

世界青年研究監督叢書

(第一種)

# 人神的呼應

青年協會書局發行

上海博物院路十二號

世界青年研究基  
種 一 第 書 叢

應呼的神人

民國十七年三月刊行

▲每册大洋一角五分

原著者

青年會世界協會

譯述者

袁應

訪元

賁道

審校者

胡

貽

殷

刊行者

青年協會書報部

發售者

青年協會書局

上海博物院路廿號

World Study of Jesus Christ Series No. 1  
YOUTH'S ETERNAL QUEST & GOD'S REPLY  
ASSOCIATION PRESS OF CHINA

Price: 15 cents per copy

March, 1928

# 人神的呼應

## 引言

一九二六年八月，全世界基督教青年會在芬蘭海新福開會，到各國青年會代表二百餘人，一致議決於今後三年內，對於耶穌基督的生平和言行，作深切的研究。因為按照後世所考查的基督年譜，一九二七年至一九三〇年，正是耶穌在世傳道的第十九次的百年大紀念。我們趁此時機，把耶穌的人格和教訓，作一番新穎的研究，以期得到真確的瞭解，實在是一種很適當的紀念方法。

基督教青年會世界協會承海新福大會的委託，編輯關於本項研究的適用課本。該協會自受命以來，業已擬定計劃，陸續編行討論大綱六種，以供各國青年研究之用，定名為世界青年研究基督叢書，本編即係該叢書的第一種。是書共分十三章，每章分「總論」「研究問題」及「按日讀課」，供閱者逐日研究之用。開端又有緒論一篇，題為基督降生時的世界，使閱者得

明瞭基督在世傳道時之歷史的背景。是書內容，對於個人研究與團體討論，都很適宜。我們希望這書譯印後，不但能供各地青年會的需用，即對於全國基督教會，也有幾分的貢獻，這是我們兢兢努力的一個目標。

# 原序

現代的青年，在今後三年內，如能聯合一致地求見耶穌，把一切關於種族，語言，信條，宗派，文化等等的畛域盡量破除，彼此坦白地交換各人對於基督的經驗，那麼他們的生活上必將開創一種特殊的進程。

爲什麼說是特殊的呢？因爲自從基督在巴勒斯坦傳道及受難以來，迄今已歷一千九百年；在這一千九百年中，五大洲的青年和少年，還不曾聯合一致地研究基督的人格和教訓，用他來解決人生的問題，所以今番的研究，真可以說是特殊的了。

爲什麼說是人生的進程呢？因爲基督之膺導青年，是含有革命性的。他能使人奮興，使人震驚，使人更新；凡受他感化的人，效力也是驟然的，猛烈的，和創新的。他之感化保羅等人，使他們敢於冒風浪，犯霜露，不畏醫禁，不懼斧鉞，向世界各處，宣傳復活基督的好消息，卒使世界的歷史爲之改變，其威力之驟速偉大，於此可以窺見一斑了。

至於後世的青年，受基督靈力的感化，而建立非常偉業的，舉例言之，則有青年的法郎西士

Francis of Assisi, 成年的馬丁路德, 學生的衛斯理, 商人的衛良喬治, 及勞動領袖的賀川豐彥, 其生活與事業, 均足以震耀當時, 而影響於後世。所謂『先聖後聖, 其揆則一』, 這話真有意思。但苟非受基督靈力的感化, 又曷克致此耶?

現在印度非洲中國日本等國的青年, 都在熱烈地渴望基督有以滿足他們個人的以及民族的饑渴; 歐洲諸國的青年, 亦殷切地企求基督解除他們的困苦, 而賜他們以新生命新生活; 美洲各地的青年, 又都延頸企踵地等候基督來征服這世界。總之, 今日世界各國各民族的青年, 無不一致的力求知道基督的意趣, 以及他們對於天父和彼此間應有的關係。

原來基督雖在一千九百年前降世傳道, 然而他對於現代青年的呼聲, 却不是一種古史上的微弱聲浪, 乃是一種發乎基督口中的有力呼聲。這樣的基督, 乃是站在時代之前, 凌駕一切之上, 不受任何勢力的牽掣的。同時他又要求一般青年齊心合力地向那永久的「在地若天的」的天國進行。

在趨赴這個偉大的進程時, 我們各人所需要的共同指鍼, 祇有小小的一部新約書; 這樣的



應用文庫，想各地青年都能在他們的本國文字內得到。在這部書裏面，自有一種奇妙的能力，和引人入勝的美麗；其精深處爲任何哲學所不及，其簡單處則又爲兒童所易解。就這書的內容而言，實包含極崇高的理想，極清切的真理，不獨包含基督的生與死，以及救世的妙道而已。所以全世界的青年多半愛讀這書，而奉之爲他們生活進程中目的標。我們知道海新福大會所擬以三年光陰研究基督生平言行的計劃，其目的原在於使種族觀點不同，社會需要各殊，精神生活背景互異的世界青年，在尋求基督與渴望上帝等方面，得到一種簡單的，明顯的，活動的，及具體的研究根據。本書編行的目的，無非是根據這個宗旨，在研究的進程上作一種具體的嘗試罷了。

# 人神的呼應

## 目錄

|     |                   |
|-----|-------------------|
| 引言  |                   |
| 原序  |                   |
| 緒論  | 基督降生時的世界……………一    |
| 第一章 | 青年的尋求……………一五      |
| 第二章 | 人世的答覆……………二二      |
| 第三章 | 爲什麼趨向耶穌……………三〇    |
| 第四章 | 當時的猶太……………四〇      |
| 第五章 | 上帝藉耶穌向世人顯現……………四九 |
| 第六章 | 牧人・博士・與君王……………五六  |



|      |                |     |
|------|----------------|-----|
| 第七章  | 天父的事工.....     | 六三  |
| 第八章  | 拿撒勒的木工場.....   | 六九  |
| 第九章  | 曠野中的先知和耶穌..... | 七八  |
| 第十章  | 受洗的一幕.....     | 九〇  |
| 第十一章 | 耶穌的試誘.....     | 九六  |
| 第十二章 | 最後的尋獲.....     | 一一一 |
| 第十三章 | 總習（上帝的福音）..... | 一二〇 |

# 人神的呼應

## 緒論——基督降生時的世界

當基督開始傳道時，猶太民族和羅馬帝國間的關係，已經是十分危急了；不過在當時，却很少有人注意到。那時羅馬帝國，正是到了一個全盛時代，其勢力的遠播，聲名的洋溢，實爲從來所未有。考羅馬政府的目的，在於團結各民族組成一強大帝國，並擁戴一君，在同一文明與法律之下，彼此共存共榮。無論何種民族，祇要他們不侵犯其他民族，或損害中央威信，均准其自由信奉本地的宗教，及遵守本地的習俗。羅馬政治組織的特長，就在於政治修明，富於合作的精神；至其弱點，則在於重視物質，而忽視精神的建設。當羅馬極盛時代，凡百庶政，如建築道路，開濬水利，整飭財政，肅清吏治，防弭盜匪，保護行旅等等，其成績之佳美，簡直是遠邁前古，而難以爲繼。至於羅馬人所編訂的法律，雖年代久遠，但迄今仍爲西方文明國所取資，用爲編訂民刑法典與國際公法的藍本，於此可見羅馬文化勢力的偉大了。

羅馬的國教，自始即爲一種儀式；在實質上，又不過是一種賣買式的契約。羅馬的政府，對於祀神典禮及其他宗教儀式，如果能嚴行遵守，則求福除禍以及保護民衆的責任，就應當歸在「神」的肩上，這簡直是一種賣買式的條件了。然而鄉間的人民，在崇拜家庭神，土穀神，和牲畜神的時候，却能表示出十二分的虔誠。但這種自然的崇拜，在性質上乃是極獷俗鄙陋的，所以免不了賣買的性質。而且羅馬國勢既盛，財富與智識都日見進步，有學問有思想的人，對於這種宗教，早已失了信仰。其所以能綿延不廢者，無非是因當局者把牠作爲一種國典，藉以維繫政治的統一，及籠絡一般人民而已。這樣的用意，很容易看得出來，如羅馬帝國自從亞古士督開始，即實行「帝像崇拜」，並號令人民一致遵行，後來就風靡全國，所未遵行的，祇有猶太一地而已。

羅馬也自知其文化上的缺點，尤其缺乏一種可以普及全世界的宗教；所以她就採取了希臘的文化，並願意把她傳播於世界各地。即於語文一道，羅馬人也捨棄固有的拉丁，而引用希臘文，把牠作爲正式語文。但那時的希臘文化，已經是江河日下了。希臘的遊戲及競技，也逐

漸輸入過來，成爲人民社交生活的重要部分了。希臘式的戲院，也次第建築起來；希臘的文學和雕刻，也逐漸被人摹倣起來。但是摹倣儘管摹倣，而希臘文化的真精神，却不會學得；結果到了羅馬的希臘文化，不過成了死板板的掌故和儀式，而缺乏活潑潑的真精神。由此觀之，羅馬帝國實沒有勝過當代物質主義的能力，結果反而浸淫在物質的生活裏面，而成爲財富和虛僞的奴隸。

自來人類之需要精神生活，是無法可以否認的。那時的人民，對於自己的國教和文化既表示不滿，就轉而向別處尋求了。結果一般有智識的人士，便多傾向於斯多噶主義。斯多噶主義在道德方面，固然有崇高的理想，但牠不過是一種哲學，而不是一種宗教，所以祇適於少數有學問的人，而不適用於多數的平民，且不能賜人以能力，使之實現理想的人生。還有一層，牠既認宇宙的凡百事物，都受『理性』的支配，於是便歸納出一種信仰，說是人們祇要超脫『情』與『欲』，對於萬事萬物，能觀察清晰，那麼一切事物，便無不合理，這不啻是擁護現代的制度了。

因爲重視物質的緣故，跟着就演成道德的頹敗；這種情形，聖保羅在新約書中，是屢屢述及的。希臘的宗教對於這種弊端，簡直沒有糾正的能力。加以希臘的許多神話，誨淫誨盜，不一而足；而廟祠之中，甚且陳列娼妓，視爲事神典禮的一部分，試問這種宗教，還能挽回世運，而維繫人民的道德嗎？

當此之時，羅馬鄰近各地的宗教，又起了一種奇異的混合作用。因爲希臘羅馬的宗教，既是多神的，所以很容易和別教的神道聯合起來。其意若云：某神與某神，實際上乃是二而一，一而二的，所不同的，不過是名稱罷了。這樣的混合作用，在政府方面却不惜故意獎勵，因爲牠能促進帝國的統一。那時還有許多龐雜的宗教，自帝國的東部輸入，其根性不外乎崇拜自然，而其末流，便變成一種祭神的典禮。每當舉行時，人人感情憤張，狀若瘋狂，其鄙陋猥瑣，實不值識者一笑。

宗教方面因爲發現了這種種現象，結果就引起一種激烈的反動。於是一般富於宗教性的，對於枯燥的理性主義，機械的物質主義和腐敗的社會情形，卻深切地感覺一種厭惡和痛苦，

而於不知不覺間遁入於神祕主義的宗教中。這樣的宗教，雖重視儀式和感情，而一般信徒却深信在這裏面，可與上帝作神祕的默契，並可藉此脫離污濁的塵世，而滿足了他們對於「不朽」的企求。這種純憑感情，不講理性的修養，當然會發生許多流弊，而於個人及羣衆的道德生活，仍是毫無補益的。

這種厭棄生活的心理，在哲學方面也發生很大的影響。一般有思想的人，多以為上帝決不會與這樣的塵俗生活發生關係。他必是超乎一切世俗之上，純善無疵，而至於不可想像，不可攀躋。由這種理想，更發生一種臆說，把靈界的全體神祇分爲若干等級，每低一級，其完善的程度亦減弱一籌。結果那些最卑微的神祇，就最與世界接近，而世界也就受這些神道的支配。所謂神祕的宗教，結果不過是想逃出這種勢力範圍罷了。在當時還有一種流行的信仰，把斯多噶派的哲學，和星命家的說數附會起來，以爲個人的靈魂，不過是世界全體中一個微細的分子。他們視星宿爲靈體中較純潔較強健的分子。人們如能下一番潛修功夫，其靈魂即可與星宿會通，與之合而爲一。這樣的宗教，大致包含着苦行的主義，故力主嚴格的守持；同時與

情感方面，也不無若干的關係。但是流弊也就由此發生；因牠以爲人們的整個生命是受『原力』的支配，沒有反抗的能力。這樣，他就好像一個傭僕，從一個主人改隸於另一主人，所有失望的感覺，仍牢牢的握着他，不曾放鬆一步。使徒保羅也說到當時的人心，曾受這種『原力』論的束縛，於此可見這種信仰的廣佈，與其威力的偉大了。

祇有猶太民族所屬有的宗教，能指示人們以超脫世俗的途徑。他們的上帝概念，確是含有靈性的，同時更具澈底的道德性。他們深覺宇宙間祇有一神，且是最高的一個。這樣的信仰，不但不能把人和上帝間的隔閡除去，反而使牠愈加牢固了。他們誤信上帝在摩西的律法中，把他的旨意全備地啓示給人們，他們以爲人生最大責任，祇在遵守摩西的詔誡，把牠視爲上帝的直接語言。因此他們就反對羅馬的國教，反對崇拜君王，反對希臘的偶像教及多神教，反對當時流行的出世主義和物質主義。他們更在律法的周圍，築上了一道籬笆，不許與「外邦人」輕易接近；如與接觸，必須慎重洗身，好似被他玷污似的。他們又沾沾自喜地自以爲是上帝的選民，祇有他們才配接受他的啓示；對於一切不在猶太宗教範圍內的事，毫無容忍的餘地。



他們簡直視異邦人是『化外』的，是偶像的崇拜者，是上帝的大仇人，將來時機一至，上帝就要除滅他們了。他們雖也曾勸人歸主，但「歸主」的條件，乃是嚴格地遵守猶太的規例。所以耶穌就有感而發地說道：他們勸人入教，結果不過使他作惡的程度，比他們加上幾倍罷了。（馬太二十三章十五節。）他們既抱這樣的態度，可見他們對於羅馬政府的善的方面，是毫不認識的。他們既自命爲正宗的教派，對於律法與教條的實現，也就愈加堅執，結果把一切都藐視了。

照上述的情形看來，羅馬政府與嚴格的猶太信徒，實已勢同水火，其衝突潰裂，祇是一個時間問題了。其實，他們雙方都有擅長之處：例如羅馬人的政治組織是異常修明的，各民族間又富有合作的精神；而猶太人所獨具的，則是世界上最豐富的靈性寶庫。他們絕對地不承認把宗教隸屬於國家的權力下；同時羅馬當局也不容許一種民族頑強自恃，不肯牽就帝國的政策，而表同情於自己的國家理想。所以要挽救當時的危急情形，唯一的希望，便是在猶太民族中誕生一位新領袖，把『該撒的東西歸給該撒，上帝的東西歸給上帝』；一方面承認羅馬的合作

精神，優美的政治，及平等的法律思想，一方面則打開以色列宗教的寶藏，以之分送於全世界。向世界民衆宣達上帝對普世人民的旨意，使知上帝是至高至公的，對普天下人一視同仁，能滿足他們的靈性需要。但是這樣的理想，根本上却不是猶太人自己的。

查當時各種宗教的策源地，都在敘利亞一帶，猶太和加利利就是其中的一部分。東方宗教所有最極端的派別，都是從敘利亞傳入於羅馬的。至於猶太在政治上的地位，是很奇特的。例如希律的一黨，表面上雖然站在人民一方面，但是他們的治理權，却得之於羅馬人。他們雖爲猶太人民求得種種權利，但是他們對於羅馬的政治和文化却是極端擁護，並勸告人們崇拜該撒。猶太人民所以對於他們懷着忿恨，這也是其中的一個原因，初不僅因其徵收重稅，和虐待人民而已。最可恨的，就是猶太的貴族對於當時流行的希臘主義，也表示附和與贊同，甚至實行仿效希臘的習慣和儀節。

對於猶太教的意義，我們應當注意的有兩點：（一）律法的宗教，（二）彌賽亞的希望。（關於後一點，詳見第四章，茲不贅述。）猶太的正宗派，皆信律法（即摩西五經）中所載的，乃是