

神州文化集成丛书

客家文化

张卫东 著
阴法鲁 审定

新华出

神州文化集成丛书

客家文化

张卫东 著

阴法鲁 审定

新华出版社

神州文化集成丛书
客家文化
张卫东著 阴法鲁审定

*

新华出版社出版发行
新华书店经销
京精印刷厂印刷

*

787×1092 毫米 32 开本 5.125 印张 插页 2 张 105,000 字

1991 年 12 月第一版 1991 年 12 月第一次印刷

印数:1—6,000 册

ISBN 7-5011-1366-1/G·474 定价 3.00 元

序

季羨林

最近几年来，有关方面的人士提出了弘扬中华优秀传统文化、发扬爱国主义精神的口号，立即得到了全体中国人民，甚至海外华人和华裔的同声赞扬和热诚响应，足证这个口号提到了人们的心坎上，是完全正确而且及时的。

根据过去的经验，所有正确的口号都必须落实到行动上，才算有效。因此，我们中国文化书院的同仁们和东方影视集团总经理李生泉同志等，爱国不敢后人，也想尽上自己的绵薄，为这宏伟的盛举增砖添瓦，几经酝酿磋商，发起了这项《神州文化集成》大型丛书的编辑出版工作，这中间也得到了新华出版社的大力支持。计划先出一百本，并将配以电视录像。读者与观者，不限于大陆上的同胞，也包括大陆以外的华人和华裔；台湾在内，自不在话下；我们甚至想象，连在历史上同中国文化交流密切的东亚和东南亚国家

也都包括在里面。至于这个范围以外的世界上所有想了解中国文化的国家，如果对我们的丛书和影视也感兴趣，我们当然也衷心欢迎。“韩信将兵，多多益善”，这就是我们的期望。

抱着这种想法和期望，我们开始了组稿活动。在较短的期间内，我们约请了一些国内学有专长的老中青年的学者，承担各书撰写的任务。尽管有不少学者工作十分繁忙，但是一听到我们发起的宗旨，无不慨然应允。为了保证著作质量，我们规定了严格的审稿制度。谁也没有“特权”。只有这样才能真正弘扬我们先民留下来的优秀文化。这一点，我们可以心安理得地告诉我们的读者和观众。

《神州文化集成》丛书最初我们想定名为《神州文化精华》或者《精粹》。但是有的同志认为，从马克思主义科学观点上来看，我们中华文化，不管有多么光辉灿烂，不管对全人类做出了多么巨大的贡献，它同任何时代的任何国家的文化一样，并不可能完全都是精华。我们的丛书中也介绍了一些非介绍不行的反映中国特殊文化的现象，它也许谈不上什么精华，但也绝非“毒品”，它似乎是中性的，绝对无害，也许还有点益处，它能增强国外读者和观者对中国的全面了解。基于以上的考虑，我们把本丛书命名为《集成》。

我们的丛书虽然冠以“神州”，但是我们考虑问题的视野却绝不限于神州。

最近几年来，我经常考虑一些有关文化的问题。如果说我的考虑有什么特点的话，那就是，我并不囿

于神州这一个地区，也不限于当前这一个时代。我收藏着一方清代浙派大家陈曼生刻的图章，其文曰“上下五千年，纵横十万里”，这完全符合我的精神。我于文化问题绝非内行里手，我也不装出这番模样。但是，我看到了一些东西，想到了一些东西，我不愿意妄自菲薄，也不愿意敝帚自珍，于是就写了一些短文，在不同的座谈会上也做了几次发言。得到的反应多是肯定的。连一些外国学者也不例外。这当然增强了我进一步探讨的信心。

我觉得，我们过去谈论中国文化，往往就事论事，只就中国论中国，只就眼前论中国。这样做的结果只能是像瞎子摸象一样，摸不到全貌，摸不到真相。经过我多年的思考，我认为，从人类整个历史来看，全世界人民共创造出来了四个大的文化体系。所谓“大”指的是历史悠久、影响广被、至今仍然存在的文化体系。拿这个标准来衡量，我发现了只有四个：中国、印度、伊斯兰和欧美。其中前三个属于东方文化范畴，第四个属于西方。东西两大体系，有相同之处，也有相异之处，相异者更为突出。据我个人的看法，关键在于思维方式：东方综合，西方分析。所谓“分析”，比较科学一点的说法是把事物的整体分解为许多部分，越分越细。这有其优点：比较深入地观察了事物的本质。但也有其缺点：往往只见树木，不见森林。所谓“综合”就是把事物的各个部分联成一气，使之变为一个统一的整体，强调事物的普遍联系，既见树木，又见森林。普遍联系这一点是非常重要的，它

完全符合唯物辩证法。

我浅见所及，东西文化的根本差异即在于此。

中国文化是东方文化的重要组成部分。要想了解中国文化，必先了解东方文化；而要想了解东方文化，必先了解中国文化。东方文化和中国文化，了解必须同时并进，相互对照，相互比较，初时较粗，后来渐细，螺旋上升，终至豁然。

我想先从医药中举一个例子。人们都知道，西医和中医是完全不同的，两者的历史背景完全不同，发展过程也完全不同，因此，诊断、处方、药材等等都不一样。最明显的差别是大家所熟知的：西医常常是“头痛医头，脚痛医脚”，而中医则往往是头痛医脚，比如针灸的穴位就是如此。提高到思维方式来看，中医比西医更注重普遍联系，注意整体观念。

再拿语言文字来作一个例子。西方印欧语系的语言，特别是那一些最古老的如吠陀语和梵文等等，形态变化异常复杂，只看一个词儿，就能判定它的含义。汉语没有形态变化，只看单独一个词儿，你就不敢判定它的含义，必须把它放在一个词组中或句子中，它的含义才能判定。使用惯了这种语言的中国人，特别是汉族，在潜意识里就习惯于普遍联系，习惯于整体观念。

再如绘画，中西也是不相同的。许多学者，比如申小龙先生等，认为西画是“焦点透视”，中国画是“散点透视”。你看一幅中国山水画，可以步步走，面面观，“景内走动”，没有一个固定的焦点。申小龙还

引用了李约瑟和普利高津的意见，认为汉民族有有机整体思维方式。

从上面几个简单的例子中可以看出中国文化的特点。约而言之，这个特点可以归纳为普遍联系和整体观念。从“科学主义”的观点上来看，这未免有点模糊，但是这个“模糊”却绝非通常所谓的“不清不楚”，而是有比较严格的科学含义，它强调的正是普遍联系。这同我上面讲的东方文化的思维方式是“综合”，是完全一致的。

我的这一点想法，颇得到一些学人的赞同。在北京召开的“东方文化与现代化国际学术讨论会”上我讲了我的看法。会议结束以后，一位日本大学教授专程来到我家，向我表示他很赞成我的意见。我最近到南朝鲜访问，在社会科学院的一次座谈会上，我又谈了我的看法，一位大概是主张“全盘西化”的教授说：“我们韩国没有东方文化！”我在大吃一惊之余，举了几个我在汉城几所大学中看到的例子，说明那里是有东方文化的。那位教授最后还是承认了我的看法。

但是，不管有多少人赞成我的想法，我毕竟不精于此道。亿而偶中，是可能的；亿而不中，又何尝不可能呢？我这一点粗略的想法，在可预见的时间内，无法用实践来证明。即使在非常长的时间内，也只能逐渐地通过世界文化的发展来验证。这一点我想是大家都同意的。

一个人自己有了一点新的看法，而且又觉得它是可能站得住脚的，总希望能有更多的人理解。得到赞

成，当然高兴；得到否定，也可以起他山之石的作用。我就是怀着这样的心情，像一个传教士一样，一有机会，就宣传我的“上帝”。现在就是借写这篇序的机会，再絮叨一遍。

我这一篇所谓总序只代表我个人的观点，我绝无意强加于人。强加于人的作法是愚蠢的。百家争鸣，我只是一家。但有一点我是十分坚定的，看中国文化，必须把它放在东方文化这个大框架内，放在世界文化这个更大的框架内，才能看得清楚。如果在时间和空间方面不能放开眼光，囿于积习，墨守成规，则对我们祖国的优秀文化，无论如何也是认识不清楚的。弘扬中华文化，发扬爱国主义，是我们每一个中华儿女的神圣的责任。我们这套丛书的每一位作者和电视录像的制作者，都会认真负责地从事自己的工作。我希望，我们的任务能够完成；我希望，我们的目的能够达到。是为序。

一九九一年六月二十六日

目 录

序	季羨林
---------	-----

引言	1
----------	---

第一章 客家文化研究概况	5
--------------------	---

一、客家问题哄动学术界	5
-------------------	---

二、成果与不足	11
---------------	----

第二章 客家文化历史渊源	15
--------------------	----

一、客家先民的三次大迁徙	15
--------------------	----

二、客家民系的形成及其第四、第五次大迁徙	19
----------------------------	----

三、客家先民的主体是中原土族	24
----------------------	----

四、土族制度与客家文化传统	26
---------------------	----

五、“以郡望自矜”的客家意识	29
----------------------	----

六、客家先民对开发江淮地区的特殊贡献	34
--------------------------	----

七、汉语史上的一件大事——江淮官话的出现	38
----------------------------	----

八、客家界说与客家称谓的由来	42
----------------------	----

第三章 客家的分布与自然环境	47
一、客家的地域分布	47
二、客家人口到底有多少	51
三、客家住地的自然环境	53
 第四章 客家文化的标志	
—— 客家话	59
一、因迁徙而形成的方言——客家话	59
二、梅县音系概况	61
三、客家话同赣语等其他方言的关系	65
四、客话研究中的一些 不甚科学的语源观和方法论	66
五、“客家人讲‘涯话’”	68
六、客话词汇若干特点	72
七、客家话的句法特点	77
八、几点结论	80
 第五章 中国建筑史上的瑰宝	
—— 客家民居建筑	83
一、梅州客家围屋	83
二、闽西南客家土楼	90
三、客家民居建筑的环境选择与“风水”意识	93

第六章 文化之乡

——“文物由来第一流”	101
一、人文秀区——“满城儿女挟书囊”	102
二、梅州客家民间文艺	108
三、“天籁”之声——客家山歌	114

第七章 多姿多彩的客家民俗

一、客家岁时	121
二、客家民间信仰	135
三、客家婚嫁习俗	141
四、客家丧葬习俗	144
五、客家衣着服饰	146
六、客家饮食习俗	148

后记	李生泉	153
----------	-----	-----

引 言

客家(Hak kas),是五代以后在我国南方出现的新兴民系,是汉民族一个系统分明的分支。他们散居于华南各省,人口在四千万以上,约占汉族人口的百分之四。客家不仅历史悠久,人口众多,而且具有独特的文化传统。他们的语言、民性、风俗、习惯,他们在中国历史进程的许多重要关头所起的巨大作用,近一百多年来,受到中外社会学、历史学、民族学和文化学界的广泛注意。

客家人多数都知道自己的祖先是中原汉族,展转迁徙,南下定居的。他们的历史,或载族谱,或世代口耳相传,很少见于正史。然而,这种“野史”据前人考证是可信的,于正史上可以找到许多佐证。

汉族,形成于秦汉时期的中原地区。此后,随着各种历史事变的推荡,由中原向四面八方作辐射式扩散,在各地形成文化特征或多少有所差异的不同民系。现今的汉族各大方言,即吴语、湘语、赣语、闽语(闽北、闽南)、粤语、客语、晋语和北方官话,就是汉族各大民系文化特征的主要标志。各方言区居住的,就是文化特征各异的不同民系。

汉族各大民系,几乎都是~~以~~以所在地域命名,如江浙人、闽北人、广府人、北方人,唯独客家人不以所在地域命名。他

们流布于全国九省近二百县，也实在无法按地域命名。可是，他们所操方言和其他文化习俗，其内部又具有相当的一致性，确实是一个统一的民系。因此，我们可以说，单是“客家”这个与众不同的称呼本身，就蕴含了丰富的文化内涵。

对客家人的研究，从发轫到现在，有一百多年了。这期间，有不少研究者从不同角度，探索了现代客家人的民系源流、风俗习惯、社会特性、方言特点等文化形态。他们的研究成果，不仅增进了人们对客家人的了解，而且为其他学科的研究提供了许多宝贵的资料；而在运用综合研究方法探讨客家问题时，又促进了不同学科的联系与渗透。总之，客家研究成为当代社会科学领域中一个有意义的研究命题，是与过去几代学者的努力分不开的。

然而，在这期间，客家文化研究并未获得独立的学术地位；对客家文化形态的某些论述，不过是客家源流考的附庸，带有很大的局限性。例如，不少论述就带有大汉族主义或血统主义的倾向。这是因为，百多年来，客家的汉族血统问题，每每遭到挑战，而早期的客家研究只是为了回击这些接连不断的挑战，并且往往是很情绪化的。这种血统主义倾向把一些研究者的思想束缚在证明客家人是“纯汉族血统出身”、“中华民族的精华”这样一些狭隘的论点，而忽视了许多更重要的问题，也就限制了客家研究向更广阔的领域和更深入的层次发展。例如，人们常常满足于“客家文化保存了中原文化”这样笼统的论述，殊不知，“中原文化”是个历史概念，有其时代性。客家先民大部分于两晋之际就离开了中原，过了长江，侨居于江淮地区，而且一住就是五六百年（东晋——南朝——隋唐）。他们到了那里，在文化上并非抱残守缺，死

守着“中原文化”，而是很好地利用了原有文化的优势，适应新的历史、社会、自然条件，创造了更为辉煌的新文化——南朝文化或曰长江文化。

客家文化的直接源头，难道不应该到长江流域的南朝文化中寻找吗？

第一章 客家文化研究概况

一、客家问题哄动学术界

客家问题，一开始就以社会纠纷的性质和激烈对抗的形式出现。其矛盾焦点集中于客家的民族属性即汉族血统问题。在封建的大汉族主义背景下，客家以中原纯种汉族后裔的优越鄙视华南土著，而华南其他汉族土著民系，主要是广府人则以“非汉种”之血统主义的攻讦回敬，加上经济发展的不平衡，土客之间便由恶言相向到大打出手，械斗不断。对于客家问题的研究，就在这种背景下开始，也随着土客纠纷的发展时起时伏。

根据著名客家研究学者罗香林先生的归纳，自明末清初至本世纪三十年代，客家研究有过四个哄动学术界的时期。

（一）第一时期（一八五〇～一九〇四年）

学术界对客家问题的注意，始于明末清初。当时，客家人与闽、粤等华南其他汉族民系竞向海外谋生，经营工商业，经济实力迅速增长，便开始引起中外人士的关注。而广东客