

西北

回族社区 现代化实践的新探索

束锡红 刘天明 刘光宁 著

XI BEI
HUI ZU SHE QU
XIAN DAI HUA SHI JIAN
DE XIN TAN SUO



商务印书馆

THE COMMERCIAL PRESS

国家社科基金“九五”项目

西北回族社区现代化 实践的新探索

束锡红 刘天明 刘光宁 著

商务印书馆

2004年·北京

图书在版编目(CIP)数据

西北回族社区现代化实践的新探索/束锡红等

著. —北京:商务印书馆, 2004

ISBN 7-100-04004-3

I. 西... II. 束... III. 回族—社区—研究—西北地区 IV. D669.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 109706 号

所有权利保留。

未经许可,不得以任何方式使用。

西北回族社区现代化实践的新探索

束锡红 刘天明 刘光宁 著

商务印书馆出版

(北京王府井大街36号 邮政编码 100710)

商务印书馆发行

北京瑞古冠中印刷厂印刷

ISBN 7-100-04004-3/D·330

2004年6月第1版

开本 850×1168 1/32

2004年6月北京第1次印刷

印张 7 $\frac{1}{2}$

定价: 14.00 元

前 言

曾经有一位叫雅西子的研究回族问题的日本青年学者提出这样一个问题：20 世纪 30 年代回族群众爱国热情很高，但同时又很虔诚信仰伊斯兰教，为什么两种不同的东西能集中在一起？这个问题听上去很有些“老外”的味道，但却道出了某种事实。不仅外国人，就是中国人口中的大部分对回族及其文化也缺乏了解。雅西子提出的问题有两个可能的原因，这两个可能的原因实际上是两个预设前提，一是信仰伊斯兰教，必定不会认同中国社会。这个预设前提又是建立在这样一种认识基础上：中国的伊斯兰教的形态与中东阿拉伯国家的伊斯兰教一样，与中国传统文化和中国社会是异质的。第二个预设前提是回族社会的独特性很强，与以汉族为主导的中国社会是有距离的，所以回族群众爱国热情就难以理解。如果说第一个预设前提是对回族问题缺少了解的普通人产生的误解，那么第二个预设前提中对回族社会的独特性的过于强调却是一些回族研究者常会出现的误区。过于寻找回族的独特性就会使得回族的文化特征在特定层面上与中国主流社会和文化对立起来，在学术上产生矛盾，与事实也有距离。

那么事实是什么呢？正像雅西子的问题中所包含的那种情况，回族群众既信仰伊斯兰教又有很高的爱国热情，对国家有着与汉族一样的认同感。中国的伊斯兰教虽然保持伊斯兰教的基本教义，但是已经过儒家文化重新阐释，与回回民族是由多个民族整

合形成的一样,回族文化也是兼收伊斯兰文化和汉儒文化之长而形成的。回族是中华民族大家庭中的一员,带有浓郁伊斯兰特征的回族文化已是中国文化这个庞大体系中的一部分。一百多年来,中国现代化的历程也是回族社会现代化的历程。伴随着中国现代化的艰难曲折,回族社会也经历了坎坷和痛苦。但在历史和现实构成的深远背景下,可以看到回族社会今天依然被云雾笼罩,依然不被人们理解,对回族社会的各种偏见依然存在。所以沟通与理解回族社会就显得尤为重要。今天,这种沟通与理解不因仅仅停留于消除误解促进民族团结方面,而应进一步拓展内容和范围,着眼未来,通过理论研究进行沟通和对话,探索传统回族社会与现代化相容问题,对回族社会来说,或许这远比单纯拘泥于历史更有价值。回族社会既有与现代化相悖之处,也有与现代化相容的方面。从现代性视角出发研究回族社区,揭示回族社会的积极面和消极面,会更有利于回族社会看清自己的未来走向。在这个层面上进行的沟通与对话,对回族社会的发展才更有战略意义。

现代化过程是一个具有世界意义的社会变迁,所有国家和社会都将卷进这场社会变迁中。正如一位美国学者所言,所有在遭遇现代化之前的社会模式在现代化过程中都将被破坏。现代化过程对既有社会模式的破坏使西北回族社区面临着一种困难的抉择。中国的回族大多居住在西北地区。回族在居住格局上具有聚居的特点,清真寺成为聚居的中心。因此在中国西北地区很容易辨认出回族的社区。宗教文化在西北回族社区中的重要作用是显而易见的,它构成了西北回族社区的灵魂。现代化的结果之一就是宗教在人们生活中的地位和作用有所不同,随着宗教在回族社区中的地位和作用的变化,西北回族社区如何发展?是逐渐消失?

还是在一个新的层次上实现整合？这是西北回族社区正在和将要面对的问题。西北回族社区精英也意识到这个问题对西北回族社区发展的重要性。如果保持原态的回族宗教文化，回族社区难以进步，如果听任现代化对回族传统文化进行冲击，很可能会使回族传统文化逐步丢失，这是一个二难选择。如何找到一个既能使西北回族社区顺利过渡到现代社会，又能在某种程度上保存回族传统文化的现代化之路，不仅是摆在西北回族社会面前的一个重要问题，也是当代中国文化重建中值得关注的问题。

我们关注回族传统文化的保存是看到了回族传统文化在当代中国社会转型期所具有的积极意义，这一点在本书最后一章有较详尽的论述，此不赘述。我们关注回族传统文化的保存还有一层含义，那就是回族传统文化对西北回族社区精神品质的塑造所起的不可替代的作用。

清代，回族社会与清朝政府的大小冲突几乎不断，正是因为这些冲突，清朝政府才渐渐认真对待回族社会，清朝官吏不断就西北回族问题上书朝廷，其中关于回族民族性格问题，福康安称之为“桀骜”“顽梗”，有官吏奏折称之为“强悍刁顽”等。不管“桀骜”还是“强悍”，都表明了回族民族性格中一个非常显著的特征，那就是争强好胜，不肯服输，不那么“驯良”。清朝官吏对回回民族性格的指称是有着特定的文化心理背景的。

汉武帝“罢黜百家，独尊儒术”，是看到了儒家的礼治对政治稳定所起的作用，通过礼治教化百姓，将外在的礼治秩序内化于百姓心中，把外部的道德规范变成百姓自觉的行动，使人们循规蹈矩，最终变得“温良恭俭让”。从这种曾造成汉民族精神上的奴役驯良和心理上的懦弱的文化心理出发，清朝官吏见到回族穆斯林难以完全

用儒家伦理去教化,首先就对回族穆斯林有一种非我族类之感,用董福祥的话说就是“甘为异类”,把回族与其他所谓的“蛮夷”视为一类。其次回族穆斯林的不肯被教化、勇敢争强在已经习惯了儒家“温良恭俭让”中生活的清朝官吏看来自然是冥“顽”不化和有些野蛮强悍。对于儒家文化给中国民族精神上带来的负面影响,“五四”新文化运动时期的思想家们和学者的批判是非常激烈的,这也是“五四”新文化运动时期讨论的焦点问题之一。当时中国的先进知识分子对中国传统文化进行批判,并指出了传统文化与国民性格中驯良与懦弱的直接关系。与此同时,进化论的传入又对中国思想界和知识分子造成了极大的冲击和强烈的震撼。生存竞争,物竞天择,弱者自然要被淘汰。一方面感受着国民性格中的驯良与懦弱,一方面进化论又讲弱者要被淘汰,同时西方列强加紧在中国划分势力范围,企图瓜分中国,先一步完成现代化的日俄两国又虎视眈眈地盯着中国领土,伪满洲国的建立使国家民族进一步陷入危机中。亡国灭种的危险日益增加。在此情形下,中国知识分子开始寻求一种向上的、积极的、富于朝气的、不甘示弱的、勇敢争强的精神。因此西方舶来的尼采学说中的超人所显示的那种洋溢着强烈生命活力和豪情的精神意志就深刻地感染和影响了一代中国知识分子。就在这个时候,一批学者和知识分子陆续进入中国西北腹地进行考察,这批知识分子在经历了“五四”新文化运动的洗礼和中国近代社会文化的动荡变迁后,他们眼中的西北回族民族性格就不再是清朝官吏眼中的“顽梗”、“强悍”,而是勇敢无畏、不甘示弱并积极向上的。1919年林竟在其游记中写道:“入甘肃界,到处见有衣服褴褛形容枯槁之汉民。而回民则较少。足见回勤汉懒,优胜劣败之结果。”陈庚雅曾描述当时宁夏一带“居民屋宇齐严,身干健壮,十九皆为回族;

若门户旧坏，精神萎靡者，不问亦可料其必为汉民也”。范长江、白寿彝等人也都对此作过类似的描述。范长江 30 年代考察西北时多次提到西北汉族人的驯良和回族人的勇敢顽强，对比之下感慨良多。当时范长江从兰州乘黄河皮筏到宁夏，“操纵皮筏之苦力，十九为甘肃河州（临夏）之回民”，范长江所称皮筏的一个筏客不顾河水的冰冷，潜入水中去寻找落入水中的一个茶壶盖。并不顾同伴劝阻坚持把茶壶盖从水中找出来。“记者才明白：他不顾苦痛入水找茶壶盖的意思，主要是为了在同伴面前的颜面问题。河州回民有一个普遍的性格，即是不愿意在他人面前显露自己的无能。一个人失去的东西，不论如何没有希望，他能千方百计地找它回来。在同伴中看来，这种行为是有无上的光荣！”正是当时中国的羸弱，使得范长江对这一细节留下了深刻的印象。他意识到这种不畏艰险的勇敢精神正是当时中国社会所缺乏而又很需要的。

同样的一种民族性格，在清朝官吏眼中和在近代中国知识分子眼中他们是完全不同的。原因就在于从不同的文化视角出发看问题。清朝官吏是从传统儒家文化规范看待回族民族性格，近代知识分子是用较现代的眼光不带偏见地去看待回族民族性格问题。同时在国家民族危亡之际，切实感受到回族民族性格中勇敢顽强的可贵与可用。两种视角自然结论不同。事实上在后来的救亡运动和抗日战争中，回族爱国热情和勇敢抗敌的行为有目共睹，在 20 世纪上半叶的中国历史上留下了不朽的一页。

一个长期饱受精神奴役的民族是缺少勇气和冒险精神的。回族民族精神中的勇气与不畏艰险来源于回族精神的自由与不受奴役，这一点是回族特殊的文化传统铸就的。历史上在西北回族社区中，一方面是中国传统文化的一些规范影响着西北回族社区群

众的世俗生活,另一方面在西北回族社区群众中,还有另一个世界,那就是由重新阐释后的《古兰经》等伊斯兰教经典构筑的宗教世界。正是这个世界在回族民族性格中留下了深刻的烙印,从而深刻地影响着回族社区的形成与发展。

在伊斯兰思想中,真主无所不在。没有偶像的真主实际上成为纯粹的精神,对纯粹精神的信仰会导致一些普遍性原则和抽象的精神价值的产生。唯主独尊的教义使得这些普遍性原则和抽象的精神价值在世俗社会的信众中具有极大的支配力。这些普遍性原则和抽象的精神价值超越了世俗社会的各种权威,它们构成了另一种权威。这种权威通过赋予人神圣感、超越经验、终极体验,使人产生意义感,从而对人的精神世界产生巨大影响力。在回族社区穆斯林的精神世界中,由伊斯兰教衍生的普遍性原则和精神价值构成了回族社区穆斯林精神世界的重要部分。这使得回族穆斯林的精神得以超越各种现实的束缚,获得某种程度的自由。中国历代封建王朝赖以治国的儒家伦理思想将人们死死地束缚限定在某一个规范中从而窒息人们的精神,而宗教的超越为回族社区穆斯林的精神带来一定的自由。历史上宗教权威的存在无疑是对世俗王权的挑战。宗教权威既消解世俗权威的影响力,同时又形成了世俗王权外的另一个权威中心。比起只有一个世俗的“天子”作为物质世界和精神世界一切方面的最高统治者来说,宗教权威的存在无疑为人们的精神活动提供了更大的空间。中国历代封建帝王均认为“普天之下,莫非王土。率土之滨,莫非王臣”,此外加上“君臣父子”的纲常伦理,造成中国社会严重的人身依附关系。这种从属依附关系造成人们精神的萎缩和驯良。回族文化一方面在一定程度上承认儒家“君臣父子”的伦常关系,另一方面又奉真

主为至尊,其中宗教权威高于世俗权威,从而一定程度上摆脱了世俗专制王权对回族民族精神的奴役。宗教所赋予的意义感和对世俗权威的超越正是回族民族精神中勇敢争强和冒险精神的来源。也是回族社区凝聚力形成的动力所在。

在中国的现代化过程中,我们关注回族文化的保存还有这样一种考虑,就是避免文化的单一趋同,保持文化的多样性和丰富性,从而增强中国社会在现代化过程中的适应性。

回族文化是以回族社区为载体,对回族文化的研究应首先从解析回族社区入手。本书选取了五个西北城乡回族社区个案,分别从社区的人口变迁、空间关系变迁、经济结构变迁、社区组织与社区制度变迁、社区文化变迁等方面对西北回族社区进行结构分析。其中西道堂、黎套村、纳家户是乡村回族社区,临夏市、西安莲湖区是城市社区。本书选取的社区从发展水平上来看,由最不发达的黎套村到较为发达的西安莲湖区,基本上涵盖了处于不同发展层次上的西北回族社区。从地理分布看,有高寒山地,有平原川区。从经济方面看,有以农业为社区的主要经济活动形式,有以商业作为社区的主要活动形式。在对西北回族社区进行结构分析的同时,我们力图解释回族文化在现代化过程中的变迁及其走向。本书对西北回族社区既进行了结构分析,也进行了一定的文化分析,立足于现代化过程运用现代化理论对西北回族社区进行分析。尽管现代化带来的种种弊端遭到某种批评,但他所带来的变迁是所有社会都无法抗拒的。中国现代化的实践带来的问题和弊端应该迫使我们寻求更有解释力的现代化理论和不断去完善现代化理论,最终形成中国的现代化理论。因为中国的现代化实践在人口规模和地域范围上都是世界上绝无仅有的,远远超过了已经完成

现代化的国家,同时在传统文化的延续方面也是世界上独一无二的。因此中国的现代化理论也应有其独特之处,这种独特之处很大程度上又反映着中国现代化路径的特殊性,现代化路径的特殊性又反映出制度文化的不同,制度文化是历史形成的,它体现着传统。因此传统在中国的现代化实践和理论中都有着极为重要的意义。同样,传统在西北回族社区的现代化过程中也有着极为重要的意义。传统在西北回族社区中不仅仅包括制度文化,它还有着特定的地理含义,这突出的表现在西北回族社区的历史形成中。正如本书第二章所论述,西北回族社区是以伊斯兰教为中介,吸收汉儒文化,与特定的区域地理条件凝结在一起而形成的。尤其明清之后,西北地区恶劣的地理条件强化了人们对宗教的需要,同样也强化了回族群众对伊斯兰教的信仰。从外部促进了回族社区的形成。其次,西北地区毗邻中亚,而中亚历史上是属于伊斯兰教势力范围,这为伊斯兰教在西北地区的传播提供了地缘优势,地缘因素和伊斯兰教在西北的发展在特定的时空中凝结在一起构成回族传统的一部分。第三,西北大部分地区的地理条件不适合农耕,农耕社会的生产方式对伊斯兰教有着强大的冲击力,因为伊斯兰教产生于游牧生活方式,所以伊斯兰教一旦进入高度发达的农耕社会,冲突不断,必然要被改造。历史上宰杀耕牛的纠纷极为典型地反映了这一冲突。大部分地区不适合农耕而适合牧业的西北地区为伊斯兰教在中国保持一定程度的延续提供了经济地理空间。第四,西北回族社区在历史形成的过程中,回族社会与封建王朝政权之间、社区教派之间各种力量发生过多冲突,这些冲突都与特定的地理相联系,构成了回族社区的集体意识和传统。比如位于特定地理位置上的拱北就成了许多回族社区的象征。因此地理环境

已经深深地凝结到西北回族社区的传统之中。

总之,西北地区作为西部的重要组成部分,在西部大开发过程中起着举足轻重的作用,西北的自然环境、历史条件、社会发展、人文状况等客观因素,决定了我们必须在大开发中高度重视西北地区的民族宗教问题。尤其是我国信仰伊斯兰教的10个民族,大都集中在西北。加上西北地区自古以来形成了伊斯兰教与佛教、藏传佛教相互交汇的多元宗教文化特色,而且民族问题和宗教问题常常交织在一起,往往带有复杂性、多变性、长期性的特点。因此,积极探索西北回族社区与社会主义社会相协调、相适应,与西部大开发的时代潮流相适应;在西北地区显得尤为重要和迫切。同时我们要清醒地认识到,回族社区的发展与社会主义现代化建设是相互作用、相互影响的双向互动过程,在这个过程中,党的民族政策和国家繁荣富强起到了至关重要的推动作用,当然随着环境的变化,需要党和政府与中国伊斯兰教界做双向的调节和努力。

改革开放成功实践已使中国进入了一个不可逆转的现代化发展轨道。对于整个西北回族来说,伴随着西部大开发的雄劲序曲昂首跨入新千年的门栏。西北回族迎来了其历史上空前的发展和繁荣的机会。值此历史时刻,在对西北回族社区进行研究时,我们深深地感到研究回族社区及回族社会现代化发展与变迁的重要性,但限于篇幅对一些重要的背景材料,如党的民族政策的核心凝聚作用以及国家现代化的整体水平等方面不作过多探讨。

我们也深知在本书中所做的努力远远不够。雅西子的问题导出的误解与误区正是本书的出发点:消除民族之间、传统与现代之间的隔阂,架设回族社区通往未来的桥梁,这是一个艰巨的任务。所以我们在抛砖引玉。

目 录

前言.....	1
---------	---

第一编 概念与背景

第一章 回族社区变迁概论.....	1
-------------------	---

一、社区和回族社区的涵义与特征	1
二、社区变迁及其结构要素	5
三、西北回族社区变迁概述	13

第二章 西北回族社区的形成及与外部环境的互动	16
------------------------------	----

一、历史时期陕甘宁地区回族社区形成的自然环境特征 ...	17
二、回族社区形成的历史文化环境特征	23

第三章 西北回族社区的地域分布及历史演变	28
----------------------------	----

一、西北回族社区地域分布的现状与特点	28
二、西北回族社区地域分布现状形成的三大历史浪潮	31
三、西北回族社区自然地理环境的基本状况和特点	35
四、自然地理环境对西北回族社区经济发展的影响	39

第四章 现代化理论与回族社会现代化实践	43
---------------------------	----

一、现代化及其理论	43
-----------------	----

2 西北回族社区现代化实践的新探索

二、回族社会现代化的具体实践	47
----------------------	----

第二编 个案研究与结构分析

第五章 西部山地回族宗教社区模式——西道堂	53
-----------------------------	----

一、西道堂与回族社区的形成	54
二、西道堂回族社区模式基本内容及各要素的变迁	58
三、结语	69

第六章 欠发达山区回族社区典型——黎套村	73
----------------------------	----

一、社区结构要素变迁	74
二、社区结构变迁特征	85
三、社区运行总体特征	89
四、社区发展趋势与对策	93

第七章 银川平原农业回族社区——纳家户	95
---------------------------	----

一、宗族、宗教与社区共同体的创造	95
二、经济结构与经营方式的变迁	100
三、生活质量的变迁	102
四、社区居民观念与生活方式的变迁	108
五、社区人口的变迁	110
六、社区阶层结构的变迁	112

第八章 城市商贸回族社区——临夏	118
------------------------	-----

一、临夏回族社区的自然环境与社会经济状况	118
二、社区的历史变迁	119

三、社区经济结构要素的变迁	120
四、社区经济变迁的宗教背景与动因	127
五、伊斯兰教与临夏回族社区穆斯林的生活方式	132
 第九章 西安莲湖回族饮食商业社区	137
一、莲湖回族社区的界定	137
二、社区形成的历史文化渊源	140
三、社区经商传统的演变及饮食特色的形成	141
四、经济发展与生活质量提高	143
五、社区发展的突出制约因素	145

第三编 比较与思考

第十章 宁夏回族社区类型形成的历史文化原因比较	149
一、农村回族社区形成与发展的历史文化原因	149
二、城市回族社区形成与发展的历史文化原因	160

第十一章 现代化进程中西北农村回族社区结构特征的变迁 与协调发展	166
一、社区结构的变迁与协调发展	166
二、生活质量的提高与生活方式的转变	172
三、回族乡村社区人口与社会经济的协调发展	174
四、劳动力资源的转移与乡村回族社区的城市化	175
五、社区关系变迁与人的现代化	176
六、施行知识经济战略,推进回族社区城市化	178
七、回族社区传统文化的发扬	179

4 西北回族社区现代化实践的新探索

八、资源与环境的协调发展	179
第十二章 西北回族社区现代化实践的独特性与多样化	182
一、西北回族社区现代化实践的独特性	183
二、西北回族社区现代化实践的多样性	190
三、西北回族社区现代化实践的类型	194
第十三章 西北乡村回族社区的传统与现代	198
一、西北乡村回族社区传统功能的变化	198
二、西北乡村回族社区的传统与伊斯兰文明	210
第十四章 西北城市回族社区发展的现实选择	219
第十五章 走向未来的西北回族社区	224
后记	233

第一编

概念与背景

第一章 回族社区变迁概论

一、社区和回族社区的涵义与特征

社区(Community)概念至今已有百余种,主要有两大类:一类从功能主义观点出发,认为社区是由相互关联的人组成的社会团体;另一类则从地域观点出发,认为社区是在一个地区内共同发展的有组织的人群。

我国多数社会学家认为,社区是进行一定的社会活动,具有某种互动关系和共同文化维系力的人类生活群体及其活动区域的系统综合体,陈传康先生定义社区为“人类社会活动联系地域的基本单元”。

“社区”,顾名思义,它是用“社”和“区”组成。“社”之古义为以祭礼为中心的乡民共同体,现义为经济共同体、宗教共同体、家庭共同体、民族共同体、种族共同体乃至政治共同体等等。“区”才是地理“区域”之意。

本书中的社区概念主要指聚集在一定地域范围内依据特定的