

太虛 大師全書

TAIXU DASHI QUANSHU

太虚大师是一位学

识广博、思想深邃的佛
学理论家。他融通内学
外学、旧学新学，唯识
中观、法性法相，在佛
学理论上提出了许多独
创的见解。其中的『人
生佛学』被后人发展为
『人间佛教』理论，成
为现代中国佛教的指导
思想。

太虚大师又是一位
佛教改革的实践家，他
创办佛学院，组织居士
林，出版书报杂志，在
培养新僧人才、团结各
界信众、宣传佛教文化
等方面，都做出了卓越
的成绩……

太虛大師全書

法藏 · 佛法總學(二)

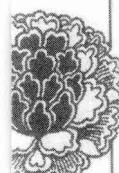
第二卷

宗教文化出版社
全国图书馆文献缩微复制中心

本卷目次

源 流

中国佛学	3
第一章 佛学大纲	3
第二章 中国佛学特质在禅	12
第一节 略叙因缘	12
第二节 依教修心禅	17
第三节 悟心成佛禅	26
第四节 超佛祖师禅	47
第五节 越祖分灯禅	72
第六节 宋元明清禅	97
第三章 禅观行演为台贤教	125
第一节 绪言	125
第二节 实相禅布为天台教	128
第三节 如来禅演出贤首教	141
第四节 贤首学与天台学之比较	151
第五节 结论	154



第四章 禅台贤流归净土行	155
第一节 依教律修禅之净	156
第二节 尊教律别禅之净	160
第三节 透禅融教律之净	169
第四节 夺禅超教律之净	184
第五章 中国佛学之重建	190
第一节 略指所依	190
第二节 教史概观	190
第三节 博究融汇	192
第四节 综摄重建	193
佛教各宗派源流	196
第一章 总论	196
第一节 佛说自证法一音无异	196
第二节 佛随机说故有诸乘差别	196
第三节 佛示寂后结集诸藏差别	197
第四节 小乘大乘之差别	198
第二章 印度之小乘宗派源流	199
第一节 教义之分派	199
第二节 律学之分派	220
第三章 东传之小乘宗派源流	223

第一节 律学之东传宗派	223
第二节 教义之东传宗派	227
第四章 各地小乘宗派之源流	235
第五章 印度之大乘宗派源流	236
第一节 传教之大乘宗派	236
第二节 传证之大乘宗派	239
第六章 中华之大乘宗派源流	239
第一节 大乘经论之传译	239
第二节 三论宗之源流	240
第三节 涅槃宗之源流	244
第四节 地论宗之源流	245
第五节 禅宗之源流	246
第六节 摄论宗之源流	249
第七节 天台宗之源流	250
第八节 南山宗之源流	254
第九节 净土宗之源流	256
第十节 唯识宗之源流	257
第十一节 华严宗之源流	260
第十二节 真言宗之源流	262
第十三节 大乘各宗派合论	263



第七章 藏蒙滿之大乘宗派源流	269
第一节 真言宗之莲华部	269
第二节 毗摩罗密多罗之观法	271
第三节 甘丹派之戒律	271
第八章 朝鲜之大乘宗派源流	272
第九章 日本之大乘宗派	273
第一节 缘起	273
第二节 传承于我国之宗派	273
第三节 日本转出之宗派	277
第四节 综论	278
会昌以前中华佛教之三大系	279
论中国佛教史	284
中国之佛教	290
佛教史略	301
亚欧美佛教之鸟瞰	321
佛学之源流及其新运动	329

太虛大師全書

源流

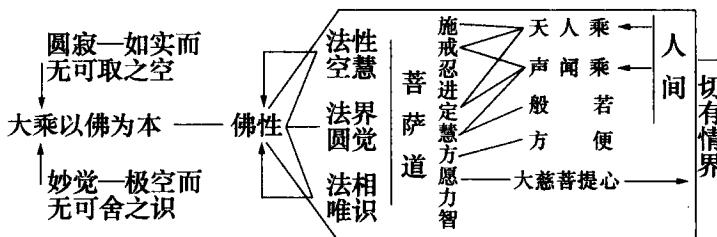
佛法總學



中国佛学

——三十二年秋在汉藏教理院讲——

第一章 佛学大纲



本学期讲中国佛学。前天讲的议印度佛教，可以作为叙言，今天这个图表，可以作为中国佛学的大纲。现在先将这图表作一个简括的认识：左面“大乘以佛为本”，即所谓佛法，也就是佛法界。最右面上的竖线上为“一切有情界”，也就是众生法或众生法界。此众生界有

二线通到当中的“佛性”；佛性一线通到佛。这佛性可以看成是众生与佛相通的心法，即平常所谓“心佛众生”。由此，我们可以看出佛、心、众生的不同，同时又可以看出众生、心、佛的相通。

“佛性”以右和“一切有情界”以左，是佛所说的教法。这些教法，一方面是佛所证的法，一方面是就众生的机宜和接受的可能性所施的教法。图中的佛性，即是众生可能接受佛陀教化的可能性。这个可能性，非常紧要。如果众生没有可能性，即不能接受佛陀的教化。所以佛陀的教化，虽以一切有情为对象，但也要观察众生的机宜和接受的可能性，才能说出适应众生所急切需要的教法来。图中的教法，即是佛陀观察众生的机宜而施设的。

以上将图表作了一个概略的说明，下面再详细地分开来讲。

大乘以佛为本：大乘法即佛自证法，亦即依佛本愿力以教化众生的法。所以只要说到大乘法，就应本佛能证所证之心境为本质。《法华经》上说：“三世诸佛皆以一大事因缘故出现于世，所谓为令一切众生开示悟入佛之知见故。”又说：“诸法实相，惟佛与佛乃能究竟。”所

谓佛之知见和诸法实相，就是佛的自证法界，亦即大乘法的本。

此处所讲的佛，即佛法界或佛陀的自证法界，也可说是三种身土——法性身、法性土，受用身、受用土，应化身、应化土。二身、十身，减少增多都可以。如果再分类来讲，可以分为无上涅槃与无上菩提，但综合起来说，只消一个佛字。

涅槃是梵语，意译为“圆寂”。在中国，一般人把圆寂二字乱用于人的死亡，这是一个绝大的错误。圆寂的本义，是功德圆满、过患寂灭的意思；此已不但是三乘的涅槃寂灭，而是无上圆满的大寂灭。菩提译为觉，无上菩提即无上“妙觉”。此种无上菩提无上涅槃的转依果，即名为佛。佛是从二转依的总相来讲。若分开来说，即如上面所说的菩提与涅槃。关于这方面讲得较详细的，如《佛地经》上的五法：第一清净法界，即此中所讲的无上涅槃。无上菩提，即是四智——大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。就是说，妙觉或无上菩提，是此四智的总体；此即所谓佛，也就是大乘法的根本。这在密宗的教义里，讲五方佛或五智法身，亦即此五法，不过将清净法界的名字改为法界体性智而已。此五法也

可以配三身来讲：清淨法界为四智之真实性，即法性身。所成四智真实功德，就是自受用身；依四智中桩平等性智与妙观察智，成他受用身；合自受用与他受用曰報身。依妙观察智和成所作智成应化身。五法与三身相摄如此，但总括而言之曰佛。

依大乘根本佛法来教化众生时，就要所化的众生是否有与佛法相通的共同性？有此共同性，又是否可以领受佛法教化，乃至有否成罗汉与成佛的可能？这种共同性，即是可以教化成佛之可能性，亦即佛性。众生与佛虽有相通的共同性，但在相通的共同性之上，仍各有不同的相用和德能；所以众生与佛，又是截然不同的。

就佛与众生的共同性说，即显示：佛原也是由众生而成的，他不过是已成佛的众生；犹未成佛的众生，未来也可以成。有此共同性，不但可以接受佛法，而且还有成佛的可能性，若只有共同性而无可能性，众生仍不能转变成佛。譬如说茶壺中有空，房屋中也有空，空与空是共同性，但因茶壺与房屋德相和业用各各不同，所以虽有共同的空性，而它那德相和业用仍不能转变。然而众生不同，它不但有与佛的共同性，且有转变成佛的可能性。

关于共同性可作几点说明：第一，如说众生是因缘生法，佛亦是因缘生法。在这同一因缘生法的意义上，佛与众生是共同的。第二，佛与众生既同是因缘生法，因缘生法是空无自性的，这空无自性的意义，也是佛与众生的共同性。再就我们的言说分别上讲，佛与众生，都是假名安立，此假名安立亦是佛与众生的共同性。由于这共同性的缘故，佛将自所证法，说给众生听，也可以说是众生法，故众生可以领受。

但佛与众生究竟有否不同的地方呢？有。如佛是清净的，众生是杂染的；佛是明觉的，众生是昏迷的；佛是安乐的，众生是苦恼的；佛是自在无碍的，众生是缠缚障碍的。佛与众生有此种种的不同，但亦有无异的共同性。如壶中的空不异房中的空，虽不异但仍有不同。所以众生转变成佛的可能性，并非离共同性之外而有的，他在变化无穷的活动中，如不动的佛性恒时存在。

从图中的佛性为中心，它两边有两条线通空与识，如上面以佛为中心，旁边有圆寂和妙觉。原来空识是不二的，不过为说明起见，故分别说之。

通无上涅槃是“如实而无可取”之空，这是说明佛与众生的共同性。此性即诸法的空性，通于有情无情。

所以如实而无可取之空性，是诸法圆满究竟的如实性，它遍一切时、一切处、一切品，是无少法可取的。因为可取之法都由于见闻觉知自识分别，或思想言语等上对待假立的，不是恒常不变普遍圆满的真实性。由言识所起的可取之法，还可以用言识来否定他。所以都无可取，只可说是空。

另一面是“极空而无可舍之识”。一张因缘生法的桌子，可以看得见、拿得着，而因缘生法的心识，却拿不着、看不见。因其众缘所生刹那即灭，又拿不着、看不见，所以说他是将空。虽然极空，但却舍不掉。如唯物论者说，宇宙现象的本源是物质的原子，未生动物以前，仅有物质而无心识。但认识未有动物以前的原子，还不是识？所以唯物论立在认识上面还不是舍不了识。又如说一切法皆空，“空”还不是在“空的这个念头”上起说？法国哲学家笛卡儿说：我们要以怀疑的态度观察宇宙万有，但他那个“疑”总是离不了。以疑否定宇宙万有，而疑的本身竟成了一个最后的实在。实在的疑，当然也可疑，但疑仍在，此疑就是思，也即心识。所以无论你如何否定一切物，而能否定的心识作用，终是不能否定的。此心识的明了觉知性，极其活动灵变，刹那生灭而相续迁流。所以



极空而无可舍之识，有其转变可能性，就是说众生都有很大的转变可能性，由众生可以转变成佛。

众生既有成佛的可能性，即有“佛性”。此佛性可分为三种：一、众生与佛的共同性，即理佛性。二、隐密佛性，是就因缘生法上建立的。因缘生法，都是分别假立的名相，同时又有灵活转变的心识。意思说，众生虽然杂染，而清净的佛性，却隐密地藏在其中。此隐密的佛性，或名如来藏。三、事佛性，即在事用上有种种的功能，可能令众生转化而成佛。这是着重在可能性上讲，可能性即如唯识论讲的第八阿赖耶识中含藏有解脱生死趣向涅槃的佛性种子，这种子的功能，就是事佛性。此佛性是心佛众生三法中的心法。

平常讲“一切有情界”，包括三界五趣的依正二报，若广言之，亦可包括三乘圣者而为九法界。如二乘人虽证得无学果位，但在未入无余涅槃前，他那先业所感的报体，仍属人天。至于菩萨，他的功德虽已超过二乘，然报体仍在三界中，所以菩萨最后成佛还是在色究竟添。故言一切有情界，可包括三乘而成九法界。九法界中之佛性，菩萨已部分证得、部分开显，而二乘亦偏证少分。人天虽未证得，但对佛性善法比较接近。因此，整个佛

法有声闻、缘觉、人、天与菩萨之五乘教法，化导众生。不过这化导众生所施设的教法，从大乘法的教理上讲，可以分为三宗，这三宗是从教理行果的理上分立：一、为“法界圆觉”宗。这直从佛法界及约众生可能成佛之佛性而言。二、为“法性空慧”宗，这是约如实而无可取之空而谈。三、依种子功能的开发与未开发而立的“法相唯识”宗，这是约极空而无可舍之识而言。佛法通过佛性、适应机宜而成此三宗之教理。有佛性之众生，一受教理之熏陶，就可发生信解行证的心行，而成为“菩萨道”。所以在三宗下受化者即为菩萨，菩萨修习所应做之种种行，即为菩萨道。此菩萨道共有十种波罗蜜，就是：“施”、“戒”、“忍”、“进”、“定”、“慧”、“方”、“愿”、“力”、“智”。此十波罗蜜中，有通二乘及人天乘的：二乘依菩萨道之戒、定、慧，称之为“声闻道”。此声闻道只是菩萨道中的戒、定、慧的一分。声闻道中之慧，可通法性空慧中的慧，由此慧而达我空之道理，但也只是部分的。“人天乘”依于菩萨道中的施、戒、定三法，由施可以济贫拔苦，由戒可以止恶行善，由定可以静心开慧。然此三种又可分为人乘重施戒，天乘重戒定。但无论如何，都只是菩萨道中之一部分。