

倫理宗教百全書

倫
理

中華

江苏工业学院圖書館

藏書章

百
科
全
書

上海廣學會發行

序

泰西各國，關於研究宗教之參考文籍，汗牛充棟。我國國學書史，亦浩如烟海。惟基督教以傳入，尙屬日淺，文材缺乏，雖有若干譯著應世，而於研究宗教之參考書，能供人採擷不感竭蹶者，殆不多覩。以故每遇問題發生，或文義關係，欲待考據，無所師承，學者苦之。於勤儉自修，向學之士，尤甚。夫爲學之道，博大無垠，個人識見，當然有限，遍覽羣書，又勢所難能。世之博學大雅，代能幾人哉！爲一般求學人士計，參考書之功用，誠非淺眇。方今國人研究宗教者日多，基督教信衆號稱四十餘萬，此中不無力學深思之輩，具見參考書之供應，益爲情迫時需，不容或緩。抑宣傳宗教者，亦當有什襲善本，庶值疑難之際，有所問津，奉爲圭臬，未可聰明自用，貽笑方家。此又參考書有造教義傳播之處也。

上海廣學會前有聖經辭典之作，爲益已覺足多，現復出版倫理宗教百科全書，當更能滿人濃厚之願望。書二千餘頁，都一百四十萬言，內容包羅疆域沿革、邦族興衰、人物消長、政治隆替、風俗澆淳、思想改進等，以與西籍原本比衡，雖仍屬簡編，然而在今日中國教會，不可謂非鉅製矣。全書條理清晰，譯筆雅馴，乃其餘事。吾知

其不脛而走，可以預卜。研究宗教之學者，其將手此而爲喜躍不置乎！至於增補擴大，進爲無美不備，但有俟之異日。廣學會於此國事蜩蟬之秋，潛心湛腦，成此宏著，殊可欣賀。因思廣學會四十年前成立之始，得教會傑出之士如林樂知、李提摩太、蔡爾康、任保羅諸前輩，先後薈萃其間，自強不息，發憤著書，一時文風鵲起，廣被國內，不僅堪爲基督教先知先覺，亦且爲我國士林購求西學發軔之倡導。緬懷往績，策勵來茲，深望發揚光大，日進未艾，不愧爲基督教文字事業之干城，心嚮往之！書成，刊校藏事，索序於吾。謹與國人之熱心研究宗教者，表其欣慰愉快之忱，弁諸簡端，卽以爲序。

民國十六年十一月 誠靜怡

PREFACE

The twentieth century has seen an unusual demand for books of reference. This may be due partly to a higher standard of general education which increases the number of readers, but the changes in political and social life have also contributed to this result. World-wide movements in human society have stirred thoughtful minds, so that there is a keen desire to know more about those subjects that pertain to God, the soul, human life and conduct.

Moreover, there has been within recent years a vast accumulation of new knowledge. His Excellency, Tsêng Kuo-fan, 曾國藩 after being the custodian of the Imperial Library of China for some time, remarked, "Oh, how many books there are! Though one were a genius, one would require many lives to examine them all! How much longer would a man of small talents require! The only course is for some one to make a selection of the more important books on the several subjects." If this is true of the literature of one country, how much truer it is of the vast literature of the whole world.

A partial solution of the difficulty has been reached by the preparation of books of reference. From ancient times the Chinese people have used this method to make available the substance of their own literature, 太平御覽, 淵鑑類函 are two of the old encyclopædias. Of the modern a Dictionary of new Knowledge and a Dictionary of Philosophy may be mentioned. Compendiums of Knowledge are being added to in most countries. There are dictionaries and encyclopædias on every subject.

The natural appendix to the Society's Bible Dictionary is the present work. This encyclopædia is concerned with numerous topics on the subject of religion and ethics. Information and data have been gathered from every possible source and sifted and systematized. Numerous other valuable dictionaries have been written, but, for most part, the monumental work edited by the late James Hastings has been the source of the work now presented to the Chinese public. Hastings' Encyclopædia of Religion and Ethics must be regarded as the standard work on these subjects. The articles in English are written by experts. The whole work is contained in 12 quarto volumes in small type. The outlay in its production in English ran to £150,000. Considerations of space and cost

PREFACE

forced us to limit our work, but our two volumes in Chinese give a good summary of the leading points in the articles in the original work. Again, only selected articles which will be of most service to the Chinese are presented in these volumes, and there are a few original articles. Many interesting articles are omitted. If the demand arises, a third volume may be issued in which these may be included.

The sole aim of the Society in publishing this work was to place at the disposal of the Chinese reading public the most authoritative results dealing with ethics and religion. It is the only work of the kind in the language.

Those engaged in the work of preparation and translation included Evan Morgan, D. MacGillivray, Luther Li, I. Mason, A. P. Parker, H. K. Wright, Z. K. Zia, and A. J. Garnier, with the assistance of 許默齋, 周雲路, 王調生, 陳金鏞, 哈小泉, 李亞東, 李鶴書, 曹曾涵, 許家慶.

Many of the articles are signed with the initials of the translator: those not so signed were prepared by Evan Morgan.

All the proof-reading has been done by 杜少衡.

倫理宗教百科全書卷上

棄兒與棄老

ABANDONMENT AND EXPOSURE

人類不能自衛者。爲幼與老。不護小孩。謂之暴露。不護老人。謂之遺棄。

● 棄兒 棄兒原因有六。(甲)普通原因。由於恐懼。

或私生子。或兒有畸形。各國所傳軼事。類言其國英雄豪傑。多屬棄兒爲人撫養成人者。(乙)懼族人食物不敷而棄之者。或屬獵族。或屬牧族。澳洲人有之。阿拉伯人於回教前。亦有此風。惟其族有祭祖之宗教者。則其所棄者爲女而非子。族人有買妻之風俗者。則其所棄者爲子而非女。因養女能多得財也。(丙)因其他生計之故而棄之者。倘其族規制嫁女必賸以多金。則以生女能耗家財。故棄之。印度羅馬。皆有此習。德國昔年棄兒之法。或置小舟。蕩之

倫理宗教百科全書 卷上

入海。或置於樹下。大約棄兒特權。屬父而不屬母。(丁)因迷信而棄之者。其迷信種類。各不相似。或爲神之所示現。或因小孩不利於其親。或有小孩不吉之夢兆。或因生辰不祥。或因學生。蓋謂學生之子。其父有二。必以其母爲犯姦也。(戊)因身體軟弱而棄之者。以爲吾宗強健。不宜留此弱種。此風莫甚於希臘。亦有不喜其子而棄之者。或者鬻以爲奴。(己)因其親性耽逸樂而棄之者。文明野蠻各族。莫不有是。最要者。乃在文明之國。希臘羅馬文化甫開時。文學家恆演講其事。六者以外。尙有他故。如亞伯拉罕因其妻撒拉不喜。逐妾夏甲。故夏甲棄其子於樹下。(創21¹⁵)

● 棄老 棄老之原因有二。(甲)因食物不足。

(乙)因不便提攜。但各地蠻族對於老人。亦復各異。澳洲土人。則善待老人。非洲南部。則棄老人。古時波斯、安米尼亞等。則有因跛而棄之者。歐洲及東亞

各地古時小國。亦皆遺棄老人。或餓斃。或毒斃。或推溺於河。 H. K. W.

脩道院長

ABBOT

●基·督·教。脩道院長。英人稱之曰阿巴特。由阿巴之音轉。譯卽脩道父也。此稱早行於教會。東西各教。初雖命名略異。然自五世紀時起。則皆一致。漸趨於尊重。但今日天主教。亦有不稱阿巴特者。然稱者亦復不一。並有稱總脩道院長。大脩道院長。及女脩道院長者。特其管理之法。至爲專制。有爲教父相傳者。有爲彼等所自定者。厥後採用共和主義。院中規制。皆有定程。而院長之權。卒不少挫。○阿巴特早爲教會領袖。當中世紀教會召集大會。阿巴特亦必與會。因其時脩道院饒有財產。故阿巴特頗擅大權。英國脩道院長多大地主。其權勢等於貴族。脩道院長之任命。初爲脩道士所公推。以後政府加以干涉。至十八世紀。脩道院長每爲君主

所任命。英國亦由英王所任命。惟權位最尊者曰脩道院長。其次者則曰寺院長。按寺院長與脩道院長有別。其地位亦殊。

●西·藏。脩道院領袖之在西藏者。稱曰坎卜。譯卽先生之意。坎卜之才力必較恆人爲優。蓋必備有三種才志。例如任事之才、辨理之才、講道之才、必皆超越恆等。因凡僧侶聽道之人。皆彼所管理。土人尊之曰喇嘛。至女尼院長則名曰坎莫。

阿卜多拉喀第爾

'ABD AL-QĀDIR AL-JILĀNĪ

阿卜多拉喀第爾。爲回教著名教師及脩道士。一〇七八年。約生於波斯。氏年少時。至巴革大德城。習回教經典法律。所造甚精。後辭城市而入郊野沙漠間。獨居脩道。異常刻苦。歷有年所。至年五十。忽得感力。復入城市。爲教盡力。乃回巴革大德。爲道學教師。誨人不倦。從學者甚衆。學舍不能容。乃屢次擴充以納之。由是聲譽大著。學者自波斯、米、藏、波、大、米、及埃及等地。皆負笈而來。

氏每禮拜講演三次。二次講演教律。一次講演神祕之事。聞者悅服。氏既入城市。乃娶妻生子。所生子女甚衆。有隨氏爲教師以承父業者。氏後卒於巴革大德。年約九十歲。氏生平著書甚夥。迄今歐洲藏書樓中。尙存留二十四種。其所著述。或爲講演。或爲禱文。要皆屬於教旨者。查其著述。即可略知其所訓誨。氏蓋爲回教中之神祕人物。但其訓誨。頗注重道德。如謙遜、溫柔、慈善等美德。皆所注意。且謂人當克己服從上帝意志。亦復尊仰耶穌。喜聆其所誨言。氏甘守貧苦。而不爲金錢所誘惑。故其道德教訓。實較尋常回教徒高出一籌也。氏因及門甚衆。乃與弟子組織一教派。名曰喀第爾伊亞派 al-Qadiriya。爲回教中著名之教派。氏既歿。其子主持其派。加以擴大。故其派能推行於埃及、敘利亞、米蘇波大米、土耳其及東方之印度、中國雲南等處。今日阿拉伯。其派亦盛。在麥加城。有會長三十人。君士坦丁有會堂四十所。非洲北部。亦有會堂甚多。迄今喀第爾伊

亞派。尙熱心傳播。勸人遵從其教派云。

兒布

兒布阿爾拉札克 ‘ABD AR-RAZZAQ

氏爲波斯之克身城人。卒於回歷七百三十一年。卽西歷一三二九年。其生年則未詳。生平事蹟無甚可述。

●著作 其著作最有名於世者。爲波斯僧侶字典。分二類。甲類解釋專門名詞。爲波斯僧侶所預備者。乙類則爲職位 Stations 而作。氏尙有發揮意志自由之書籍。且爲種種預言。是皆其著作之最佳者。其他則有可蘭經之解釋。而以比喻說明其意。

●教理 其教理。則基於新柏拉圖之哲學主義。實爲汎神論派。以爲精神界及物質界。皆爲神所流露者也。而有絕對之道在其中。爲人所不及知。彼以無數精神之元素。及元始之智能與理性。一度流露而爲萬物之形象。再度流露而爲萬物之物質。物質既成以後。仍寓有神之精神。但各類物質。漸分界限。物極乃返。仍歸

復於神之地位。彼分人類爲三。(一)爲情慾之奴隸。僅知有感覺。不知有上帝之屬性。以爲可蘭經但爲穆罕默德之言說而已。(二)爲才智之士。由其思想及辨論而知有上帝之屬性。(三)爲精神之人。能破汎神論之羅網。而臻一神論之階級。以知上帝之爲實有。氏所特別發明之點。因雖主張汎神論。而仍贊成人生道德之自由。由外象言之。二者似相柄鑿。然氏分析甚明。蓋萬物皆由形象而來。即由天命變化而成。如是何以能自主持其作爲。所謂禁制命令。又何必用。則將答之曰。人之作爲。皆直接或間接原因之結果。原因雖爲前定。然即寓有意志自由於其中。易言之。凡事皆爲上帝所豫知。故於時間種類。能定人類一切行爲。但人之行爲。有自由伸縮之餘地者。即能自行選擇此行爲與否耳。故人之行爲。含有命定與自由兩義。有摩達西拉斯派。則以人之行爲爲自由。而兒布則謂是但知其近因。而忘其遠因。有實巴爾瑞次派。則以人之行爲。由於上帝之

命定。兒布則謂是但知其遠因。而忘其近因。以故兩派所主張。僅得其真理之半。非絕對之命定論。即絕對之自由論也。惟宗教之作用。道德之作用。所以激發人心趨善而避惡。然有詰難先知曰。人之行爲。既命定矣。如是則吾人何必有此行爲。則將答之曰。因人有本能。乃可踐行其預定之行爲。又一反對者。謂人之行爲。既爲預定。則人類善惡。自當分任。否則神之待遇不公。則將答之曰。所謂不公者。特據表面言之耳。總之一切所有。皆爲神造。故皆可稱爲是。如能創造較今爲善之世界。則上帝亦願創造之。且善惡之區別。所以完成上帝之計畫。但其計畫中。尙有各種之區別。苟使賢愚一致。如令乞兒爲君主。下愚爲大哲。欺詐之人而爲道德家。如是則天地中和之理爲之破壞。賢愚貴賤。皆有命定。個人缺欠。非由個人之過。譬如一惡人與穆罕默德相比較。乃上帝之懲戒。初不以人類之高下爲標準。上帝之審判由於個人中心之道德。對於將來善惡之報。則皆

視個人所託之地位而定也。

擄掠婦女

ABDUCTION

擄掠婦女。今日各國皆視爲犯罪。但此事實爲古世擄掠婚姻所遺傳。至於擄掠婚姻之原始。卽由古代戰爭之際。男子被殺。乃據其婦女爲妻。今雖無此習慣。然亦有特強力掠人之婦女爲妻者。查聖經舊約。亦有此事。(士21)。因古時某種民族。以擄掠婦女爲普通習俗。初不以是爲違法。若被掠婦女之父母。出而阻撓。人皆起而斥之。或有其他種族。以擄掠婦女挑起戰事者。或有初雖擄掠婦女。後乃酬以金錢者。是卽爲後世聘錢之起源。有時雖無擄掠婚姻之俗。然其締姻之儀節。尙含有擄掠之形狀。例如新婦預行藏匿。必使新郎尋覓。推其原因。仍由於擄掠之遺意。或婦女臨嫁時。有畏怯而涕泣者。是亦古時擄掠婚姻之餘風。故有是僞飾之狀態。近世文明進步。結婚自由。皆憑男女意志而定。絕

倫理宗教百科全書 卷上

無強迫之事。初何有於擄掠。迄今乃知擄掠婚姻之實爲違法。英國刑律。凡男子掠未滿二十一歲之處女。當科以二年至十四年之有期徒刑。故是種罪案。在英國犯者甚少。中國刑律。擄掠強姦婦女者處死刑。若相姦人之婚姻。則撤消之。古時基督教。亦科擄掠婦女之大罪。至九世紀。教會定議。擄掠婚姻。不能成立。厥後議會決議。凡婦女受男子強迫成婚者。其婚姻不成立。如男子先釋放婦女。復其自由而後議婚者。則認可之。但以後教化進步。男女兩方面。皆能自由。遂棄絕擄掠之婚制。擄掠婦女之刑律乃確定。

阿卑拉

彼得 ABELARD

氏爲法國著名博士。創煩瑣派之神道哲學。生一〇七九年。卒一一四二年。初爲法國學校教習。一一二一年。有以傳播異說控氏於公會者。遂強氏焚燬其所著之書序。氏乃隱居爲脩道士。而門人乃入山從之。氏不得

五

已建一脩道院以居之。一一二五年至一一三四年。爲脩道院長。一一四〇年。博士復以異說控氏。教皇怒斥之。蓋氏對於神學含有釋放之意義也。

氏於教旨。時有辨正。故與教會高級人物。每有衝突。蓋氏不獨善於辯論。且於神學亦有經驗。氏嘗受業於安森博士。博士以評判擅長。氏亦精於批判。謂人當依賴聖經。以圖救贖。不當依賴教皇。時同學訝其說之不經。乃逐之出校。氏乃遊巴黎。巴黎人知氏能集哲學詩學製造音學及神學之長。由是名譽大噪。年三十餘。已獲教會高等位置。後因惑一女子。行止失檢。聲譽因之大落。旋與所識女子結爲夫婦。然氏之心地。仍不失爲純潔。氏後匿於脩道院。其妻則遜而爲尼。然氏深惡脩道院道德之腐敗。乃去而之他。氏又創三位一體論。教會斥其論爲謬說。而焚燬其書。心甚憂懼。後乃深自韜匿。隱居僻地。一一二五年。任小脩道院長。刻苦自勵。因痛斥脩道者道德之墮落。爲衆所憎。幾致酖死。後又與貝

那德相辯論。氏主張自由。謂拘執教會之法制。實足束縛人之理性。不意因是而招世人之侮辱。貝那德欲與氏開地方會議。而氏欲赴羅馬請教皇爲之裁判。中途病作而歿。時一一四二年也。

氏之感化力。至爲偉大。雖於天主教旨。多所辨正。然不失爲忠實之教徒。某博士謂氏爲基督之忠僕。又爲基督之哲學家。對於基督。至有熱忱。其文學之天才甚大。遠超越於同輩。是爲天主教所承認。而知其實受屈其生前也。其道盛傳於門徒。門徒中爲紅衣主教者二十五人。爲教皇者一人。爲監督者五十人。至其感人之特點有三。(一)對於靈感說。謂神之靈感。即屬於人之信心。欲望、愛情、聖禮等。且謂對於異邦人之聖賢哲學。亦當有容納之地位。(二)基督爲人。以基督爲人。凡恆人飢渴軟弱之點。基督皆有之。(三)罪在意志。因罪在意志。故基督挽回人罪。即屬於道德。蓋惟基督道德。乃能發見其愛心以救人也。

氏於論理學之威力亦甚大。故其才志甚大。凡神學、辨論學、希臘拉丁文學、詩學等。莫不造詣甚深。爲世所重。

阿毗達磨

ABHIDHAMMA

阿毗達磨者。釋氏之書也。譯義爲傳。或曰勝法。爲大藏經之第三部。卽顯明佛法之論說。或謂是書卽屬形而上之學。前數百年此書尙爲不成文之經卷。故研究匪易。總之。此書對於佛法之哲學。未嘗有所增加。但按其所所有者。加以分析整理而已。其目的大致。蓋欲限制其言。使勿遁於太空也。故書中所載名詞。皆綴以一定之界說。復將一切佛理。使之和協適宜。是則阿毗達磨之大概也。

灌頂

ABHISEKA

吠陀經數篇中所用之名。指水灌頭頂。抹油。浸禮。施於人或物者而言。其本義宗旨。在令人增力量。分兩項言

倫理宗教百科全書 卷上

之。(一)此禮之宗旨。(二)婆羅門教行此禮之法。

● (甲)受此禮者。第一爲皇帝。因此禮有代表大權之意。故皇帝須先顯其才能。乃受此禮。阿索卡 Asoka 大帝卽位。因待立功後四年方行此禮。普通之王。同出於帝系。大抵亦受此禮。惟無一定之徵據耳。父皇於繼任之太子。有行抹油之禮者。行禮之時。依天象以爲定。用月與二十八宿中某宿相值處。多在仲冬季冬。斯爲天帝生鬼之時。其事由羅摩書而知。除太子抹油外。太師亦多受抹油禮。其人多屬王系。國之大僧正。亦同受抹油禮。立一偶像。亦有行抹膏油禮者。印度人及尼帕爾之佛教徒。至今仍行此禮。其辦法如何。有許多書爲之解明。所用者多爲牛奶。或用他物與數種之水。又有用蟻穴口之土或牛糞者。佛教終竟用灌頂之名。表示完全十級中最後之一級。印人沐浴之事。行之於神聖之地者。亦襲用此名焉。

(乙)行禮方法、時候、與原因。梵語書言之甚詳。茲不備

論。行禮之原由不同。屬於祭司者多。但亦有改良而別用者。故吠陀經所記。已閱幾度之改良矣。在行此禮之前。王須齋戒沐浴數日。另又須行四要事。一、任命國之大臣。二、選定皇后、象、白馬、白公牛等等。三、預備寶座。座以黃金製成。蒙以虎皮。四、預備若干黃金器具。裝置數種之水、蜂蜜、牛奶、淨黃油。並一種之樹芽等。至行禮時。王與王后坐於寶座。大臣繞之。諸祭司以諸寶灌於其頂。大臣、親戚、百姓、亦依次行此禮。行禮之時。禱告天地。大概係效法封奉天帝之禮。禮完畢後。王乃頒發獎賞。婆羅門人亦受賜給。此後王乃騎馬繞城遊行。或者並宣布大赦。

●查吠陀經詳言封王之法者。有一篇。名曰愛他熱亞婆羅門教書。其書言灌頂之禮。分爲二項。前者茲不復述。就後者言之。大抵欲王之得權勢者。行灌頂禮。此禮所需要者如下。一、四種無花果木所製成之盆具。二、二種之稻草。並大麥楷。置於流質中。三、無花果木所製

成之寶座與杯。及無花果樹枝。四、所用之流質。卽牛奶、豆腐、蜂蜜、牛油、日曬雨水。先向寶座禱告。然後王乃登座。後向婆魯拏神讀禱告文。以流質傾無花果枝葉並金片上。灌於王之頂。王發獎品。後永不悖祭司之道。末乃誦婆羅門書自來祭司與王之受此禮者之名。

阿比坡泥斯族

ABIPONES

阿比坡泥斯。爲南美洲之族派。百餘年前有數千人。今已靡有子遺。可奇者該族嚴守貞節。且衣服正肅。言行端方。外貌甚有禮氣。戰勝所獲俘虜。不加酷刑。惟病於醉酒。其體格魁梧強壯。以其婚姻禁絕血統之親故。一夫多妻者。絕不多見。但有殺嬰陋習。尤奇者多殺男嬰。謂長成之女。可博重厚粧奩。故得幸免。論其宗教。無表指上帝之文字。惟崇拜一惡鬼而已。崇拜體節。由一司祭者攝理之。其族最畏懼司祭。以其迷信司祭發怒時。能以妖術害人。任何人死。必以爲司祭者有以害之。其

諺云。「無司祭。無西班牙人。則吾曹可永生不死。」人死後。即抽出其舌。挖取其心。烹而熟之。以爲狗食。謂使害人之司祭。即歸於死。婦哭屍歷九晝夜。凡哭泣之婦。無論何時心中偶然念及某祖。哭聲作時。凡婦人聞之者。均須同哭以助之。祖墳最爲尊重。族派屢易其地。先掘出先人之骨。攜至新地安葬焉。

異常

ABNORMALITIES

●生理學說 異常名辭。按生理學言。表示有機物形狀異乎其常之謂也。近來共認有機物皆有趨異性。常變不息。惟人不注意其纖微之變易。直至異乎其常。始顯見之。總之。有機物之各組無一不受改變之公例。猝至變遷反常。則爲怪物。惟恆處小變之中。則不見爲怪。至常物變怪。自有專題。今只論異常之性。英之博士分爲多類。其特大而要者。一、異常原由。二、子之肖親。一、異常之原由。有時能求其原。有時亦不能求索其原。

倫理宗教百科全書 卷上

(甲)阻障爲發生異常之原因。如取醫科上爲比喻。有人心房生有不完。以致血之流通。不得照常受養氣之助力。則顯爲異常。而面爲藍色。皮膚結果。雖在炎天亦爲如此。蓋年幼人得此病。較之老年人得此。所生阻障尤大。再如胎產。或胎胚有病。或胎胞太緊。致礙小兒一生之健長。似此阻障。或直接原於本體。或間接得於他故。或因機械之不合。則不能一定也。(乙)飲食亦爲發生異常之原因。或滋養不足。或質料不合。都足引起趨異之改變。如肥厚或暴長。亦屬於此類。然不能確定發生異常形態。全出於此二原因也。茲不研究其詳。不過略舉生物自己所發育之異常焉。

二、子之肖親。是爲公理。此題包涵甚富。難舉其詳。今僅略題生理上普通之異常。父母能傳於子者。或常有。或不常有。分析爲類。常者名曰『變化』。不常者名曰『易變』。或曰動搖此二者之分別甚要。良以分類之本原即在此也。然上之所言二異點。非從空談立論。乃從實事而

定。從此得一定例。能立一理論。異常概從改變而來。再進一步言之。有異常性者或能比其同類之無異常性者傳種孳生繁庶。則有異常者爲常。而無異常者反爲異常矣。如有有機物之形態。步步漸次發達。與原種不同。則成爲新類也。

●心理學說 異常之屬於神經系者。據心理家言。

或先天組織不合。或後天疾病而致。蓋與生俱來。由先天組織不美。神經系發生種種之病。以致他處機體亦有疾病。此類者居多數。良以神經系有病。物質之官動作自不靈活。似此不正當之構成。統可名之曰癡。或曰癡。

腦筋昏亂中風其一也。而羊癲風、腦系昏亂風、跳舞風、酒風、皆是。總之、此皆根於神經系上組織有不合也。至問組織與功用之相關。猶未能十分明瞭。或謂風之大小。與腦帶紋之深淺爲反比例。而癡與智弱、亦屬於異常之類。然非關於神經系者不言。今僅就世所恆見者言之耳。一癡。二智弱。三道德缺陷。茲僅舉此三者

爲標樣。(一)癡。分二類。(甲)完全癡子。毫無靈性。或稍能記憶尋常需用之物。而自己不能有一主意。亦無導人作事之才。語無倫次。心無七情。不過饑知食渴知飲而已。自外表觀之。即知爲一癡人也。其頭顱形式。或大或小。異於常人。面部與首部之形式。亦多不相同。是肢體與神經有關也。(乙)半癡。稍稍有記憶力。略能作事。話語多無倫次。且言談有限。不能教之讀書作字。然有時效人之作爲。或即成爲怪人。舉動粗鄙。無憂無樂。或能受教練。作簡陋之工。身多矮小。面部歪斜。或頭頂太平。齒牙殘缺。二目距離較近。亦或面多點痣。極不雅觀。(二)智弱。幼時與常人無異。及教之讀書。則呈此異點。即人所能學者。彼則不能也。至於成人之年。智弱之異點愈顯。明現其腦系昏濁。不能作事。即使作事。亦不見佳。直至成人。常有童心。其性發達較早。但時有狂且之氣。終不能推論遠大之事。此類人無道德可言。只知自私。自誇。傲慢。不甚顧惜家庭。出言多不實在。易

於發怒。亦或能作手藝以自餬口。時常好生悶氣。在此時間。每作出殺人犯法之事。自外表視之。此類人無甚異常。然祇見其心力不足。一遇外侮。則無抵抗之力也。(三)道德缺陷。此缺陷或獨立生成。或與他弱點相聯而有。未能確定。然可有定理。聰慧人多有道德。無聰明者多缺乏道德。試留心稽考不道之事。每出於不聰之人。如社會心不足、性情暴躁、不愛羣、不愛慕真理、儉物不知羞恥、傲慢自大、喜迷信、好縱耳目肢體之慾、私心自喜。實足早入死亡之路也。惟兒童有此種動作。不可遽定為壞人。因有若干無德少年。而長大成為佳士者也。

按之病理學家之評論。先天與神經發育有最大關係。異常之人。其大腦小腦。每大者小而小者大。多不適宜。或其中缺少要部。有人考無尾猿與猪之腦。而檢定獸子之腦。多與之同。是為常人所無者。更有人謂以腦部細胞多寡。可定其為全癡或半癡。總之。其神經之組織。

不及常人之複雜也。

太初之居民

ABORIGINES

有史與無史之時代。甚難分明。如此則論太初之人。居處無定所。在有史時代。即可知其從前居處亦無定所也。故人類學家謂古代之人類分二種。一為長頭的。一為短頭的。但此說尚不能據以為實。因其居處無定。人類常相混合。又研究太初人之心理。所要者即其宗教。以其一切之行爲。皆被其信仰之宗教所範圍。吾已述無純潔血統之人類。則亦可謂無純潔道統之宗教。然論宗教欲得一實在之知識。誠不容易。以土人雖不能掩蔽其身體。使人不知其種類。但亦可掩飾其心中之意念。與其所信仰之形而上之理。

(甲)澳大利亞之土人。其身體早已明顯。然人類學家尚紛紛議論其宗教。即如有某族派頗信天堂地獄。然人類學家研究其信仰。即知澳洲之居民大都不信有