

閩南佛學

M I N N A N B U D D H I S M

第一輯

閩南佛學院 編

2002

本书由朱崇实校长转赠

(中国图书馆学会)会员委辞辞

朱崇实 蔡圣哲 李 向 泉雷王 即气成
陈守强 戚 其 雅 志 周 志 只 湖
志 理 信 道 景 叶 木 佛

编 者：朱崇实

编 者：朱 主

总 编：朱崇实 副 编：朱崇实

本 报 共 刊 十 五 篇 其

福建泉州南安佛学院学报编辑部 编 朱崇实



閩南佛學

M I N N A N B U D D H I S M

第一辑

閩南佛学院 编

2002

岳麓书社

图书在版编目(CIP)数据

闽南佛学/闽南佛学院编. —长沙:岳麓书社, 2003

ISBN 7-80665-282-5

I. 闽… II. 闽… III. 佛教-文集 IV. B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 024254 号

特邀编辑 文正义

责任编辑 管巧灵

封面设计 洪顺章

责任设计 胡颖

闽南佛学(第一辑)

闽南佛学院编

岳麓书社出版发行(长沙市河西新民路 10 号)

湖南省新华书店经销 湖南省长沙市宏发印刷厂印刷

2002 年 12 月第 1 版第 1 次印刷

开本:787×1092 毫米 1/16 印张:32.25

字数:630 千字 印数:1—5,000

ISBN7-80665-282-5

B·36 定价:49.00 元

如有印装质量问题 请与承印厂调换

厂址:长沙市芙蓉中路造化塘 29 号 邮编:410007

本社邮购电话:0731-8885616 邮编:410006

编辑委员会(按姓氏笔画排序):

方广锴 王雷泉 向学 刘泽亮 杨曾文
陈兵 净因 济群 湛如 楼宇烈
赖永海 宏演 薛鹏志

名誉主编:圣辉

主 编:济群

执行编辑:宏演 薛鹏志 刘泽亮

封面设计:洪顺章

主办单位:闽南佛学院《闽南佛学》编辑部

Contents

Speech at the Fifth Report and Academic Conference Held by China Anti - evil Cult Association
Rev. Shenghui

“Falun Gong” and Buddhism Jiqun

Ven. Jianzhen’s Voyage to Japan Yang Zengwen

Building Temple and accommodating monk in South Fujian, Propagating Buddhism and writing books in South Asia—Introduction of Master Huiji’s life and thoughts Chen Quanzhong

Taixu’s Humane Buddhism and Its Modern Values Liu Zheliang

Buddhism Factors in the Thoughts of main figures of Chinese Modern Reformation Fu Xiaofan

Studies of moral thoughts of Ven. Xuyun Tian Qingqing

Buddhist Practice and Propagating Methods of Master Yinguang Chen Yongge

Buddhism and Revaluation—Rev. Taixu’s Revaluatory Thoughts Li Guangliang

Taixu’s Popular Buddhism and the beginning of Modern Chinese Culture Wang Longguo

Master Hongyi and Modern Buddhism in Macao He Jianming

Lianqichao’s new Illumination of Karma and Rebirth—Landmark Significance of 《my views of birth and death》 in modern Buddhist history Liu Lifu

Studies of Four Bodhisattva Precepts Zongshun

Study and Exploration of stealing precepts in Mountain Zhongnan Vinaya Sect Huixue

Narration of Chinese Chan Gao linyin

Zhen(chen) Master YiChun’s Lift and His Thoughts Wenxian

“Heretic” in Chan Sect during the end of Ming Dynasty and early Qing Dynasty—Several

Studies of Linji Chan’s Shanfeng Branch Xiuming

Several Sources of Chan’s Philosophy Gao Huaping

Chan Mater Beizhang and His Teachings Su Shuhua

Prajna Thoughts in Huangbo Chan’s Teaching Jiang Jiuyu

Imperial Preceptor Huizhong’s “Buddha nature of non - sentient” Chenjian

Argument between Tiantai and Chan and their respective development of Buddhist Heredity

Song Daofa

Learn Elementary Ways of Meditation from《 Teaching Meditation in Six Ways》 Tang
Sipeng

Samatha and Vipasyana in the book of《Way of Mahayana - Samatha - Vipasyana》 Wu
Kewei

See the changes of thoughts of Tiantai's mind nature in different period from the point of
Vipasyana FuXinyi

Practice Huayan's theories of contaminated , pure , kind , evil Vipasyana and returning of pure
nature as the end of delusion Yang Weizhong

Brief explanation of concept in the Hetu logic Xu Donglai

Source and Development of the thought of Adana Zhang Huameng

Buddhist History in Guizhou Province Wang Luping

Overview of Buddhist Conferences in China mainland in 2001 Huang Xianian

Speech at the Welcome and Worship Ceremony Held by Taiwan Buddhist Circles Rev.
Shenghui

Buddhism and world peace——Lecture Based on the Fifth Meeting of Buddhist Communication
Among China , Korea and Japan Rev. Shenghui

目 录

- 一 圣 辉:在中国反邪教协会第五次报告会暨学术讨论会上致词
二 济 群:法轮功与佛教
- 二五 杨曾文:鉴真大和尚东渡
三七 陈全忠:闽南建寺安僧南洋讲经著述
——会机法师生平及其思想述评
- 四三 刘泽亮:太虚人生佛教思想及其现代意义
四九 傅小凡:中国近代变法维新人物思想中的佛教因素
五六 田青青:虚云和尚道德思想研究
七六 陈永革:论印光法师的佛教修持及其弘法取向
一〇〇 李广良:佛法与革命
——太虚大师的革命思想
- 一〇九 王荣国:简论太虚的人间佛教思想与近代文化启蒙
一一四 何建明:弘一法师与近代澳门佛教
一二三 刘立夫:梁启超对佛教业报轮回说的新阐发
——《余之死生观》在佛学史上的划时代意义
- 一三六 宗 舜:菩萨戒四条浅说
一四八 慧 雪:南山律中盗戒的探究
- 二二七 高令印:中国禅序说
二三七 文 贤:雪峰义存禅师的生平和禅法思想
二六七 修 明:明末清初禅门“异端”
——关于临济三峰宗的几点研究
- 三一七 高华平:略论禅宗哲学思想的几个源头
三三〇 苏树华:百丈禅师及其禅法
三三八 蒋九愚:黄檗禅学命题中的般若实相思想
三四五 陈 坚:论惠忠国师的“无情说法”
三五三 宋道发:宋代台、禅二宗法统说之争
- 三七五 唐思鹏:从《六门教授习定论》看习定的入门方便

- 三九七 吴可为:《大乘止观法门》的止观禅修
四〇四 傅新毅:从观心法门看天台心性学前后期之嬗变
- 四一四 杨维中:论华严宗的染净善恶观与妄尽还源的修行路径
四三〇 徐东来:简析因明论式中的概念
四三五 张化蒙:阿陀那识的思想根源及其演变
- 四六三 王路平:佛教与贵州
四八七 黄夏年:2001年中国大陆佛教会议综述
五〇四 圣 辉:在台湾佛教界恭迎佛指舍利会上的致辞
五〇五 圣 辉:佛教与世界和平
——在中韩日佛教友谊交流第五次会议上基调演讲

在中国反邪教协会第五次报告会暨学术讨论会上致词

圣辉

各位领导,各位宗教界的教友,
各位专家学者,各位朋友:

旧世纪、旧千年已离我们远去,新世纪、新千年的骏马踏着春风早已来到了我们面前,催我们上马向前去开辟前面的事业。在阳光普照、春风送暖的良辰吉日里,今天中国反邪教协会第五次报告会暨学术讨论会在厦门南普陀寺顺利召开,实在是因缘殊胜、得未曾有!

今天出席本次会议的各界人士共计一百多人,有来自中国反邪教协会的领导和,有国家、省、市宗教事务局的领导,有厦门市党政的领导,有中国反邪教协会的常务理事、理事,以及北京、天津、安徽、山东、湖北、湖南、河南、重庆、山西、陕西、河北、宁夏、新疆、沈阳、辽宁、陕西和四川等 21 个省、自治区、直辖市反邪教协会的代表,还有部分省市 610 办公室的领导和部分省市科协的领导。尤其值得赞叹的是,五大宗教的代表也都参加了这次会议。出席会议的还有新华社、厦门日报、厦门电视台等新闻媒体的朋友。会议共收到质量较高的论文 65 篇。所以,这次报告会和学术讨论会是各个方面致力于反邪教的有识之士的一次大聚会。

借会议的胜缘,请允许我代表中国反邪教协会、承办单位福建省反邪教协会和厦门南普陀寺向大家表示热烈的欢

迎和崇高的敬意!

在宗教中,邪教是正教的对立面。各传统宗教都把违背、歪曲、篡改其教义,偏离道德传统的势力视为邪教。李洪志及其邪教组织“法轮功”剽窃宗教术语,特别是佛教名词术语,炮制所谓“法轮大法”,迷惑民众,骗取钱财,毁人生命,不但严重的危害了社会、危害了人民,而且还严重的褻渎了我们正信的佛教,伤害了所有佛教信众的宗教感情。所以邪教不是宗教,而宗教却是邪教的天然克星。正因为如此,最早反对邪教“法轮功”的才是我们宗教,特别是我们佛教。早在 1996 年,我们敬爱的已故会长赵朴初居士就指出了“法轮功”的邪教性质。尽管我们宗教界是最早与各界反邪教志士携手反对邪教的,但在宗教圣地召开反邪教报告会和学术讨论会还是第一次。而本次大会的主题又是“尊重宗教信仰自由,打击和防范邪教”,实在是因缘不可思议。我们相信,通过对这一主题的深入探讨和研究所获得的成果,必将对今后深入反邪教斗争具有重要的意义和长远的指导意义。用我们佛教的话说,这次会议的召开实在是功德无量,值得我们大家欢喜赞叹。

最后衷心祝愿:会议圆满成功,与会者身体健康,吉祥如意!

谢谢大家。

法轮功与佛教

济群

内容提要: 本文通过李洪志的著作及大量演讲资料,揭示法轮功如何依附佛法、贬低佛教、歪曲佛教,事实上根本不是佛教。纠正长期以来被李洪志颠倒的佛教概念、思想,为大众提供法轮功与佛教的明确区别,使社会民众能够正确认识佛教。帮助法轮功的修炼者,明辨是非,转迷为悟,真正地走向解脱、觉悟之道。

关键词: 法轮功 李洪志 佛教

作者简介: 济群,闽南佛学院研究生导师。

撰写批驳法轮功的文章,无疑是件痛苦的事情。李洪志的著作,不论是文字还是说理,实在粗糙不堪。他的那些文章,我费了很大的劲才通览一遍,不是看不懂,而是不忍卒读之处太多,使阅读不得不一再中断。

本文的写作,也断断续续地拖了很久才最后完成。因为在这个过程中,感觉自己所面对的,是一位思维极端混乱又无法理喻的人,对于那些满纸荒唐之言,几乎连批驳的兴趣都没有。就像我们面对一位精神失常者的胡言乱语,通常是不会设法去纠正的。所以会这样,并非出自成见,而是我在写作本文时的真实感受,相信读者读完之后,也会有同样的看法。我一向对事不对人,在此,我也并无攻击李洪志先生之意。因为我觉得一个人不论做多少坏事,最大的受害首先是他自己,然后才是别人。

法轮功这样粗糙的东西,本来不值得一驳。虽然它曾在中华大地上风行一时,但只是特殊因缘使然,相信它的命运

一定和历史上许多旁门左道同样,不出三五十年,很快销声匿迹。我之所以撰写本文,是有感于社会上还有不少人对法轮功缺乏正确认识,至今仍痴迷于法轮功。这部分人大多很善良,他们练功的目的无非是为了追求身心健康,追求人格升华。我不忍看到他们因为无知而误入歧途,因为不能辨别真相而轻率地毁了一生。

法轮功的出现,不仅使许多法轮功信徒受其蒙蔽,也使佛教界遭受了严重影响。法轮功在传播之初,曾经打着佛教的旗号招徕信众,同时又肆意贬低佛教、歪曲佛教,这无疑加深了社会对佛教的误解。尤其是法轮功窃用佛教的法轮为标志,更使很多对佛教一知半解的群众将两者混为一谈。当法轮功被政府取缔时,那些身背印有法轮图案香袋的佛教徒,往往被误认为法轮功修炼者,甚至因此受到公安部门的盘查。

本文题为《法轮功与佛教》,一方面是澄清法轮功与佛教的关系,而更主要的目

的,是为了帮助那些执迷不悟的法轮功修炼者,正确认识法轮功的真正面目。

一、法轮功依附佛教

佛教至今已有二千多年的历史,有着丰富的文化、哲学、宗教内涵和广泛的群众基础,是一块含金量很高的招牌。所以,在历史上曾经出现过许多附佛外道。如宋金元年间出现的白莲教、毗卢教、糠禅、香会;明清之罗祖教、闻香教、斋教、黄天教、圆顿教、大乘教、真空教、青莲教、弘阳教、青帮;近代之同善社、先天教、灯花教、归根道、一贯道等等,名目流派愈演愈繁,势力愈来愈大。在有些地区,其教势甚至远远超过正统佛教。如明万历十四年(1586年),憨山大师到山东崂山一带时,发现当地人已不知有佛教,多信奉罗祖教。由于历代朝廷严禁,附佛外道与其他旁门左道往往只能在民间秘密传播。至民国肇兴,政府失驭,乃得公开活动,泛滥成灾。

20世纪80年代初,在神州大地掀起的群众性气功热潮中,佛教的禅宗和密法也被视为气功。所谓的“佛教气功”在气功市场上成了引人注目的广告:少林内劲一指禅、达摩功、慧莲功、光功、菩提功、光明功、洗心功等,从名目到内容,皆出自佛教。传功者多自称佛弟子,或佛门某派某代传人,就连非禅非密的“禅密功”、非出佛门的“香功”等,也打出了源自佛门的旗号。虽然他们的出发点各不相同,都不无藉教功捞名牟利之嫌。但其中的多数,对佛法还是由衷地赞叹敬仰,所传功法也多少包含佛法信息,使许多人由练习气功而认识佛教,在客观上也起到了利益民众、扩大佛法影响的

作用。

气功原是一种健身、调心的运动方式。传功者如能摆正自己的位置,发心正确,的确也能以此造福社会。但有些人偏偏不安分于当一个气功师,还想当救世主,于是不择手段地将气功神化、宗教化。

李洪志便是这样一个人。打开李洪志的著作,你会发现他是如何不断地神化自己:从神奇的出生及修道经历,到把自己等同于佛、神,乃至超过佛、神。他这样做的意图何在?无非是以此标榜自己。为了达到这个目的,法轮功从依附佛教开始,进而歪曲佛教、贬低佛教。为了达到他不可告人的目的,李洪志往往信口开河,颠倒是非,真是误尽天下苍生!

作为一个附佛外道,法轮功又是如何依附佛教的呢?

1. 以佛教的法轮为商标

法轮功自称法轮大法、法轮佛法。那么在佛教中,法轮究竟是什么呢?

法轮是佛教的标志之一。轮为轮宝,是一种无坚不摧的兵器,以法轮作为佛法的标志,是象征佛法能摧毁众生的一切烦恼。佛陀当年在菩提树下悟道,演说四谛法门,就称为初转法轮。所以说,法轮只是一种象征,并非什么实体。

李洪志盗用佛教的法轮,以此作为法轮功的商标。他的法轮,是由五个佛教的卍字图案与四个道家的太极组成。虽然从严格意义上说,这已不是佛教的法轮,而是佛、道二家标志的粗糙组合。但李洪志又口口声声宣称法轮功立足于佛教,使很多不明真相的人将此商标误认为佛教的法轮。

我们且看李洪志在《转法轮·法轮图形》是如何说的：

我们法轮大法的标记是法轮。有功能的人，能看到这个法轮是旋转的。我们那个小法轮章也是一样，他在旋转着。我们是按照宇宙真、善、忍的特性，在指导我们修炼，按照宇宙的演化原理在炼，所以我们这个功炼的是够大的。从某种意义上讲，这个法轮图形是宇宙的缩影。佛教把十方世界视为一个宇宙概念，四面八方，八个方位，可能有的人能看到他上下存在着一根立柱，所以加上上下，正好十方世界，构成这个宇宙，代表着佛教对宇宙的概括。

当然这个宇宙中有无数的星系，包括我们银河系在内。整个宇宙在运动着，整个宇宙中所有的星系也都在运动着，所以这个图形里边的太极和小的卐字符也在旋转着，整个法轮也在旋转着，而中间这个大的卐字符也在旋转着。从某种意义上讲，这象征我们银河系，同时也因为我们是佛教的，所以中心是佛教的符号。

为什么法轮大法要使用法轮为标记呢？

李洪志告诉大家：法轮图形是宇宙的缩影，代表着佛教对宇宙的概括。我们是佛教，所以要用佛教的符号。事实上，李洪志所说的佛教，和真正的佛教风马牛不相及。以佛教的法轮作为他的标记，无疑是对民众的严重误导。

2. 处处宣称自己的法为佛法

李洪志《转法轮·论语》(卷一)说：

那么什么是佛法呢？这个宇宙中最根本的特性真、善、忍，他就是佛法的最高体现，他就是最根本的佛法。

孔子有《论语》传世，李洪志亦将自己的前言称为“论语”，让人感觉很经典。看来只要能够粉饰自己、提高自己的东西，李洪志都会为我所用。李洪志在论语中对佛法表示了赞叹，不过他赞叹的，只是他所弘扬的以真善忍为特性的“根本佛法”。

《转法轮·气功就是修炼》(卷一)又说：

我们这是佛教修炼大法，当然就是修佛的；那道家当然是修道得道了。

李洪志宣称自己的法是佛教的修炼大法，学习此法的人，当然就属于学佛的。

《转法轮·法轮大法的特点》(卷一)还说：

我们法轮大法是佛教八万四千法门中的一法门，在我们这一次人类文明历史时期从来没有公开传出过，但是，在史前一个时期广泛过人。我在末劫最后时期再一次把他弘传出来，所以它是极其珍贵的。

李洪志弘扬的佛法，我这个研究佛学多年的法师，看了之后都觉得陌生。其实，只要稍有一点佛教常识的人，看了都会产生怀疑：这是佛法吗？李洪志对此的回答是：这是佛教八万四千法门的一个法门，并且是在本次文明历史时期中首次传出，所以大家都不曾听说。这一方面显得法轮大法珍贵无比，一方面又为他的胡编乱造作了铺垫。既然是首

次公开,自然也就无法鉴别真伪。

法轮功依附佛教,从佛教的角度给予定位,应该是属于附佛外道。陈兵先生在《批判寄附于佛教之外道》一文中,总结了历史上附佛外道有六大特征:一、其教首率多自称或被徒众称为佛、或菩萨降世。二、教首绝大多数文化程度、社会地位较低。三、表面崇佛,打着佛教旗号。四、虽假佛教为幌子,其实并不真正归依三宝,尤其不归依住持佛法的僧团。五、虽然也有奉《金刚经》等,但主要尊奉教主编造的伪经。六、往往有反当局的政治目的。把这六条拿来对照法轮功,法轮功的性质自然就很清楚了。

二、法轮功贬低佛教

既然法轮功依附佛教,理应赞叹佛教犹恐未及,怎么还会贬低佛教呢?或许有的人会奇怪:那岂不是贬低自己吗?但站在李洪志的角度,如果他依附佛教又赞叹佛教的话,人们大可信仰佛教,何必学什么法轮功呢?如果这样,不是在为佛教大做广告吗?这样吃亏的事,李洪志自然是不干的。

那么,他又如何能在依附佛教的同时又贬低佛教呢?李洪志自有出人意料的高招,不但解决了这一矛盾,还以此抬高自己,手段不可谓不厉害。李洪志想出的高招是:让佛法与佛教分家。他声称佛法广大无边,但唯有法轮大法才是其中最高级的佛法,而释迦牟尼创立的佛教,只是佛法中微不足道的一部分,且是最低级的一部分。确定了这个前提,他在弘扬“法轮佛法”的同时,极尽贬低佛教之能事,不择手段地抬高“法轮佛法”。

我们且来看看李洪志是如何贬低佛教的。

1. 贬低佛陀

李洪志《转法轮·显示心理》(卷一)说:

开了功也会掉下去的,把握不住也会掉下去。那佛把握不好还往下掉呢,何况你是个常人中修炼的人!

佛教认为,阿罗汉是所作已办、不再受生死轮回的圣者;八地以上菩萨,就已达到不退转的境界;而佛陀更是自觉觉他、觉行圆满的成就者。而李洪志却信口开河地贬低佛陀,说佛陀把握不好也会往下掉。李洪志此言,究竟想说明什么呢?既然佛陀都会往下掉,那大家学佛又有什么指望呢?既然佛陀都不圆满,那也唯有法轮功才能依靠了。

2. 否定观音、弥勒法门

在《在延吉讲法答疑》的法会上,李洪志说:

问:我们这一法门是否超出观音和弥勒法门?师:观音没有法门,弥勒也没有法门,是魔乱法编出来的,你就仔细学学这个法你就知道了。其实很多事情我都讲出来了,我们炼的是整个宇宙这么大的一个东西,你想想它是什么?怎么能用那些邪法来做比较呢?

在《楞严经》的二十五圆通法门中,观音菩萨曾介绍过他的修行经历:由修耳根圆通,反闻闻自性而悟道。而弥勒则是唯识宗的初祖,是娑婆世界下一任的佛陀。弥勒菩萨有五部著名论典,为众生开示了种种修行法门。尤其是《瑜伽师地论》,囊括了三乘佛法境行果的修

证次第。李洪志不知道这些倒也罢了，却还要信口雌黄，胡说什么魔乱编出来的，真是无知者无畏！

3. 贬低佛陀的教法

李洪志《转法轮·真善忍是衡量好坏人的唯一标准》(卷一)又说：

在佛教中人们一直在探讨着什么是佛法。也有的人认为佛教中讲的法，就是佛法的全部，其实不是。释迦牟尼讲的法，只是在二千五百年前给层次极低的那种常人，就是刚刚从原始社会脱胎出来的，思想上比较单一的这种人讲的法。他讲末法时期，就是今天，现在的人用那个法已经修炼不了了。末法时期庙里的和尚都很难自度，何况度人。释迦牟尼当时传的法是针对那样的情况传的，而他也没有把自己所在层次知道的全部佛法都讲出来，要想让他永远保持不变，也不可能。

李洪志认为：释迦牟尼说的法是为二千五百年前那种层次极低的常人说的。但我们都知道，佛教出现之时，正是世界文化思想空前活跃的时期。西方出现了智者学派及大批贤哲学者，如苏格拉底、柏拉图、亚里士多德等；中国出现了老子、孔子、庄子、孟子等诸子百家学说；而在印度，则出现了释迦牟尼创立的佛教及各种宗教哲学。李洪志凭什么认为当时的人是层次极低的人呢？按照他的说法，释迦牟尼的法是给层次极低的人说的，而现在正是末法时期。那么这一教法应该正适合现代人的根基才是，怎么反倒不适用呢？

佛法的流传分正法、像法和末法三个时期，但佛法本身却没有正法、像法、

末法之分。在佛经中，从未说哪个时期的人修不了哪种法门。李洪志却利用广大民众的无知，鼓吹释迦牟尼说的法现在的人已经修炼不了了。那怎么办呢？只有学法轮功了。不仅如此，他还对住持佛法的僧众进行贬低，污蔑他们“很难自度，何况度人”。无非想说明，唯有他李洪志才具备度人的能力。

4. 贬低历代高僧大德的论著

李洪志《转法轮·在大屿山讲法》(卷二)说：

其实人们讲大藏经，讲三藏嘛，经、律、论，除了经以外，律、论都不能和经相提并论的。尤其是那些论，对佛法乱论一气，把佛法原义都弄没了。现在的和尚用白话解释佛经，根本就解释不了。释迦牟尼佛讲的原义，什么样就是什么样，一解释就偏。这是现代和尚很难修成的一个原因。和尚认识不到这种情况，看佛经原文看不懂，都是古代的语法，就找一些参考书。这些参考书都根据自己那一点理解乱解释的。历代都存在这些问题。古代也是一样，别全部迷信古代写的书，都是一样的，实际上都是破坏佛法。释迦牟尼佛讲，他的法到多少年以后就不行了，到了末法时期，会有魔乱法。就是其中原因之一。

经、律、论为佛教的三藏典籍。经为佛陀亲口宣说；律为佛陀亲自制定；论则是佛弟子对经律的理解和论述。佛弟子听闻佛法之后，行佛所行，证佛所证，并以通俗的方式，将佛经解读出来，和经律具有同样的价值。所以经律论三藏，是千百年来佛教界公认的佛法，凡不符合

佛法的论典就不会收入《大藏经》中。

李洪志曾经说过,他是不会去读佛教经论的。说他一点接触都没有,倒也未必。但有一点可以肯定的是,以他的程度,在理解上一定会有很多障碍,只要看看他对佛教术语的错误解释就可见一斑了。按照他的说法:“尤其那些论,对佛法乱论一气,把佛法原义都弄没了。”如果李洪志将这句话作为对自己的反省,倒是再合适不过了。因为在他这里,的确是“一解释就偏”,当然,如果不偏的话,又如何能够为他所用呢?为了达到这个目的,他首先要将正的说成是偏的,否则,他的歪理邪说又怎么站得住脚呢?

5. 贬低禅宗

李洪志在《在济南讲法答疑》中说:

问:禅宗的观心方法对入静有帮助吗?师:那你就修炼禅宗去了。我们告诉你什么也不想,按我们的修炼方法修炼,很多修炼方法是副意识修炼的。禅宗慧能以后,修法就乱了,越来越极端,越来越杂,上边都不承认的了。你怎么还按禅宗的修炼呢?

禅宗从六祖慧能之后,进入辉煌时期,高僧大德辈出。可见李洪志对禅宗的历史根本就不了解,本来这也没什么,毕竟他不是学佛的。可他却污蔑禅宗自慧能以后修法就乱了,是可忍,孰不可忍!还说什么“上边”都不承认,言下之意他就代表着那个“上边”。

在佛教中,判断一个法门是否属于正法,是依三法印。符合三法印便是佛法,否则即非佛法。只要具备一定佛学基础的人,都有能力判断佛法与非佛法,而不需要通过所谓的“上边”来鉴定。李

洪志所以要制造一个莫须有的“上边”,无非是以“上边”的代言人自居。有了这个身份,他的话才更有说服力,才能更有效地控制信众。既然“上边”都不承认禅宗,你们就只能“什么也不想,按我们的修炼方法修炼”。

李洪志又说什么,很多修炼方法都是副意识在修,唯有法轮功是修主意识。首先主意识、副意识的提法就很奇怪。我看任何哲学、宗教好像都没有这种说法。李洪志这种说法的提出,想必是从社会的领导机构中得到启发。什么厂长,都有厂长与副厂长;主任,有主任与副主任。那么,意识一样也可以有主意识与副意识。虽然是胡说八道,但对常理而言,倒也是可以理解。

关于修行与意识的关系。佛教的禅宗的修行,探讨的是“一念未生前的本来面目”,是超越意识经验的范畴。如果你在心意上下功夫,那是错了。禅宗有这样的一首偈曰:“学道之人不识真,只为从来认识神。无量劫来生死本,痴人换作本来人。”就是说明了这个道理。哪里讲什么主意识或副意识在修呢?

6. 贬低现实的佛教界

李洪志在《转法轮·在大屿山讲法》(卷二)说:

印度没有了佛教,也就是因为和尚乱来,他这么认识,他那么认识,乱认识一气。认识来认识去,都不是释迦牟尼佛原来的认识了,原义没有了,所以佛教在印度就不存在了。

在《转法轮·佛教中的教训》(卷二)又说:

现在有些和尚写了很多书,写

的是什么？字里行间黑黑的全是黑气。那些人自己看不到，那里边的东西已经乱七八糟了。这些现象在未法时期已经很厉害了。

不知李洪志凭什么说，印度高僧对佛法是“乱认识一气”？究竟哪一位高僧，哪一部论典是乱认识的呢？当然他不可能指出，因为他对佛教连基本的认识都没有，自然不可能有具体的论据。

但欲加之罪，何患无辞？不过李洪志的说法实在可笑之至，说什么“字里行间的全是黑气”，还是那套理屈辞穷的拙劣伎俩。至于别人看不到黑气，那倒也无妨，并不证明黑气就不存在，而是你们不曾达到我（李洪志）的功力，没有能力观察到。这和《皇帝的新装》中的骗术是何其相似？既然和尚写的书“乱七八糟”，就只能一心钻研李洪志的著作了。这样的话，无论他怎样胡说八道，永远都不会出问题。

《转法轮·人类的滑坡与危险的观念》（卷二）又说：

释迦牟尼佛讲：未法时期有许多魔转生成人，出家到庙里乱法。特别是台湾有许多很有名的和尚、居士实际上是魔。自称教主，他们自己也不知道是魔。他们来之前把一生都安排好了来转世，按照他来破坏的那个东西在走人生的路。印度有些很有名的什么大师，多数是大蟒附体。气功师动物附体比较多。未法时期就是乱套的时候。日本真理教的头子就是地狱里头的鬼转世，魔乱人世。人在其中，在世俗之中没有时间去想这些问题。也感到社会不对劲儿，但不知道败坏到

· 这种程度。一讲出来，人们都吓一跳。

佛陀曾经预言，未法时期有许多魔子魔孙来破坏佛法。李洪志又以此作为攻击的口实，污蔑当前教界的高僧大德是魔。俗话说，“贼喊捉贼”，李洪志以上这番论调正好对此作了生动的注解。在李洪志的著作中，“魔”和“附体”是他的两大武器。因为“魔”和“附体”既可怕，又是常人难以辨别的，正因为这样，一般人往往对此抱着“宁可信其有，不可信其无”的态度。而李洪志也正是利用了这一点，不断以“魔”和“附身”来攻击他人，阻止法轮功弟子再去亲近其他气功师或宗教界的大德，这样才能老老实实在地修炼法轮功。其实，李洪志所说的“魔”，用在他自己的身上倒正合适。李洪志打着佛教的旗号，又任意地毁谤三宝，这不是佛陀所说的“魔”之所为，又是什么？

李洪志贬低佛陀、贬低教法、贬低现实的僧团，无非是为了控制他的弟子。因为人们一旦接触真正的佛法，很快就会看透他的伎俩。到那时，法轮大法还会有市场吗？所以，他在以依附佛教而起家之后，就竭力地诋毁三宝，竭力阻止人们接触正宗的佛教。唯有这样，他才能以所谓的法轮大法蒙蔽信众，从而达到他不可告人的真正目的。

值得深思的是，尽管李洪志的污蔑不实之辞漏洞百出，却依然有人将其奉为金科玉律。在我们为广大法轮功信徒的愚昧叹息之时，是否想过，其中的原因究竟有哪些？

三、法轮功歪曲佛教

任何一种教法，都要以教理教义为

基础,李洪志的法轮大法也不例外。只是他的那些理论粗糙不堪,难成体系。为了装点门面,他大量使用了佛教术语:如法身、业力、佛、菩萨、如来、不二法门、三千大千世界、戒定慧、无漏、三界……令人啼笑皆非的是,他对此进行的所有解释几乎都是错误的。以李洪志的水准,恐怕是搞不懂这些概念,更主要的是,他也不想搞懂这些概念,因为他所要利用的只是这些名称罢了,好显得他的法轮大法不是师出无名。就像那些造假贩假的人,要的只是名牌的商标和形式,至于内容如何,就自己随心所欲来定了。既然李洪志的目的仅在于此,那么他的信口开河也不足为奇了。

但是,为了帮助大家认清佛教与法轮功的本质区别,仍有必要将两者进行对照,以便鉴别真伪。且看《转法轮》中对一些佛学术语的解释。

1. 乱说佛教历史

法轮功不但自称“法轮佛法”,并以佛教的法轮为标志。在李洪志的著作中,还不时对佛教史或宗派教义发表一些谬论,明眼人一看就是漏洞百出,但对缺乏佛教知识的民众,却很有迷惑性。不妨再引一段让大家见识一下。

他的《转法轮·不同层次有不同层次的法》(卷一)说:

我还要强调一个问题,我们修炼,是要传功讲法的。有些寺院中的和尚,特别是禅宗的,可能有些想法。一听说讲法,他就不爱听了。为什么呢?禅宗认为:这个法不能讲,法一讲出来,就不是法了,没有法可讲,只能是心领神会,所以禅宗到今天,什么法都讲不了。禅宗达

摩传这个东西,是根据释迦牟尼说的一句话。释迦牟尼讲:法无定法。他就根据释迦牟尼讲的这句话创立了禅宗法门。我们说这一法门就是钻牛角尖。怎么叫钻牛角尖呢?达摩开头往里钻的时候,还觉得挺宽敞;二祖钻就不太宽敞;三祖还凑合事儿;四祖就已经很窄了;五祖基本上没啥可钻的了;到六祖慧能这儿,就到顶了,再也钻不进去了。今天你要是到禅宗去学法,你别问,你有什么问题要问他,回头照脑袋上就给你一棒子,叫“棒喝”。那意思是你不要问,要自己悟。你说:我什么都不知道才来学的,悟什么呢?你给我一棒子?!这就是牛角尖已经钻到头了,再也没有什么可讲的了。达摩都讲他只能传六祖,以后就不行了。几百年都过去了,可现在还有人死抱着禅宗的理不放。释迦牟尼讲的“法无定法”的真正涵义是什么呢?释迦牟尼所在的层次是如来,包括后来许多僧人没有悟到释迦牟尼所在的层次、他的思想境界中的心态、他讲的法的真正涵义,他说出话的真正涵义。所以后来人这么解释,那么解释,解释得很混乱,认为法无定法就是你别讲,讲出来就不是法了。其实不是这个意思。释迦牟尼在菩提树下开功开悟之后,不是一下就达到如来这个层次了。他在整个49年的传法当中,也是在不断地提高着自己。他每提高一个层次的时候,回头一看自己刚刚讲过的法都不对了。再提高之后,他发现讲过的法又不对了。等