李白好」，元稹等是倒讀了「東山」二字，因為李白愛慕謝安的風流，「間携昭陽，金陵之妓，邂逅謝康樂，世號「李東山。」（太白的朋友魏顯語。）太白還有兩句詩「學劍來山東，「我家寄東魯，」也可必其非山東人。與太白同時的李陽冰，魏顯，劉全白，及相去不遠的范傳正和新唐書都說太白是蜀人；我們更看他自己的詩：

「國門遙天外，鄉路遠山隔。

朝憶相如臺，夜夢子雲宅。……」

——淮南臥病書懷寄蜀中稍微君贊。

「蜀國會開子規鳥，宣城還見杜鵑花。

一叫一迴腸一斷，三春三月憶三巴。」

——宣城見杜鵑花。

他的上安州裴長史書也有「見鄉人相如大誇雲夢之事云楚有七澤，遂來觀焉」的話。相如子雲皆蜀人；我們且信詩人自己的話

。上裴長史書裏又有『白本家金陵』語，上韓荊州書有『白隴西布衣』語，大概他的祖上住過金陵及隴西。胡應麟因為上裴長史書裏有兩句不合史事就以爲是僞作，王琦疑『金陵』是『金城』之誤，但此信文氣風格都是太白的，決非僞作；或者信中有錯字缺文罷。

太白是李廣的後代，他的贈張相鎬詩裏說『大家隴西人，先爲漢邊將。』范傳正替太白做墓碑說：『絕嗣之家，難求譜牒，公之孫女嫁於箱篋中，得公之亡子伯禽手疏數

所望於文學大綱作者鄭君

君的

謝點

鄭振鐸先生搜集中外國文學史料，整理剔抉編著文學大綱以饗青年。這是何等壯勇的盛事。老實說如鄭君這樣大規模的努力在如今的中國文學界還不多見。

有一位作中學國文教員的朋友要我介紹給他一種屬於文學概論的教材，其中須兼備中國文學畧史及世界文學的梗概的。我當時不假思索即以鄭作文學大綱告之。誠然我以爲鄭君若能將該編認真校訂，補正一過，刊爲單本，則在我們這出版界饑荒的社會足當得中學文學概論課本而無愧色。

行，紙壞字缺，不能詳備，約而計之，涼武昭王九代孫也。』這種不詳備的破紙上的祖宗我們不能深信。又說太白的祖先『彼實於碎葉，流離散落，隱易姓名，神龍初，潛還廣漢，因僞爲郡人。父客以述其邑，就以『客』爲名。高臥雲林，不求祿仕。』太白的母親夢長庚星而生他，所以以『白』爲名，而以『太白』爲字。又有一種傳說：江油縣青蓮原有雙溪渡，太白的母親在此浣紗，有一魚跳在籃裏，伊吃了這個魚，因而有孕生了李白。（見四川總誌）。

（未完）

近於晨報附刊藝林旬刊見有開國新與雲翼兩君指摘文學大綱之文。鄭君對兩君辨正之文亦在五月二十三日登出。彼此雖各有是非，我以爲兩君之指摘實於鄭君及文學界有裨。尤以雲翼之文是處爲多。希望鄭君虛心歡迎這類指摘，留作校正的參攷。

老實說文學大綱的錯處不爲不多。單就脫字訛詞及標點上說已有多處錯得厲害傷了。隨便任舉一兩處：如第十四章（說報十五，十二）頁一，李白『憶秦娥一首脫去重詞『秦樓月』三字。同章，頁十六引張炎『春從天上来』一首標點錯得真是『不成話』了。魯魚亥豕之處或係手民之誤，不舉了。

我希望鄭君勿以誤小而忽之。標點在詞曲似爭尤當注意。

最末我希望單行的文學大綱出版定價不至如星海：舊夢，灰色馬，飛鳥集等那樣過昂！

從死涼之野

關於「民衆文藝」的幾句話

江震亞

我向來對於攻擊我的人，抱着沉默的態度。這次有人在報上攻擊我（我認爲那是一種空洞的攻擊。），本來不值得答覆，但爲了要讀者『明白真相』起見，所以也就破例的來幾句話。

我對於「民衆文藝」，不過是幫忙做點稿子，根本上就沒有入社。我並沒有「抄襲徐詩哲的詩」，也沒有「被人揭破」（風光君如果找出我的抄襲，不妨發表出來。），而且沒有「入了花園」。我脫離「民衆文藝社」的原因，完全是因爲去國期迫，爲了辦理留學一切的手續，一天忙到晚，所以對於「民衆文藝」，也就不能够按期負責。的確，我同陸士鈺君一樣「向來對於社務又是漠不關心。」，但是，你們行嗎？讀書要緊，不必多說話。

五，二九，北京。

晨報副刊

中華民國十四年四月二日

第一二〇二號

目錄

中華圖書館協會成立演說辭
美國公共圖書館情形與中國
「現代圖書館」的意義
鮑士偉博士在中州大學幻燈講演記

梁啟超
鮑士偉
孔敏中

中華圖書館協會成立紀念號

中華圖書館協會成立會演說辭

說辭

梁啟超

(一)

諸君！我們國內因為圖書館事業日漸發達，大家感覺有聯絡合作之必要，於是商量組織全國的圖書館協會，籌備多時，幸見成立。又適值美國圖書館學專家鮑士偉博士來游，我們得於協會成立之日順帶着歡迎，尤為本會榮幸。鄙人對於中國圖書館事業之前途及圖書館協會應負的責任，頗有一點感想，今日深喜得有機會和本會同人商榷，並請教於鮑博士。

鮑博士到中國以來，在各地地方，在北京

晨報副刊

，曾有多次演說，極力提倡羣衆圖書館

或稱公共圖書館的事業及其管理方法等項，大旨在設法令全國大多數人能共享受圖書館的利益，與及設法令國內多數圖書館對於貯書借書等項力求改良便利，這些都是美國「圖書館學」裏頭多年的重大問題，經許多討論，許多試驗，得有最良成績，鮑博士一一指示我們，我們不勝感謝。我們絕對的承認羣衆圖書館對於現代文化關係之重大，最顯着的成例就是美國，我們很信中國將來的圖書館事業也和美國定同一的路徑總能發揮圖書館的最大功用。但以中國現在情形論，是否應從擴充羣衆圖書館下手，我以為很是一個問題。

圖書館有兩個要素，一是「讀者」二是「讀物」。美國幾乎全國人都識字，而且都有點讀書興味，所以羣衆圖書館的讀者滿街皆是，因為羣衆既已有此需求，那些著作家

自然會供給他們，所以羣衆圖書館的讀物很豐富，而且日新月異，能引起讀者興味。美國的羣衆圖書館所以成效卓著，皆由於此。現時的中國怎麼樣呢？頭一件，就讀者方面論，實以中學以上的在校學生為中堅，而其感覺有圖書館之必要最痛切者，尤在各校之教授及研究某種專門學術之學者，這些人在社會上很是少數。至於其他一般人，上而官吏及商家，下而販夫走卒，以至婦女兒童等，他們絕不感有圖書館之必要，縱有極完美的圖書館，也沒有法兒請他們踏到館的門限。這種誠然是極可悲的現象，我們將來總要努力改變他，但在這利現象沒有改變以前，羣衆圖書館無論辦理得如何完善，我敢說總是白設罷了。第二件，就讀物方面論，試問館中儲備的是什麼書？外國文書嗎？請問羣衆中有幾個人會看？中國舊書嗎？浩如烟海，未經整理，叫一般人何從讀起？讀來那能有興味？然則只有靠近人著作和外國書的譯本了，試問有幾部書能適應羣衆要求，令羣衆看書有趣且有益？若講一般羣衆最歡迎的讀物，恐怕仍是施公案，天雨花……一類的舊書，禮拜六……一類的定期出版物！這些讀物，難道我們還有提倡的必要嗎？所以現在若要辦

(一)

美國式的羣衆圖書館，叫我推薦讀物，以我的固陋，只怕連十部也舉不出來！

事實既已如此，所以據我的愚見，以爲：美國式的羣衆圖書館，我們雖不妨懸爲將來目的，但在今日若專向這條路發展，我敢說：他的成績，只是和前清末年各地方所辦的「閱書報社」一樣，白費錢，白費力，於社會文化無絲毫影響。

然則中國今日圖書館事業該向那條路發展呢？我毫不遲疑的提出答案道：

一 就讀者方面，只是供給少數對於學術有研究興味的的人的利用。縱使有人罵他是「貴族式」，但在過渡時代，不能不以此自甘。

二 就讀物方面，當然是收羅外國文的專門名著和中國古籍。明知很少人能讀，更少人喜讀，但我們希望因此能產生出多數人能讀喜讀的適宜讀物出來。

(二)

以上所說現在中國圖書館進行方針若還不錯，那麼，我們中國圖書館協會應負何種責任呢？我以爲有兩種：

第一 建設「中國的圖書館學」。

第二 養成管理圖書館人才。

學問無國界，圖書館學怎麼會有「中國」的呢？不錯，圖書館學的原則是世界共通的，中國誠不能有所立異；但中國書籍的歷史甚長，書籍的性質極複雜，和近世歐美書籍有許多不相同之點。我們應用現代圖書館學的原則去整理他，也要很費心裁，決不是一件容易的事。從事整理之人，須要對於中國的目錄學（廣義的）和現代的圖書館學都有充分智識，且能神明變化之，庶幾有功。這種學問，非經許多專門家繼續的研究不可，研究的結果，一定能在圖書館學裡頭成爲一獨立學科無疑，所以我們可以叫他做「中國的圖書館學」。

諸君都知道：我們圖書館協會的專門組內中有「分類」「編目」兩組。若在外國圖書館，這些問題早已決定，只消把杜威的十進表格照填便了，何必更分組去研究？中國書却不是這樣簡單的容易辦了。試觀外國各大圖書館，所藏中國書部很不少，但欲使閱覽人對於所藏書充分應用能和讀外國書一樣利便，只怕還早得很哩！外國圖書館學者並非見不及此，也未嘗不想努力設法求應用效率之加增，然而經許多年，到底不能得滿意的結果。此無他，這種事業是要中國人做的。

的，外國學者無論學問如何淵博，決不能代庖。

中國從前雖沒有「圖書館學」這個名辭，但這種學問却是淵源發達得很早，自劉向，劉歆，荀勗，王儉，阮孝緒，鄭樵，以至近代的章學誠，他們都有通貫的研究，各有精到的見解。所留下的成績，如各史之藝文經籍志，如陳振孫，晁公武一流之提要學以至近代之四庫總目，如佛教之幾十種經錄，如明清以來各私家藏書目錄，如其他目錄學專家之題跋和札記，都能供給我們以很豐富的資料和很複雜的方法。我很相信：中國現代青年，對於外國圖書館學得有根底之後，回頭再把中國這種目錄學（或用章學誠所定名詞叫他做校讐學）加以深造的研究，重新改造，一定能建設出一種「中國的圖書館學」來。

圖書館學裏頭主要的條理，自然是在分類和編目。就分類論，呆分經史子集四部，窮屈不適用，早已爲人所公認；若勉強比附杜威的分類，其窮屈只怕比四部更甚；所以我們不能不重新求出一個分類標準來。但這事說來似易，越做下去越感困難：頭一件，分類要爲「科學的」。（最少也要近於科學的）第二件，要能把古今書籍的性質無遺。

(二)