

儒学 与意识形态

侯文莉 / 著



四川大学出版社

从西汉到明清，儒学经受了时代变迁的锤炼，形成了具有超强稳定性的观念与思想系统，并且拥有自身相对稳定的结构，对中国两千多年以来国家与社会的稳定和繁荣做出了卓越贡献，亦对中国人的民族性格、社会心理及人生观、价值观产生了深远影响，至今不绝。

儒学

【与意识形态】

RUXUE

YU YISHI XINGTAI

侯文莉 / 著



四川大学出版社

责任编辑:何 静
责任校对:高庆梅
封面设计:墨创文化
责任印制:李 平

图书在版编目(CIP)数据

儒学与意识形态 / 侯文莉著. —成都:四川大学出版社, 2011. 9

ISBN 978-7-5614-5502-9

I. ①儒… II. ①侯… III. ①儒学—关系—意识形态—研究—中国 IV. ①B222. 05

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2011) 第 196734 号

书名 儒学与意识形态

著 者 侯文莉
出 版 四川大学出版社
地 址 成都市一环路南一段 24 号 (610065)
发 行 四川大学出版社
书 号 ISBN 978-7-5614-5502-9
印 刷 郫县犀浦印刷厂
成品尺寸 148 mm×210 mm
印 张 7.75
字 数 205 千字
版 次 2011 年 9 月第 1 版
印 次 2011 年 9 月第 1 次印刷
定 价 28.00 元

版权所有◆侵权必究

◆读者邮购本书,请与本社发行科联系。电 话:85408408/85401670/85408023 邮政编码:610065

◆本社图书如有印装质量问题,请寄回出版社调换。

◆网址:www.scupress.com.cn

目 录

绪 论	(001)
-----	-------

上编 儒学：道统与国家意志

第一章 道统与国家意志	(007)
第一节 道 统	(007)
第二节 国家意志	(012)
第三节 道统与国家意志的分合	(017)
第二章 概念、观念与统治科学	(024)
第一节 概念与观念的历史	(024)
第二节 统治科学	(040)
第三章 意识形态：中西差异与互渗	(050)
第一节 国家、民族、政党与阶级	(050)
第二节 利益冲突与一致	(058)
第三节 领域合一与领域分离	(061)

中编 儒学：意识形态化的历史进程

第四章 董仲舒的意识形态建设	(069)
第一节 董仲舒将儒家学说上升为国家意志	(069)
第二节 东汉时期儒家思想的庸俗化与没落	(075)

第五章	玄学对儒家政治思想的影响·····	(082)
第六章	作为意识形态的儒学所面临的冲击与回应·····	(088)
第一节	道教对政治的影响·····	(088)
第二节	佛教对政治的影响·····	(094)
第三节	儒学在碰撞中的回应·····	(098)
第七章	儒学政治思想的哲理倾向与功利主义·····	(107)
第一节	理与理一分殊·····	(107)
第二节	性与天理人欲·····	(114)
第三节	功利主义·····	(119)

下编 作为意识形态的儒学

第八章	儒学：价值观系统·····	(127)
第一节	仁·····	(127)
第二节	王道·····	(136)
第三节	和谐·····	(142)
第九章	儒学：秩序系统·····	(150)
第一节	血缘关系与宗法制度·····	(150)
第二节	血缘关系与政治统治·····	(155)
第三节	血缘关系与权力观念·····	(158)
第十章	儒学：制度架构·····	(162)
第一节	大一统·····	(162)
第二节	周礼秦制·····	(168)
第三节	科举制、谏议制及其他·····	(173)
第十一章	儒学：国家治理的精神·····	(180)
第一节	法家与黄老道家的治国方略·····	(180)
第二节	礼与法的对比·····	(187)

第十二章	儒学意识形态的理论特色 ·····	(192)
第一节	永恒依据·····	(193)
第二节	动态生成·····	(200)
第三节	人文生活·····	(204)
第十三章	儒学意识形态的多方面贡献 ·····	(207)
第一节	儒学思想的三种特性·····	(207)
第二节	民族性·····	(214)
第三节	经济绩效·····	(219)
第四节	文明贡献·····	(223)
参考文献 ·····		(229)
后 记 ·····		(240)

绪 论

儒学是中国传统思想文化的主干，也是中国古代国家治理与国家意识形态的主要精神。作为世界文明古国，中国是自身文明没有断裂的国家，中华文明史至少已经延续两千多年。在这漫长而曲折的历史之路上，儒学作为中国文化及精神的经脉，承载与传递、滋养与更生，使中国拥有了坚忍不拔、自强不息、顽强挺立的内在生命。

儒学作为古代中国的国家精神，以其自身的精神生命力与精神生产力，铸就了中国人的精神品质、民族性格。为维护中国的稳定与团结、和谐与发展起到了重要的历史作用。作为一种文化与思想，儒学促进了多民族国家的统一与巩固，亦对东亚及亚洲文明，乃至世界文明作出了贡献。以儒学为核心的国家理念，波及韩国、日本等国家，对促进其进步与文明也产生了深远而重要的影响。作为体现东方文明的核心思想，儒学以其和谐互动、仁爱共济、成己成人、协和万邦的恢弘胸襟，为世界文明作出了重要贡献。在人类历史上，东方与西方碰撞、冲突、对话、交流，共同为人类的文明、世界多元与丰富的图景增姿添彩。

作为一种文化与文明形态，儒学经历了历史的考验。从西汉到明清，儒学经受了时代变迁的锤炼，形成了具有超强稳定性的观念与思想系统，并且拥有自身的相对稳定的结构，对中国两千多年以来的国家与社会的稳定和繁荣作出了卓越的贡献，亦对中国人的民族性格、社会心理及人生观、价值观产生了深远而广泛的影响，至今仍然不绝。

意识形态是一个近现代西方科学术语，自法国特拉西提出以

后，在两百多年的时间里，其自身在演变过程中产生了不同的影响，受到不同的评价。在不同的历史时代，不同立场（包括阶级、阶层、文化背景以及政党利益）下，意识形态繁衍出了不同的含义和影响。诚如西方学者所指出的，意识形态本身的变化就是一个意识形态的历史，对意识形态本身的研究、考问和非难、维护，本身就是意识形态的，或难以逃脱意识形态的。在工业革命、民主运动、现代化进程等不同的社会历史运动中，意识形态也如历史自身一样起伏、演化、变异。但这一切，仍然揭示出，在利益分化与不均衡的状态与格局下，意识形态必然存在，只是以不同的形式或隐或显、或明或暗、或科学、或宗教、或艺术、或生活的表现。

意识形态这一术语从提出初期的正面肯定到后来的虚假批判，充斥着诸多争议。从诸多争议中，我们发现，围绕意识形态的争议主要表现在如下方面：时代、阶级、政党、学术立场、价值观以及种族等。比如，在不同的时代、不同的发展水平下，由于主题的争议而招致不同的意识形态批判。在这些争议的背后，我们认为其关键在于利益，如何理解利益、处理与对待利益，是我们正确对待意识形态的关键。为此，针对中西方关于意识形态的多角度冲突（包括宗教、政治、社会心理以及国际关系等），我们尝试提出“最小一致性原理”（包括利益冲突与一致性原理），在对有关概念的区别考察中，也用这样的原理来鉴别概念，期望以最明了的方式，达成一种本质上的一致对话。当然，正如麦克里兰所言，意识形态是社会学术语中最复杂而混乱的一个术语，希望我们的尝试有助于意识形态研究的进一步发展。

将儒学与意识形态结合起来研究，是一个十分困难的理论课题。一方面，儒学作为拥有千年历史与观念传承的文化谱系，有其自身的发展历程，有其自身的表达方式、时间轨迹与实践效应。另一方面，意识形态是一个西方学术术语，虽提出的时间不长，但争议颇多，有些观念差异很大。因此，将儒学与意识形态联系起来研究，需要跨越时间间距与范式差异。本书的研究由三

个部分组成：

上编：从历史的角度与概念分析的角度入手，诠释儒学，主要针对道统、国家意志进行分析与考量；对意识形态这一概念的历史进程与观念的繁衍和影响作出诠释与评判。

中编：论述儒学成为意识形态的历史进程。

下编：对作为意识形态的儒学的结构分析与特点、价值评估。

方法论方面，在坚持历史和逻辑相统一的实事求是的方法的基础上，立足于中国传统的学术研究的基本方法，并借鉴发生学、结构分析、解释学等科学方法，最终得出一个相对的自成体系并有一定自足性的研究结论。毫无疑问，对于这两个历史间距、范式差异巨大的概念，这一探索性研究是困难的，必然存在许多争议。

原 书 缺 页

原
书
缺
页

第一章 道统与国家意志

第一节 道 统

在中国历史文化思想中，道统具有相对稳定、固定的所指。作为一种文化、文明的经脉，其自身具有不易性。“道”是中国人关于宇宙根源的认识成果，它将万事万物的发展溯归于永恒无止的宇宙终极本根，因而，在对现实问题的认识上，都不会脱离这一终极认识。正是基于对这种永恒不止的力量的体认、感知，并通过哲理性的概念加以表达，使中国文化拥有了一种绵延无尽的动力与生命。道统，实为从形上层面而下落的，对这一智慧的把握作用于华夏族的历史与华夏族人的人生之中。

（一）道

关于道的认识，作出经典表述的是老子。老子以其高超的宇宙哲思与玄远的智性把握，为我们认识与接近这一智慧奠定了根基。

简本《老子》是指1993年在湖北荆门郭店楚墓出土的简本《老子》甲、乙、丙三组。其中关于道的认识，表达了最为古朴的感悟：

有状混成，先天地生，寂寥独立不改，可以为天下母，未知其名，字之曰道。吾强为之名曰大。（甲组1：

1）

混乎其如朴，沌乎其如浊。孰能浊以静者，将徐

清？孰能安以动者，将徐生？（甲组 4：4）

道 [之出言]，淡乎其无味也。视之不足见，听之不足闻，而不可既也。（丙组 1：2）

天地之间，其犹橐籥（风箱）欤？虚而不屈，动而愈出。（甲组 1：2）

上述四段引文，分别蕴含如下：第一段，道是宇宙的本原，它先于天地万物而存在；道是唯一的、独立的，是产生万物的源泉，独立自在，为万物之母。第二段，由混沌至清的分化，在清浊分化中产生万物。这一产生与繁衍的过程中，都有道的作用。第三、四段，道没有味道，谁也看不见，听不到，但道的存在是不可穷尽的。犹如吹火用的风箱，尽管中间空虚，但是，只要运动就可以生出火。因此，道在天地间。我们可以通过天地万物去体会道的存在，也可以通过万物的辩证运动去把握道的作用。人事作为的根据就在于如下的原则：“人法地，地法天，天法道，道法自然。”（甲组 1：1）

简本《老子》的形上之道落实于人世，就有了各种具体的含义和范围：修身之道、治国之道、天地之道。此类道，具有规律、规则、法则、方法、原则等多种含义。依据其领域之不同而有不同的作用。但是，总体上看，用今天的科学术语来表达，其所指无外乎是从宏观、中观、微观等不同层面作用于人事、社会、政治与自然。因而，我们可以把道理解为不断运行、流变的定准。

老子的道论哲思，无疑是中国文化的根。这一相同认识和感悟，存在于先秦以前各家思想中，各有其发展与诠释。比如：《黄帝四经》包括《经法》、《十大经》、《称》、《道原》四篇，由稷下学宫中佚名的黄老学者所作。《黄帝四经》继承了简本《老子》的道论，对于后出的《五千言》有所取舍。

首先，继承了《老子》道论思想，明确地把“道”作为万物的本原。

无刑（形）无名，先天地生。（《十大经·行守》）

万物得之以生，百事得之以成。（《道原》）

天弗能复（覆），地弗能载。小亦成小，大亦成大。

盈四海之内，有包其外。（《道原》）

一者，道其本也。（《十大经·成法》）

道是万物的本原，是一种无限性的整体。道作为天地万物的总的根源与依据，体现于各种事物中，也就是各种事物的具体特殊规律，叫做“理”。“物各〔合于道者〕，胃（谓）之理。理之所在，胃（谓）之〔顺〕。物有不合于道者，胃（谓）之失理。失理之所在，胃（谓）之逆。”（《经法·论》）所谓“理”，比如说，“四时有度”、日月星辰有数，都是“理”（《经法·论约》）。有天地之理，也有人事之理。

《易·系辞上》曰：“形而上者谓之道，形而下者谓之器。”道、器将世界与对世界的认知划分为二。又讲：“易与天地准，故能弥纶天地之道。”“易”所揭示的“道”，与天地相当，涵盖万物，概莫能外。“易”所揭示的“道”就是“一阴一阳之谓道”，即天地万物都包含着两个对立互补的方面，是万物变化发展和繁衍的普遍规律。

所谓“天地之道”，具体分为：“立天之道，曰阴曰阳；立地之道，曰刚曰柔；立人之道，曰仁曰义，兼三才而两之。”（《易·说卦》）具体落实在天地人道中，都包含着阴阳两个对立互补的方面。

如是之道及道的表现、流行，或宇宙、或政治、或人生，都可显现道的影响。故而，道是一与多、本原与派生的统一。

道作为宇宙本根与万事万物的依据，其本身成为中国文化与传统的本原的力量。有如“第一推动力”一般，它奠定了中国文化、政治与生活的一个基调，在中国历史与思想的演变中不断流转与变换，拥有无限延伸性、永恒性与变动不居性。

体现在学说思想上，首先由老子开启。老子之道是宇宙本根，而易中之道更明确地将形上与形下相联系，这是对道论的进

进一步深化与落实，有力地促进了老子之道向政治哲学、世道人生的落实，为后世儒家、道家思想的相互交融打下了基础，开启了方向，也展示了道的人世政治价值的一个走向。因此，后世儒家所言道统，可以看做是道的逻辑生成或者叫做必然结果。这样的认识到了宋明理学时期才真正厘清。

（二）道统

比较明确地提出道统观念的是唐代韩愈。韩愈有感于当时道家思想、特别是佛教思想对社会政治和民间风尚的严重影响，出于儒生本能的使命感，提出了道统之论。他认为，如同佛教之传承谱系一样，儒家作为中国本土正根，也有自己的传承谱系。韩愈所谓的“道”，不同于宇宙本原之道，而主要是指道在民族、社会、历史中的传承，较之于老子的道，应该是第二位的派生意义。韩愈自身并没有去做道的分疏工作，他的思想主要是反对当时盛行的老、佛思想的危害。所以，我们可以看到，他在《原道》中讲的道是作为道之体现的“先王之道”：

其文《诗》、《书》、《易》、《春秋》，其法礼乐刑政，其民士农工贾，其位君臣父子师友宾主昆弟夫妇，其服麻丝，其居宫室，其食粟米果蔬鱼肉。其为道易明，而其为教易行也。是故以之为己，则顺而祥；以之为人，则爱而公；以之为心，则和而平；以之天下国家，无所处而不当。是故生则得其情，死则尽其常；郊焉而天神假，庙焉而人鬼飨。曰：“斯道也，何道也？”曰：“斯吾所谓道也，非向所谓老与佛之道也。”尧以是传之舜，舜以是传之禹，禹以是传之汤，汤以是传之文武周公，文武周公传之孔子，孔子传之孟轲；轲之死，不得其传焉。荀与扬也，择焉而不精，语焉而不详。由周公而上，上而为君，故其事行；由周公而下，下而为臣，故其说长。（《韩愈集》卷十一《原道》）

很显然，上述之道统论，是针对时弊，拨乱反正之议论。其

所论的依据与模型都是儒家倡导的周孔之道与礼乐文明。因此，道统的实质是通过对历史谱系的梳理与重申，倡导对本民族主导性文化与文明的坚守与遵从，更寄希望于国家治理回归儒家文明的根基。希望华夏族人以儒家文化为依托，按照合乎华夏族民族性格的方式去生存和发展。

具体而言，韩愈所言道统，是以周公政治思想为理想模型。周公制礼作乐，创制了东方政治初期的理想模型，以文德政治为中心的国家治理，其精神即为后世的以孔子为代表的儒家加以提炼，逐步形成传承的历史谱系。以下略简述之。

周公时期以礼乐制度构建新型社会关系，确立治理的原则，并以对天命民情的高度关注和对人心的高度重视，使政治合法性及政权理念发生了较为根本的转轨，一改殷商之际的神鬼政治迷信，彰显了对政治与人际现实的充分觉醒和重视。使中国古代政治在很早的时期就开始告别蒙昧，迈向理性，充满了人文主义精神。

这一精神为孔子继承并加以理论化，其以仁为核心的政治与哲学思想体系，将理性思考与春秋时期的社会状况相结合，提出“仁者爱人”、“克己复礼为仁”等命题，并通过一系列关于《周礼》的道德条目的整合，构建了儒学的基本概念与思想体系。

儒学以仁为核心的思想主张及政治理念，在其后的流布及传承中各有不同层面的深入与发展。比如，孟子提出的仁政、德治与王道主张。这些治国理念体现出亲亲与尊尊的精神，包含着儒家对政治与人际有序、和谐的认识，也希望以此形成一个礼仪文明的中国。韩愈所言“先王之道”实质上就是希望实现这种理想，并坚信这应当是中国政治的方向。

道统有流变性与一贯性。从一贯性上讲，可做部分的逻辑与体系的表达。我们可以做如下析解：形而上之道与形而下之器的统一。作为宇宙本根之道，其在形上层面与形下层面相互贯通与流动。道落于形下之体现，就为先王之道、治国之道。其下可析分为不同的侧面，包括人、人生、人际，身、家、国、天下。在