

# 天人之辨

——  
儒学与生态文明

党的十八大报告中专门有一部分讲“生态文明建设”，提出“建设生态文明，是关系人民福祉、关乎民族未来的长远大计”；要“把生态文明建设放在突出地位，融入经济建设、政治建设、文化建设、社会建设各方面和全过程，努力建设美丽中国，实现中华民族永续发展”，可谓高屋建瓴、高瞻远瞩。

张立文 主编

 人民出版社

# 天人之辨

## ——儒学与生态文明

张立文 主编



人民出版社

责任编辑:任 哲

封面设计:汪 莹

图书在版编目(CIP)数据

天人之辨:儒学与生态文明/张立文 主编. —北京:人民出版社,2013.9  
ISBN 978-7-01-012263-2

I. ①天… II. ①张… III. ①儒学-文集②生态文明-文集

IV. ①B222.05-53②B824.5-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 142708 号



天 人 之 辨

TIANRENZHIBIAN

——儒学与生态文明

张立文 主编

人民出版社 出版发行

(100706 北京市东城区隆福寺街 99 号)

北京瑞古冠中印刷厂印刷 新华书店经销

2013 年 9 月第 1 版 2013 年 9 月北京第 1 次印刷

开本:710 毫米×1000 毫米 1/16 印张:24.5

字数:390 千字 印数:0,001-1,500 册

ISBN 978-7-01-012263-2 定价:55.00 元

邮购地址 100706 北京市东城区隆福寺街 99 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

## 编者按

“国际儒学论坛·2012”学术研讨会,于2012年12月2日至3日在中国人民大学举行。本届论坛的主题是:“儒学与生态文明”。会议由中国人民大学和韩国高等教育财团联合主办,来自中国、韩国、日本、美国、巴西、中国香港、中国台湾等国家和地区的150余名学者出席了该次会议。中国人民大学校长陈雨露、副校长杨慧林,韩国高等教育财团总裁朴仁国,亚洲和平贡献中心理事长、日本早稻田大学原校长西原春夫,台湾辅仁大学原校长黎建球,中国人民大学孔子研究院院长张立文,中国教育国际交流协会秘书长邵巍,中国宋庆龄基金会研究中心副秘书长陈红军等嘉宾出席了本次会议的开幕式。本次会议共收到学术论文101篇,我们从中精选出33篇编成这部文集。会议主要从四个方面对这一问题进行了深入探究。

一、儒家生态理论。中国人民大学张立文教授从当前人类与生态之间所存在的严峻的、全面的冲突的现实境遇入手,系统总结了儒家思想之中的天人合一、敬畏尊重、仁民爱物、中和并育、顺应自然的五大智慧,并指出和合生态建设是通往美丽中国、美丽世界的大本达道。中国人民大学向世陵教授将儒家“生生”哲学的实质与“原始反终、屈伸相感”的气化机制联系起来,论述了正是在气化屈伸相感的平衡中,包括人类生存在内的宇宙生命系统这一最大的“利”和最高的价值才得以实现。中国政法大学林存光教授从对早期儒家天人关系话语的分析入手,论述了儒家仁道理念的历史演化与仁道情怀的生态学意义。上海社会科学院余治平研究员对儒家传统的“生生之道”进行了存在论意义上的解读,是对“生态”概念的存在论诠释。陕西师范大学刘学智教授对儒道哲学生态作了比较:认为儒家的生态本体观的根本点是“生”,而道家生态本体观的根本之点是“道”;儒家是立足于“生生”基础上的“与天地万物一体”的生态观,而道家则是立足于自然基础上的“人与天一”的生态观。

复旦大学刘增光博士从阳明后学在对万物一体思想进行发展时显露出的新的意涵——“草木有知”、“人能育物”——进行研究,揭示了其中的生命伦理特色和生态含义。河北省儒教研究会吉恩煦先生从考据入手,论述了《周礼·地官》中大司徒的执掌,认为《周礼》中具有生态环保功能的职官以及由此证明儒家独特的人本生态思想。东北师范大学刘鹤丹讲师从《左传》中子大叔论礼着眼,对先秦儒家的尚礼思想中所内蕴的生态文明思想作了系统表述。

二、儒家生态伦理。安庆师范学院罗本琦教授和人民出版社方国根编审对天人关系思辨下的和合思维模式与儒家生态伦理价值进行了探讨,进而总结了儒家生态伦理的普遍意义。中国政法大学单纯教授对儒家的生命伦理进行了论述,认为儒家的天命信仰是建立在进化论的“生命共同体”原则之上的,其通过亲缘关系解释的不仅是一种家庭纽带,而且更重要的是表达了一种普世的和谐理论,体现了人在终极关怀方面的主体性和创新性。宝鸡文理学院王兴尚教授对《逸周书》的生态伦理观作出研究,认为《逸周书》的生态伦理观,是周代思想家解决人与自然关系的伦理理念,其理论特质表现为全局性、有机性、整体性。陕西师范大学许宁教授从天地之礼、敬畏之心、“物与”之道三个方面阐释了张载关学中所包含的丰富的生态哲学思想。复旦大学邢丽菊副教授通过对韩国儒学史上的“人物性同异论”及朝鲜名儒洪大容、李栗谷思想的关联性分析,从韩国儒学的角度诠释了儒家的生态伦理意识。

三、儒家生态智慧。辽宁大学王雅教授以儒家“生生”、“感通”、“偕行”的天人共生理念为依托,对“欲多物寡”的当代生态文明困境的实质进行分析,提出了“天地万物一体之仁”的实现生态文明的方法。湖南师范大学徐仪明教授以王阳明的《传习录》为中心,探讨了儒家心性哲学与现代生态学的契合之处。华东师范大学施炎平教授以天地人“三才之道”、“敬天贵人”等命题立论,集中表达了人文主体和自然环境之间相须互动的观念,明了了儒家生态哲学何以可能的问题。中国人民大学宋志明教授从“人上有天”(整合儒墨)、“以天论政”(整合儒法)、“天人感应”(制约君权)三个基本论点出发,系统阐释了董仲舒的生态政治哲学。中南大学吕锡琛教授论述了儒学天人感应论中的生态智慧以及其对自然生态和社会生态的良性运行的积极作用。北京建筑工程学院武才娃教授论述了儒家“天人合一”的自然生态观对人居生态文化,如古代民居的选址与营造的影响。青岛大学王成儒教授论述了上古社会的早

期生态意识、上古社会维护生态的行政管理和上古社会维护生态的法令规范。中国人民大学李勇强博士从天人秩序的和谐互动,人与禽兽、草、木、水、土的和谐共生与生态智慧于外在法律和内在心灵的落实三个方面概述了先秦两汉时期的儒学生态智慧。中国人民大学书报资料中心冯琳编辑以王船山“太和说”的概念分析为起始,系统阐释了船山哲学的生态意蕴和船山的生态实践观。南京大学李承贵教授认为,方东美对于中国传统哲学的解释是一生态解释,其解释形式虽是观念的,但内容却是实践的。中国人民大学姜日天教授通过对朝鲜朝实学集大成者丁茶山的“昊天上帝”天道观的层级分析,强调了以具体的人合于无限的自然的一种独特的生态论视角。韩国忠南大学金世贞教授通过对韩国性理学者李栗谷“诚”的生态意识、阳明学者郑霞谷的生道和仁体的生态意识、实学者洪湛轩的“人物均”的生态意识以及实学者朴燕岩的“相生”的生态意识的系统阐释,论证了韩国儒学的生态意识对抑制生态危机的罪魁祸首——人类中心主义所能发挥的积极作用。

四、儒家生态理论的现代意义。四川师范大学蔡方鹿教授针对我国当前发展所面临的冲突与生态问题,系统总结了儒家历代以来的生态环保理念,进而揭示了其对现代生态文明建设的启示意义。安徽大学王国良教授从“人与自然的和谐共存”和“人与自然的本质同源”两个方面系统论述了儒家的自然观,并探讨了这种万物一体的自然观对建设现代生态文明、探索现代环境伦理的积极意义。南通大学余卫国教授指出,儒家人文主义的生态伦理学思想体系在当代人类处理生态危机的理论视阈下所体现出来的核心价值主要包括“天人合一”的整体思维方式、以“仁”为本的核心价值理念,以及“人文化成”的和谐共生之道。中国人民大学韩星教授从分析儒家传统的“三才”观念入手,论述了儒家的天人一体观对中国的可持续发展和当代世界生态文明的实现的重要现实意义。陕西师范大学林乐昌教授以张载的宇宙论哲学为基础,从“太和”之道、“天人合一”、“乾父坤母”、“民胞物与”,以及张载人与自然和谐观的现代意义三个方面,论述了张载生态伦理观对中国现代社会的生态文明建设的启发性意义。聊城大学唐明贵教授认为,“敬天畏命”的思想启示我们应通过合理、有节制地开发、利用自然,与自然界建立一种和谐相处、同步发展的关系;“仁爱万物”的思想有助于我们树立热爱万物和融入自然的观念;“节约资源”的思想有助于我们建立节约型社会。台湾中国文化大学曾春海

教授透过张岱年先生对儒家涉及人与自然关系的传统天人关系论,呈现了儒家思想可切入当代环境伦理之衔接点及其可展开的具启发性之精神要义,并提出了对治当前环境伦理问题的妥适实践方针。江西师范大学郑晓江教授认为若要解决当代人所面对的心灵问题和生态问题,就要重构中华民族生命的终极关怀——“敬天爱人”,以使现代人能以深厚的文化素养和坚定的信念去迎接人生的挑战。

通过这一组文章,可以大体了解本次会议的基本情况,也可以了解当代传统化学者对儒学生态智慧的致思大略。

# 目 录

|          |   |
|----------|---|
| 编者按..... | 1 |
|----------|---|

## 儒家生态理论

|                                  |        |
|----------------------------------|--------|
| 儒家和合生态智慧 .....                   | 张立文 3  |
| 生与生态——从屈伸相感看生生与平衡 .....          | 向世陵 17 |
| 儒家的天人关系话语与仁道情怀的生态学意义 .....       | 林存光 28 |
| “生生”与“生态”的哲学追问 .....             | 余治平 43 |
| 儒道哲学生态观之比较 .....                 | 刘学智 55 |
| 万物一体义的生态内涵——以泰州学派杨起元为视角 .....    | 刘增光 66 |
| 从《周礼·地官司徒》中观儒家人本生态思想 .....       | 吉恩煦 75 |
| 礼以顺天——从《左传》子大叔论礼看先秦儒家的生态文明 ..... | 刘鹤丹 93 |

## 儒家生态伦理

|                          |             |
|--------------------------|-------------|
| “天人之辨”视阈下的儒家生态伦理价值 ..... | 罗本琦 方国根 105 |
| 论儒家的生命伦理 .....           | 单 纯 117     |
| 《逸周书》生态伦理观初探 .....       | 王兴尚 127     |
| 张载关学与生态文明 .....          | 许 宁 139     |
| 从韩国儒学的角度解析儒学的生态伦理 .....  | 邢丽菊 149     |

## 儒家生态智慧

|                    |         |
|--------------------|---------|
| 儒家生态文明的理念与实践 ..... | 王 雅 165 |
|--------------------|---------|

|                                   |         |
|-----------------------------------|---------|
| 儒家心性哲学的生态学意义——以王阳明《传习录》为中心 .....  | 徐仪明 173 |
| 人文与自然的相须互动——儒家生态哲学何以可能 .....      | 施炎平 183 |
| 君本与民本的纠结——董仲舒的生态政治哲学新探 .....      | 宋志明 193 |
| 论儒学天人感应论中的生态智慧 .....              | 吕锡琛 203 |
| 天人合一与人居生态文化 .....                 | 武才娃 213 |
| 上古社会的生态意识及其政法管理 .....             | 王成儒 221 |
| 先秦两汉时期中国生态智慧略论 .....              | 李勇强 231 |
| 王船山的“太和”说及其生态学意义 .....            | 冯 琳 248 |
| 方东美生态思想及其意蕴 .....                 | 李承贵 258 |
| 茶山丁若镛的“昊天上帝”天道观及其生态论意义 .....      | 姜日天 271 |
| 21 世纪生态界危机和韩国儒学:人间和自然的相生和融合 ..... | 金世贞 278 |

## 儒家生态理论的现代意义

|                                            |         |
|--------------------------------------------|---------|
| 儒学对现代生态文明建设的启示 .....                       | 蔡方鹿 293 |
| 儒家自然观与现代生态文明建设 .....                       | 王国良 301 |
| 儒家生态伦理思想的核心价值和出场路径 .....                   | 余卫国 310 |
| 儒家天人一体观与生态文明 .....                         | 韩 星 323 |
| 论张载的生态伦理观及其天道论基础——兼论张载生态伦理观的<br>现代意义 ..... | 林乐昌 335 |
| 《论语》中的生态文明思想及其现代价值 .....                   | 唐明贵 350 |
| 由张岱年的天人关系说论当今的环境伦理 .....                   | 曾春海 360 |
| 重构中华民族生命的终极关怀 .....                        | 郑晓江 370 |

# 儒家生态理论

|                              |         |
|------------------------------|---------|
| 儒家心性哲学的生态学意义——以王阳明《易学象数钩深》为例 | 徐仁勇 173 |
| 人文与自然和谐互动——儒家生态哲学行欲可通        | 陈天华 183 |
| 日本与民本思想的碰撞——兼论野的生态政治哲学新解     | 宋志明 193 |
| 论儒学天人感应论中的生态智慧               | 吕绍刚 203 |
| 天人合一与生态文化                    | 武志松 213 |
| 生态社会与生态意识及其生态伦理              | 王成德 221 |
| 先秦两汉时期中国生态智慧略论               | 李其盛 230 |
| 《周易》“太和”说及其生态学意义             | 高 毅 236 |
| 《中庸》生态思想及其意蕴                 | 李 强 246 |
| 论孟子所谓的“莫大乎天”天道观及其生态伦理义       | 高 毅 251 |
| 21 世纪生态危机和韩国儒学、人间和自然的相互融合    | 崔世英 259 |

## 儒家生态理论的现代意义

|                                  |         |
|----------------------------------|---------|
| 儒学对现代生态文明建设的启示                   | 陈 明 267 |
| 儒家自然观与现代生态文明建设                   | 王 强 277 |
| 儒家生态伦理思想的核心价值和出场路径               | 朱 文 287 |
| 儒家天人一体观与生态文明                     | 杨 勇 293 |
| 论张载的生态伦理观及其天道论基础——兼论张载生态伦理观的现代意义 | 陈金海 303 |
| 《中庸》中的生态文明思想及其现代价值               | 李 强 310 |
| 由来儒家的天人关系说论当今的环境伦理               | 林 林 316 |
| 回归中华民族生命的终极关怀                    | 李 强 327 |

# 儒家和合生态智慧

张立文

“乾称父，坤称母；予兹藐焉，乃混然中处。故天地之塞，吾其体；天地之帅，吾其性。民吾同胞，物吾与也。”<sup>①</sup>乾坤、天地、自然是人的父母，人在天地中间，充塞于天地之间是我的身体，统帅天地的是我的品性。民众都是我的同胞兄弟，万物都是我的同伴朋友。这是张载对天地的崇敬性、自然的亲密性、万物的爱护性的体认，这种体认对人类道德地、理性地、完美地处理与天地万物自然关系，有莫大的启发价值。

## 一

生态是关乎人类文明、人人生命、国家繁荣、民族永续、子孙生生的头等大事。当前人类与生态之间存在着严峻的、全面的冲突，人类应刻不容缓地去化解。这些冲突有：

其一，人类自我生产与地球资源有限性的冲突。虽然一些国家实行计划生育，人口甚至负增长，但世界人口仍然增长很快，当前已达 70 亿。联合国环境规划署执行主任阿希姆·施泰纳估计到 2050 年世界人口将达到 90 亿。如果这种趋势延续下去，现有的人口生产和自然资源消耗模式仍然盛行，得不到扭转或遏制，那么，各国政府将面临空前的损害和退化。人类既是天地自然的建设者、创造者，亦是其破坏者、毁灭者。一千多年前，唐代的思想家韩愈在与柳宗元辩论天人关系时，就极其严肃地讲到人类对地球自然的破坏。“物坏，虫由之生；元气阴阳之坏，人由之生。虫之生而物益坏，食蠹之，攻穴之，虫之

<sup>①</sup> 张载：《正蒙·乾称》，《张载集》，中华书局 1978 年版。

祸物也滋甚。其有能去之者,有功于物者也,繁而息之者,物而仇之。人之坏元气阴阳也滋甚,垦原田,伐山林,凿泉以井饮,窆墓以送死,而又穴为偃洩,筑为墙垣、城郭、台榭、观游,疏为川渚、沟洫、陂池,燧木以燔,革金以镕,陶甄琢磨,悴然使天地万物不得其情,倖倖衝衝,攻残败挠而未尝息。其为祸元气阴阳也,不甚于虫之所为乎!”<sup>①</sup>人类祸害、破坏自然,犹如害虫祸害、攻穴树木。要使树木茂盛,就要消灭害虫。韩愈认为人类祸害天地自然比害虫祸害树木更厉害,所以他主张:“吾意有能残斯人使日薄岁削,祸害阴阳者滋少,是则有功于天地者也,繁而息之者,天地之仇也。”<sup>②</sup>这是多么深刻的见解,对人类祸害天地自然提出了尖锐的批评,把人比做天地自然的仇敌,主张减少人口的生产。我们可以说,韩愈是世界上最早的、第一个环保主义者之一,也是世界上最早的、第一个主张计划生育的人。

其二,气候变暖的冲突。人口增长、城市化加速,以及矿物燃料为基础的能源消耗等,是推动气候变暖的重要因素。其直接后果是造成冰川大量融化,将淹没大多沿海城市,根据预测到21世纪末欧洲阿尔卑斯山冰川将减少75%,新西兰冰川将减少72%,亚洲高山冰川将减少10%。全球高山冰川和冰盖的总量将减少15%—21%。全球海平面将上升12厘米,威尼斯、上海、香港都会被淹没。

气候变暖将造成台风、飓风、干旱、洪涝灾害多发。几十年不遇的“桑迪”飓风,袭击美国东部,造成巨大的生命财产的损失。60年不遇的大旱在“非洲之角”地区蔓延,索马里、肯尼亚、吉布提、埃塞俄比亚的大部分地区受灾,1240万难民待援。<sup>③</sup>据不完全统计,气象灾害年均造成经济损失2000余亿元。<sup>④</sup>

曾经在人类历史上辉煌一时的玛雅文明,就毁灭于干旱。强降雨期提高了农业系统的生产力,导致人口膨胀、资源过度开采,迎来鼎盛的古典期(200—900年),随后出现越来越干旱的气候导致了资源枯竭,从而引发政治混乱和战争。经过多年的煎熬,始于1020年的一场持续近一个世纪的干旱锁

① 柳宗元:《天说》,《柳宗元集》卷十六,中华书局1979年版。

② 柳宗元:《天说》,《柳宗元集》卷十六。

③ 参见《参考消息》2012年8月26日报道。

④ 参见《人民政协报》2011年9月11日报道。

定了玛雅文明的毁灭。<sup>①</sup> 中国楼兰文明的毁灭也是由于干旱所致。历史是一面镜子,玛雅、楼兰文明的毁灭,是对人类的警告,前车之鉴,不能不汲取。

其三,水生态环境恶化的冲突。水是生命之源。如果在火星找到水,就证明火星有生命的存在。笔者老家浙江温州龙湾区的屋前有一条河,过去居民饮用水,都是这河里的水。20世纪80年代由于发展民营企业,这条河就成为臭水沟。我国最大沙漠淡水湖——红碱淖,位于陕西神木县西北,是世界上最大的遗鸥繁殖与栖息地,素有“大漠明珠”之称。近年附近煤矿开采加剧,地下水流发生改变,形成新暗河,红碱淖两条主要补水河流分别修水库蓄水,地表水下降,水质每年以20%—30%的速度恶化,美丽自然风光和极为丰富的生态资源,对陕西、内蒙地区生态和气候起重要调节作用,曾被誉为榆林市和鄂尔多斯市的肺和肾。但已面临干涸的危机。<sup>②</sup>

我国是一个缺水的国家,人均水资源为世界人均水平的28%,全国2/3城市缺水。目前,水资源过度利用严重,淮河60%,辽河65%,海河90%,国际公认为30%—40%的警戒线。华北地下水超采形成3—5万平方公里的漏斗区。我国累计丧失滨海湿地面积219万公顷,占滨海湿地总面积的50%。江河断流,湖泊萎缩加剧,水源涵养功能退化,防沙治沙功能减弱<sup>③</sup>。如果人类如此虐待水资源,正如有人所说的,人类看到最后一滴水,将是自己的眼泪。<sup>④</sup>

其四,沙漠化、水土流失严重的冲突。森林质量不高,草地退化。生态功能较好的近熟林、过熟林不足30%,沙化土地发展年速度由20世纪80年代中期的2100平方公里,到90年代末增至3436平方公里,相当于损失一个中等县的土地。<sup>⑤</sup> 每年水土流失毁掉100万亩耕地,半个世纪以来水土流失毁掉耕田四千多万亩。土壤流失量五十多亿吨,数以亿吨的氮、磷、钾养分流失,造成经济损失100亿元以上。

目前东北黑土地每3年至少有1厘米厚黑土随水流失,有的黑土已流失

① 参见《参考消息》2012年2月25日报道和2012年11月10日报道。

② 参见《人民政协报》2011年9月29日报道。

③ 参见《光明日报》2003年10月29日报道。

④ 参见《人民政协报》2012年3月22日报道。

⑤ 参见《光明日报》2003年10月29日报道。

殆尽,露出土壤母质,形成“被皮黄”。<sup>①</sup>如此下去,东北粮食产量将受影响。“民以食为天”,粮食这个天塌了,将对社会和谐和安定产生严重威胁。

其五,物种大灭绝的冲突。据估计地球上曾经存在的 5000 亿个物种中约 99% 以上已消亡。在过去的五亿多年里,已发生 20 次物种大灭绝现象。现在处在另一次灭绝过程中,这都与人类活动过速相关。仅在 20 世纪,大气层二氧化碳含量变化速度相当于 10 万年冰川周期的改变,50 年来海洋酸化的速度超过 5000 万年海洋发生的变化。<sup>②</sup>

生物多样性是生物平衡发展、良性循环所必要的条件,一种物种的消失就会影响其他物种的消失。在《濒危野生动植物物种国际贸易公约》中列出的 640 世界性濒危物种中我国占有 156 种,占 24%,到今年有 3000—4000 种植物处于濒危,由于物种之间互相关联、互相制约,一种植物灭绝,就会有 10—30 种植物依附物消失。<sup>③</sup>由于森林资源稀少和野外动植物栖息地的破坏,我国很多珍稀动植物濒危,现已有 200 个特有物种消失,如海南黑冠长臂猿和黑熊大量减少,稀有植物望天树、龙脑香等濒临灭绝。大象、孔雀雉野生减少,麋鹿、野马、新疆虎等 20 种基本灭绝,有 300 种陆栖脊椎动物、约 410 种和 13 类野生植物濒危<sup>④</sup>。

其六,食品安全的冲突。农业和农村面源污染严重,我国化肥平均施用量是发达国家化肥安全施用上限的两倍,但平均利用率仅有 40% 左右。我们污水灌溉主要集中在中东部地区。中东部受金属污染的土地占污灌面的 20%。农业面源污染成为我国污染大户,16 个省市蔬菜批发市场的检测表明农药总检出率为 26%—60%,总超标率为 20%—45%,农药污染面积约 1.36 亿亩。<sup>⑤</sup>

孙露源是一名 11 岁六年级小学生,她代表《中国少年报》,提出有毒食品的犀利问题:为什么国内食品安全记录那么差,以至于她和她的同学都不敢吃零食了。我们怎么才能吃到放心的食品。<sup>⑥</sup>从蔬菜、水果、熟食到零食,人人

① 参见《光明日报》2003 年 10 月 29 日报道。

② 参见《参考消息》2009 年 12 月 23 日报道。

③ 参见《光明日报》2003 年 10 月 27 日报道。

④ 参见《光明日报》2003 年 10 月 27 日报道。

⑤ 参见《光明日报》2003 年 10 月 29 日报道。另见《人民政协报》2012 年 3 月 15 日报道。

⑥ 参见《小记者考部长》,《参考消息》2012 年 11 月 11 日报道。另见《光明日报》2012 年 11 月 11 日报道。

对食品安全都很揪心。食品安全是关系人民大众的生命的大事。

人与自然冲突所造成的生态危机,已严重而深刻地威胁到人类的生存环境,时刻而不断损害人类的生命财产,恶化而危害人类的生活质量。为了人民的福祉、国家的繁荣、民族的未来,必须以民族的生命智慧和智能创造,化解生态危机,这是民族的使命和历史责任。

## 二

和合生态是指以敬畏、尊重、平等、爱护自然为指导,以人与自然、人与社会、人与人、人与文明融突和生并育为大本,以建设文明、和谐、持续发展和天蓝、地绿、水净的美好家园为宗旨的和合生态建设理念的总和。

发现生态文明是人类的又一次觉醒,是人类拯救自然,也是拯救自我的一次自觉。人类面临生态环境恶化的严酷现实,A.施韦兹的《文明的哲学:文化与伦理学》(1923年)和A.莱奥波尔德的《沙郡年鉴》(1949年)从不同方面创立了生态伦理学,认为人应尊重生命,对他周围的所有生物都负有个人的责任。P.卡逊的《寂静的春天》(1962年)的出版,唤起了人们的环保意识,推动了公众环保运动的开展,创办国际性学术期刊,如《环境伦理学》、《生态哲学》等发表大量生态伦理学 and 环境保护文章;召开各种国际性学术会议:“非人类自然界的权利”(1974年)、“人类和生态意识”(1980年)、“环境伦理学和太阳能系统”(1985年)等。并提出了“道并行而不相悖”的生态理论,如生态中心论、人类中心论、生物中心论、生态协调论、生态人类论、人类控制论等。

20世纪80年代以来,生态文明理论研究逐渐引起我国的重视,并把生态文明建设融入经济、政治、文化、社会建设的各方面和全过程。

立足于中华民族永续发展和美好家园的和合生态建设,审视检讨中国生态危机的严酷现实,思议观察西方生态文明理论研究,继承弘扬中华民族独具魅力和卓越智慧的和合生态理论,可为全人类所共同面临的人与自然冲突所造成的生态危机提供化解的资源和借鉴。

第一,天人合一的智慧。《周易·乾文言》人与天地自然和合:“夫大人者,与天地合其德,与日月合其明,与四时合其序,与鬼神合其吉凶。先天而天弗为,后天而奉天时。天且弗违,而况于人乎,况于鬼神乎!”大人去有我之私

的遮蔽,以博大的情怀,而不桎于形体,乃与天地、日月、四时、鬼神相通合。人的一切行为活动与天地鬼神没有彼此的二分,事奉天地、日月、四时自然而不违背。

宋代理学集大成者朱熹把人与天地、日月、自然的“合”,诠释为人与自然的“一体”。“盖天地万物本吾一体。吾之心正,则天地之心亦正矣;吾之气顺,则天地之气亦顺矣,故其效验至于如此。”<sup>①</sup>天地万物之所以本吾一体,其效验证明就在于,我的心和气的正和顺,那么天地的心和气亦正亦顺。

明代心学的集大成者王守仁亦说:“大人者,以天地万物为一体也,其视天下犹一家,中国犹一人焉。若夫间形骸而分尔我者,小人矣。大人之能以天地万物为一体也,非意之也,其心之仁本若是,其与天地万物而为一也。”<sup>②</sup>以大人与小人的德性标准,来二分天地万物为一体与非一体。虽然朱、王的哲学思维的出发点有异,但都以心正和心仁的德性形上学来效验其一体性,这是其同。

如果说朱熹和王守仁天地万物与吾为一体性的效验,还停留在观念形态而缺乏逻辑的论证,那么,汉代的董仲舒则对天人的合一性、一体性作了具体性的、实证式的说明。为什么“天人一也”?董仲舒从四个方面作了论证:一是天是人的曾祖父。“人之为人本于天,天亦人之曾祖父也。”<sup>③</sup>作为曾祖父天的后代子孙,便具有基因的遗传性、一体性。二是人副天数。“天以终岁之数,成人之身,故小节三百六十六,副日数也;大节十二分,副月数也;内有五脏,副五行数也;外有四肢,副四时数也;乍现乍瞑,副昼夜也;乍刚乍柔,副冬夏也”<sup>④</sup>。天一年 366 日,人有 366 小节骨;一年 12 个月,人有 12 大节;人的心肝脾肺肾五脏与金木水火土五行相副;天有春夏秋冬四时与人的四肢相副;白天人醒晚上睡觉与天的昼夜相副;刚柔与冬夏相副,而见天人一体。三是人的心计思虑情感与天相副。“乍哀乍乐,副阴阳也;心有计虑,副变数也。”<sup>⑤</sup>又说:“人之好恶,化天之暖清;人之喜怒,化天的寒暑;人之受命,化天之四时。

① 朱熹:《中庸章句》,《朱子全书》第6册,上海古籍出版社、安徽教育出版社2010年版。

② 王阳明:《大学问》,《王文成公全书》卷二十六。

③ 董仲舒:《为人者天》,苏舆:《春秋繁露义证》卷十一,中华书局1992年版。

④ 董仲舒:《人副天数》,苏舆:《春秋繁露义证》卷十三。

⑤ 董仲舒:《人副天数》,苏舆:《春秋繁露义证》卷十三。