



国家出版基金项目
NATIONAL PUBLISHING FOUNDATION



中华现代学术名著丛书

中国哲学史

下 册

冯友兰 著



创于1897

商务印书馆

The Commercial Press



中华现代学术名著丛书



中国哲学史

下 册

冯友兰 著



商务印书馆
The Commercial Press

2011年·北京



图书在版编目(CIP)数据

中国哲学史/冯友兰著. —北京:商务印书馆,2011
(中华现代学术名著丛书)
ISBN 978-7-100-08627-1

I. ①中… II. ①冯… III. ①哲学史—中国 IV. ①B2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 193419 号

所有权利保留。

未经许可,不得以任何方式使用。

中华现代学术名著丛书

中国哲学史

(上、下册)

冯友兰 著

商务印书馆出版

(北京王府井大街36号 邮政编码 100710)

商务印书馆发行

北京瑞古冠中印刷厂印刷

ISBN 978-7-100-08627-1

2011年12月第1版

开本 880×1240 1/32

2011年12月北京第1次印刷

印张 34 1/4 插页 1

定价: 99.00 元

下册目录

第二篇 经学时代

第一章 泛论经学时代	3
第二章 董仲舒与今文经学	7
一、阴阳家与今文经学家	7
二、阴阳家思想中之宇宙间架	8
三、董仲舒在西汉儒者中之地位	11
四、元、天、阴阳、五行	12
五、四时	15
六、人副天数	20
七、性情	22
八、个人伦理与社会伦理	26
九、政治哲学与社会哲学	30
十、灾异	36
十一、历史哲学	38
十二、《春秋》大义	43
第三章 两汉之际讖纬及象数之学	51
一、纬与讖	51

二、所谓象数之学	53
三、阴阳之数	56
四、八卦方位	58
五、卦气	60
六、孟喜、京房	63
七、音律配卦	67
八、其他纬书	70
九、阴阳家与科学	74
第四章 古文经学与扬雄、王充	76
一、“古学”与刘歆	76
二、扬雄	78
(1)《太玄》	79
(2)《法言》	84
三、王充	89
(1)自然主义	90
(2)对于当时一般人见解之批评	91
(3)王充对于历史之见解	94
(4)方法论	95
(5)性说	97
(6)对于命运之见解	98
第五章 南北朝之玄学(上)	102
一、玄学家与孔子	102
二、何晏、王弼及玄学家之经学	104
三、阮籍、嵇康、刘伶	113
四、《列子》中之唯物论及机械论	118

五、《杨朱篇》中放情肆志之人生观	120
第六章 南北朝之玄学(下)	129
一、向秀与郭象	129
二、“独化”	131
三、宇宙间事物之关系	134
四、天然及人事之变化	136
五、“无为”	138
六、圣智	141
七、“逍遥”	145
八、“齐物”	148
九、“至人”	152
第七章 南北朝之佛学及当时人对于佛学之争论	156
一、中国佛学与中国人之思想倾向	156
二、佛家与道家	157
三、“六家七宗”	160
四、僧肇所讲世界之起源	169
五、僧肇之不真空义	171
六、僧肇之物不迁义	172
七、僧肇所说之圣人	174
八、僧肇之般若无知义	176
九、道生之顿悟成佛义	178
十、当时对于神灭神不灭之辩论	187
第八章 隋唐之佛学(上)	193
一、吉藏之二谛义	193
二、玄奘之《成唯识论》	196

(1) 唯识教双离空有	197
(2) 识之四分	198
(3) 第一能变即阿赖耶识	199
(4) 第二能变末那识及第三能变前六识	203
(5) 一切唯识	207
(6) 三性、三无性、真如	215
(7) 转识成智	218
三、法藏之《金师子论》	221
(1) “明缘起”	222
(2) “辨色空”	223
(3) “约三性”	224
(4) “显无相”	225
(5) “说无生”	225
(6) “论五教”	226
(7) “勒十玄”	228
(8) “括六相”	232
(9) “成菩提”	232
(10) “入涅槃”	234
(11) 主观的唯心论与客观的唯心论	234
第九章 隋唐之佛学(下)	236
一、天台宗之《大乘止观法门》	236
(1) 真如、如来藏	236
(2) 三性	239
(3) 共相识与不共相识	242
(4) 万法互摄	243

(5) 止观	246
(6) 诸佛染性	248
(7) 觉与不觉	250
(8) 天台宗与唯识宗及华严宗之比较	251
(9) 湛然“无情有性”之说	252
二、慧能、神会、宗密	254
(1) 慧能、神会与禅宗	254
(2) 无念	255
(3) 对于无念之另外解释	257
(4) 宗密所述禅宗七家	261
(5) 宗密和会“宗”“教”	269
(6) 宗密所述之五教	271
第十章 道学之初兴及道学中“二氏”之成分	279
一、韩愈	280
二、李翱	282
三、道学与佛学	288
四、道教中一部分之思想	289
五、道教中之科学精神	293
第十一章 周濂溪、邵康节	295
一、周濂溪	295
(1) 《太极图说》	295
(2) 《太极图说》与《通书》	298
二、邵康节	303
(1) 太极与八卦	305
(2) 先天图及其他图	308

(3)特殊的事物之发生	312
(4)人与圣人	313
(5)世界年表	316
(6)政治哲学	319
第十二章 张横渠及二程	321
一、张横渠	321
(1)气	322
(2)宇宙间事物所遵循之规律	324
(3)宇宙间之几种普遍的现象	325
(4)横渠所说之天文地理	327
(5)性说	329
(6)天人合一	331
(7)对于“二氏”之批评	334
二、程明道与程伊川	335
(1)天理	337
(2)对于佛氏之批评	343
(3)形上、形下	344
(4)气	346
(5)性	347
(6)阴阳、善恶之消长	350
(7)明道所说之修养方法	352
(8)伊川所说之修养方法	356
第十三章 朱子	361
一、理、太极	362
二、气	369

三、天地人物之生成	372
四、人物之性	376
五、道德及修养之方	381
六、政治哲学	384
七、对于佛家之评论	387
第十四章 陆象山、王阳明及明代之心学	391
一、陆象山	391
二、杨慈湖	397
三、朱陆异同	400
四、朱子以后之理学	406
五、陈白沙与湛甘泉	407
六、王阳明	409
(1)《大学问》	409
(2)知行合一	412
(3)朱王异同	413
(4)对于“二氏”之批评	417
(5)爱之差等	419
(6)恶之起源	420
(7)动静合一	423
(8)阳明心学所引起之反动	425
七、王龙溪及王心斋	426
第十五章 清代道学之继续	431
一、汉学与宋学	431
二、颜李及一部分道学家	432
(1)理、气	434

(2) 性、形	440
三、戴东原	445
(1) 道、理	446
(2) 性、才	449
(3) 求理之方法	455
(4) 恶之起源	457
(5) 东原与荀子	459
第十六章 清代之今文经学	462
一、清末之立教改制运动	462
二、康有为	464
(1) 孔子立教改制	464
(2) 《大同书》	468
三、谭嗣同	472
(1) 仁与“以太”	473
(2) 有无与生灭	474
(3) 大同之治	477
(4) 论教主	478
四、廖平	480
(1) 经学一变	480
(2) 经学二变	482
(3) 经学三变	483
(4) 经学四变	486
(5) 经学五变	488
五、经学时代之结束	489

附 录

原儒墨	493
原儒墨补	526
原名法阴阳道德	535
原杂家(与张可为君合作)	549
孟子浩然之气章解	592
审查报告一(陈寅恪)	603
审查报告二(金岳霖)	606
审查报告三(陈寅恪)	612
冯友兰先生学术年表	陈来 615
冯友兰中国哲学史研究的学术贡献	陈来 626

第二篇 经学时代

第一章 泛论经学时代

普通西洋哲学家多将西洋哲学史分为上古、中古、近古三时期。此非只为方便起见，随意区分。西洋哲学史中，此三时期之哲学，实各有其特别精神，特殊面目也。中国哲学史，若只注意于其时期方面，本亦可分为上古、中古、近古三时期，此各时期间所有之哲学，本亦可以上古、中古、近古名之。此等名称，本书固已用之。但自别一方面言之，则中国实只有上古与中古哲学，而尚无近古哲学也。

谓中国无近古哲学，非谓中国近古时代无哲学也。盖西洋哲学史中，所谓中古哲学与近古哲学，除其产生所在之时代不同外，其精神面目，亦有卓绝显著的差异。在西洋哲学史中，自柏拉图、亚里士多德等，建立哲学系统，为其上古哲学之中坚。至中古哲学，则多在此诸系统中打转身者。其中古哲学中，有耶教中之宇宙观及人生观之新成分，其时哲学家亦非不常有新见。然即此等新成分与新见，亦皆依傍古代哲学诸系统，以古代哲学所用之术语表出之。语谓旧瓶不能装新酒，西洋中古哲学中，非全无新酒，不过因其新酒不极多，或不极新之故，故仍以之装于古代哲学之旧瓶内，而此旧瓶亦能容受之。及乎近世，人之思想全变，新哲学家皆直接观察真实，其哲学亦一空依傍。其所用之术语，亦多新造。盖至近古，新酒甚多又甚新，故旧瓶不能容受；旧瓶破而新瓶代兴。

由此言之,在西洋哲学史中,中古哲学与近古哲学,除其产生所在之时代不同外,其精神面目,实有卓绝显著的差异也。

上篇谓自孔子至淮南王为子学时代,自董仲舒至康有为为经学时代。在经学时代中,诸哲学家无论有无新见,皆须依傍古代即子学时代哲学家之名,大部分依傍经学之名,以发布其所见。其所见亦多以古代即子学时代之哲学中之术语表出之。^①此时诸哲学家所酿之酒,无论新旧,皆装于古代哲学,大部分为经学,之旧瓶内。而此旧瓶,直至最近始破焉。由此方面言之,则在中国哲学史中,自董仲舒至康有为,皆中古哲学,而近古哲学则尚甫在萌芽也。

盖人之思想,皆受其物质的精神的环境之限制。春秋、战国之时,因贵族政治之崩坏,政治、经济、社会各方面,皆有根本的变化。及秦汉大一统,政治上定有规模,经济社会各方面之新秩序,亦渐安定。自此而后,朝代虽屡有改易,然在政治、经济、社会各方面,皆未有根本的变化。各方面皆保其守成之局,人亦少有新环境,新经验。以前之思想,其博大精深,又已至相当之程度。故此后之思想,不能不依傍之也。

不过在此时代中,中国思想,有一全新之成分,即外来异军特起之佛学是也。不过中国人所讲之佛学,其精神亦为中古的。盖中国之佛学家,无论其自己有无新见,皆依傍佛说,以发布其所见。其所见亦多以佛经中所用术语表出之。中国人所讲之佛学,亦可称为经学,不过其所依傍之经,乃号称佛说之经,而非儒家所谓之六艺耳。

^① 西洋与中国之中古哲学所用古代哲学中之术语,亦可有新意义。然中古哲学家有新意义而不以新术语表出之,此即以旧瓶装新酒也。

中国人所讲之佛学，为中国思想界中之新成分，宋、明时代之经学家亦引之入经学。故谓中国无近古哲学，非谓在中古近古时期中，中国思想全无新成分，亦非谓此后中国哲学家，全无新见。历史之时间，绝不容人之常留于完全同一情形之内。即自汉以后，讲孔子、讲《老子》、讲庄子，以及讲其他古代哲学家之哲学者，其理论比孔子等原来之理论，实较明晰清楚。其理论所依据之事实，亦较丰富。新见解亦所在皆有。上篇所说历史是进步的（第一篇第一章第十一节），现在仍完全可适用。此等哲学家之新见，即此后之新酒。特因其不极多，或不极新之故，人仍以之装于上古哲学，大部分为经学，之旧瓶内。因此旧瓶又富于弹性，遇新酒多不能容时，则此瓶自能酌量扩充其范围。所以所谓经者，由六而增至十三，而《论语》、《孟子》、《大学》、《中庸》，受宋儒之推崇，特立为“四书”，其权威且压倒原来汉人所谓之六艺。即中国人所讲佛学，其中亦多有中国人之新见。盖中国人与印度人之物质的精神的环境皆不同。故佛学东来，中国人依中国之观点，整理之、选择之、解释之。在整理选择解释之时，中国人之新见，随时加入。此即中国人在此方面所酿之新酒也。然亦因其不极多或不极新之故，故仍以之装于佛学之旧瓶内，而旧瓶亦能容受之。即如禅宗之学说，在佛学中为最革命的亦为最中国的，然仍须托为“教外别传”之说，明其为佛之真意，此亦以旧瓶装之也。故中国之佛学，其精神亦为中古的，其学亦系一种经学。

中古近古时代之哲学，大部分须于其时之经学及佛学中求之。在中古近古时代，因各时期经学之不同，遂有不同之哲学；亦可谓因各时期哲学者不同，遂有不同之经学。此经学及佛学中之各宗派，多各有其独盛之时代。盖上古子学时代之思想，以横的发展为