

明清社会文化生态

历史材料的发现与善加使用历来是史学研究突破既有藩篱，开辟学术研究新领域与新范式的重要途径。王尔敏先生作为史学方家，于此颇有心得，亦有不凡建树。

王尔敏◎著



GUANGXI NORMAL UNIVERSITY PRESS

广西师范大学出版社



明清社会文化生态

王尔敏◎著

17691.9

w164

广西师范大学出版社
· 桂林 ·

图书在版编目(CIP)数据

明清社会文化生态/王尔敏 著. —桂林:广西师范大学出版社,2009.6

ISBN 978 - 7 - 5633 - 8420 - 4

I. 明… II. 王… III. 社会生活-研究-中国-明清时代 IV. D691.9

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 065774 号

丛书策划:郑纳新

责任编辑:周 伟

装帧设计:孙豫苏

总 监 制:郑纳新

广西师范大学出版社出版发行

(广西桂林市中华路 22 号 邮政编码:541001)
(网址:<http://www.bbtpress.com>)

出版人:何林夏

全国新华书店经销

销售热线:021 - 55395790 - 103/168

山东新华印刷厂临沂厂印刷

(山东省临沂市高新技术产业开发区新华路东段 邮政编码:276017)

开本:960mm × 1 300mm 1/32

印张:14 字数:350 千字

2009 年 6 月第 1 版 2009 年 6 月第 1 次印刷

定价:42.00 元

如发现印装质量问题,影响阅读,请与印刷厂联系调换。电话:0539—2925659

自序

太史公司马迁，撰著《史记·龟策列传》，其所取喻之言有谓：“昆虫之所长，圣人不能与争。”正是洞察物性人情，具中正公平心怀，可说是古今不刊。史家眼光之中，不当歧视引车卖浆市井稗贩。此即本书各文所秉持之基本宗旨。原在步趋前徽，并心向往之。

我在1996年刚印出一本有关明清时代庶民文化的书。为配合两者有密切相关的庶民文化生态，乃又决定出版此书。这并不偶然，只是特须表明感谢商务印书馆张连生先生给我出版机会，使我能够一并向学界同道提供这一领域的面面研究。

我之如何接近此门学问，已在另一书中的自序有所交代，不再重述。然在此重要说明者，可以清楚表明不再接续研究这个领域，并非兴致已尽，乃是正由数位门人推广扩大作专题研究。论题尚多，有待学界发掘，深信门人后辈会各有建树。只有一个论题，想之多年，讲课提到亦有七八年，就是：强盗理论与造反资金。我不会卸责，但亦不易执笔。暂作一个文债。

我自研究秘密宗教与秘密会社以来，迄今已二十年，一贯重视草野小民的文化创造，连带探讨十数个论题。自愧努力不够，觉识太晚，只能成就此两种书，或未足以光大庶民文化声势。而个人尽到绵薄微力，为学术开拓，尚可保留一分自信。

就重点言，本书首列八篇，俱在研析民间文化之种种表状特色，

并可了然于庶民之文化活力与创造力。其于政府功令有所配合,于儒家教化有所承接,然亦自具庶民文化特有格局,并富广泛传播势力。从事这一些探究,俱是前无因袭,必须一切出于开新研讨考索,可谓是一种学术开拓。在此非以炫术自诩,实表达治学心血之投注而已。例如其中演论“记诵之学”一个专题,自不能以固有幼学启蒙为宗旨,而是据此起点,而考究民间成人社会各行各业,是如何获取知识,存蓄经验,以至熟记各类专业名词称号。我亦当就“记诵之学”一词,参证《礼记·学记》。虽具相同内涵,实无相同词汇。惟于晚清学者康有为在光绪七年(1881)致沈曾植(字子培)信中见及相同词汇。康氏信中有谓:“二十四五(岁)乃翻然于记诵之学近于谰闻。乃弃小学、考据、诗词、骈体不为。”^①是知其义自古,其词非古。本文用于探析稗贩渔牧小民,虽然日本学界已早有酒井忠夫、泽田瑞穗、仁井田升、斯波义信、田仲一成等社会文化史名家,领先风气。美国学者韩书瑞(Susan Naquin)教授、加国学者欧大年(Daniel L. Overmyer)教授,俱以民间宗教为范围。而本书论题实多已避开与日美学者之论域有所重复,故仍是前无因袭,俱属创论,亦当是学问之开拓。

本书后五篇重点,俱贯以社群组成之生态环境。凡其存在,俱因有此环境造成,并非偶然。惟其中之秘密宗教与秘密会社,乃自民国初年以来已是明清近代史中广受学界重视的庞大领域,已有不少名家领先开发探讨其中论题。日本早有平山周,中国早有陶成章,自是民初早有开创前驱。若排除从事太平天国之研究者不计,我中国献身研治秘密宗教与秘密会社学者,可谓是联翩兴起,群贤并作。同时代中若萧一山、刘复、罗尔纲、戴玄之、李守孔、王戎笙、蔡少卿、秦宝琦、方诗铭、陆宝千、庄吉发、喻松青、胡珠生、赫治清等等,甚难一一缕计。是故而确知秘密宗教与秘密会社之研究,实领踞当代一门学

① 见康有为:《万木草堂遗稿》,页264—265,台北,成文出版社印。

术重镇,占近代史学中之一派学问主流。我非因凑热闹而来,有我一席地位。书中三篇秘密会社之研究流趋,代表我个人所主张的生态环境与社会功能说。

我辈近代史及明清史家之使用秘密宗教与秘密会社两个名词,学者间有一个相通之共喻,盖在指称有一定形式之社群组织。惟“宗教”二字,多偏重于宽广定义,并不同于西方所指之宗教条件与意涵。当然在佛教输入中国后,流布于中国,载录于史乘之宗教,除道教以外,若佛教、袄教、摩尼教、伊斯兰教、天主教、基督教,无不由外国输入。但俱当视为正宗宗教。而中国本身惟道教可以与之同列。其自宋、元、明、清各代不断创生教派,全不出佛道两宗乃至摩尼教、拜火教之经典仪节,成为非佛非道、亦佛亦道之自立宗派。生生不息,层出不穷。俱自称为教,而凡佛教道教亦俱不能容纳,不加承认。故凡研究秘密宗教者,俱不外乎此类派生之教派。本书所论,亦不外乎此。但愿学界前贤知所区别,不以为怪。

我研究近代庶民文化,酒井忠夫教授指教我参阅《酬世锦囊》,其与《万宝全书》有同等重要,可惜我迄未得到此书,无不恨憾。刘广京先生熟知我在香港阅读《百中经》,他读我的著作,未见详引,深致诧异。有信垂问,其实我已随时引用《百中经》,只是此是岭南地方特色。原有之《百中经》早在清代已与《时宪通书》合并,我凡引其资料,亦俱标示出自《大字通胜》。因而书中文中俱不见征引《百中经》之处,亦必当在此向学界交代,亦向刘广京先生解答他的怀疑。乘此时机,我须于“百中”一词之取义本源略作申解。百中自是出于庶民通俗常识,不过是“百发百中”之谓。然其流传久远,宋郑樵著《通志》,其中《校讎略》引《崇文总目》所载,陈昌允著《百中伤寒论》云:“百中者,取其必愈。”可证百中本义所在。则庶民重视《百中经》之所载,当可俱知。

我国近时发生诸多宗教性奇案,若惟觉大和尚之剃度僧尼、宋七力本尊、悟空法师、妙天禅师、天乙上人、清海无上师,各路仙真高人,

——曝光显像。已有诸多名家评论,并有大型学术会议研讨。惟敝人浅见,赞成李亦园院士在严格学理上分别中西之歧异,两者不能相混;亦赞成黄克武博士之理性中和,前瞻识见。(两者言论载 1996 年 10 月 20—22 日《联合报》)我个人研究经验,慎重使用“宗教”(Religion)二字,往往只说民间信仰(Beliefs)。即在本书,亦使“宗教”二字限定在秘密宗教之通用名词上。此亦不甚符合西方 Religion 一词之内涵,但经久已熟用,只是接受习惯而已。

我之研究著作,可用惨淡经营四字形容。眼睛视力不济之悲苦,三十年来,仰托张荣茂、蔡武甫、张淑雯诸位眼科医师名家的治疗,得能著书撰文,俱承其高明医术之所赐。去冬大腿骨损,又承温月英、郑新景两医师之医治复原,能使我又可顺利出版此书,无不感念各位医家之鸿恩再造。

此书问世,特须感谢老友张连生先生,使本书收为商务印书馆出版之一种,可与我其他三种著作并列。此非个人幸运,实承出版家张连生先生之特别关爱,自当书以鸣谢。学界同道陈东林、钟叔河、王戎笙、李景光、张宪文诸先生,多在大陆寄资料来,使我研究内涵增广,论断增强,实深感念。日本学界尚有斯波义信、田仲一成赠送资料,亦厚爱可感,于此一并申明感谢。我们史学界老友王寿南、王家俭、陆宝千、韦政通诸位先生于拙著多所指教鼓励,获益匪浅。正得益友提携,免致歧误,在此亦深致感谢之意。门人宋秉仁君佐我董理诸文,并纂辑参考书目,实是辛苦尽力,十分感念。惟本书呈献学界,自当充分负责,无所逃避。

1996 年草成于择泥挥雨轩

《明清社会文化生态》新版简述

承好友贺照田先生推毂，和广西师范大学出版社郑纳新先生的好意，将拙著《明清社会文化生态》在上海出版，深感欣慰。

拙著在台北出版已有十年。此次除抽去一篇，而又新补入八篇，使本书内容分出三个重点，分别是：上编，文化多元；中编，群黎生计；下编，异行别流。敬献学界同道，批评指教。

其中关于小民生计者新添七篇，所谈看似粗鄙凡庸，不外农工稗贩，题材史料皆不名贵。然世人绝少研治，书库绝无收藏，功夫似易，而搜辑实难，资料固是芜滥，错字别字，可以斗量，然庶民生计知识，俱含其中，不可藐觑不问。鄙人引举者，绝无先范，亦无前辙，实乃为史界填石铺路，不羡慕高文典册，尚祈识者明鉴。

鄙人手中现有一种民间墟市商贩年货单，虽只一件，乃香港图书馆翁仕朝特藏室保存之物。全单合有十八页，每页开写十八行，每行有货名三项，合计约有九百余种品目。乃是附于民国十一年季春三月八日所抄各样货品歌诀之后，乃最散乱杂集，并夹写苏州码计量，全部使用单位，有升、两、磅（少见）、尺、丈、匹，却少见斗、升、合。我早全读，只有一个字看不明白，其他俱能知晓，自然有不少错字别字、乡土字，以及简字。我们不能小看这类资料，原来抄写之人竟是很正经用心，很有制作原则，可以直引其原旨，以扩识见：

凡写年货单各物件，随机应变，或多或少，随意加减，实照字款，执版开写。凡事专心。一要精神，二要用意，三要应变，四要乱写。（翁仕朝传抄年货单）

于此可见这份年货单是以严肃态度加以写出，行文中途之行间，于冷僻之字，亦加注解，并附注音。显见十分郑重其事，我辈读之亦不宜轻鄙，亦应对之有一分尊重。

世间小商贩之年货单何止累亿万计？然俱用过弃置，不留片纸。惟今吾幸得见之一种年货单，虽非珍奇，已默察其极有特色，极有价值。一则肯定此一年货单并非寻常，乃是一件开写教材，见其前有一番缘起嘱咐可知。二则单中所载未尽全为货品，竟广列飞禽走兽，有凤凰、仙鹤、麒麟、犀象，亦有昆虫各色，并开人体五脏六腑。种种名物，无非令人指物识字。三则可以参酌之点，在于表现民国十一年，庶民之全般消费实况，大抵能估断共和初期十余年间之饮食日用百物，足供研治社会文化史者之参证。

进一步细玩这些小民间传布之粗浅芜乱之文献，全未能见作者之名，自然必通文墨，此类岂非草野间同样穷苦无告之落魄文士。鄙人向概称之为市井文人，一向也决不敢任意鄙薄。经过细读各样文献，对照其行文着力用心，深考其取舍宗旨。尤对于明清以来此类市井文人，备怀崇敬之心。

细绎所见之所有庶民生计之种种知识口诀、条目、戒语、熟谚等，出自无名文人遗留，大致全为人生知识之实物实事，此小民日用知识为主体，绝不涉实用知识之外。包括：《万宝全书》，日用《杂字》，商贩口诀，行帮切口等，百分之百纯在日用需要。鄙人大胆，命之为“人文草根”，敬求方家评断。

在反面从消极方面，更可见出市井文人、落魄儒士之人格品诣，实远在争权夺利官场之上。他们有一定节操、一定抱负；爱世人而能自律。著述教人谋生，哪顾自身贫穷。自反面看，此类穷士之所有著

述,全然不涉任何宗教,此其一。市井文士之种种著述,绝对不教人词讼,不教人打官司。因为文士最看不起讼师,当成是往衙门跑的坏人,此其二。市井文士也不著书教人作房屋地产经纪,因为在农业社会中这是使人脱产败家的坏事,此其三。于此三者,可以见出无名市井文人,不能救世,也必淑世,不能助人,也必爱人。我辈虽不能知其名,也要相信中国下层社会之中自能隐藏高洁之士。我手中尚收有香港处士翁仕朝手抄之四戒歌诀,乃是戒酒、戒色、戒赌、戒吹(即吸鸦片)。此类世人常知常见,不须直引。然可于此见到落魄文士向来告诫世人恶习,表现淑世爱人。

本书之重新编排,删削增补以至全书校订,俱承魏秀梅教授费神相助,敬表最深之感谢与尊敬。

2007年10月15日写于

新大陆之柳谷草堂

目 录

自序	1
《明清社会文化生态》新版简述	1

上编 文化多元

1. 清廷《圣谕广训》之颁行及民间之宣讲拾遗	3
2. 儒学世俗化及其对于民间风教之浸濡 ——香港处士翁仕朝生平志行(与吴伦霓霞女士合撰)	32
3. 传统中国庶民日常生活情节	59
4. 中国传统记诵之学与诗韵口诀	97
5. 明清以来民间之文字游戏与庸俗诗裁	138
6. 《茉莉花》等民歌西传欧洲二百年考	167
7. 中国人与礼拜日制	181
8. 香港落拓小儒郭福灵的劝善格言	196

中编 群黎生计

1. 近代农民社会所流布之治生全体学：《陶朱公致富全书》.....	217
2. 《庄农杂字》所反映的农民生业生活	231
3. 中国民间市井营造工匠日用之《鲁班经》	240
4. 《营谋小集》与商贩经理知识	249

5. 清代小商贩稀珍资料五种 257
6. 账折与水牌
——传统商贩扩大信用之拓销工具 273
7. 《酬世锦囊》之内涵及其适用之人际网络 279

下编 异行别流

1. 秘密宗教与秘密会社之生态环境及社会功能 287
2. 滦州石佛口王氏族系及其白莲教信仰传承 317
3. 五口通商初期上海地区暴乱事件所反映秘密会社之生机及
适存环境 363
4. 从社会生态看清代民间镖局 394
5. 丐帮举隅 411
- 征引书目 418

上编 文化多元

1. 清廷《圣谕广训》之颁行及民间之宣讲拾遗

在清代二百余年历史中,《圣谕广训》是朝野最熟知之书,大致除去《时宪通书》及《万宝全书》两者之外,就是《圣谕广训》为全国第三种最通行之普通书籍。不过若就生活需要与应用功能而言,《时宪通书》(亦号为《通胜》)是平民乃至官家每日必用之书,真是家家必备。《万宝全书》则是平民必备,官家不用。惟在《圣谕广训》则十分不同。虽是官民必备,却是备而不用。既无实用需要,亦非真心要读。《圣谕广训》正表露清代政治环境中,清廷皇帝之统治宗旨与驭民智术。其书册分量不大,实具经典效用,并深蕴帝王之统治智术。故而《圣谕广训》虽是清代官民之间畅销书,实由于政治诱因,使之不得不然。

最重要之点,在清代长久时期,凡要知书求科甲功名,必须熟读《圣谕广训》,既要科考,无论县考、府考,三场考试,其中必有默写《圣谕广训》之考试,抑且不可有错,决不可误写或添改。一般情况,是在第二场考试四书学,附带默写《圣谕广训》。^① 故凡科考必经默写《圣谕广训》。由于官禄之引诱,足使知书之士必须熟读。

事实上《圣谕广训》一书,在清廷帝王统治政术上,是深思远虑之

^① 商衍鎤:《清代科举考试述录》,页4—5,北京,三联书店出版,1958年5月一版,1983年10月第二次印刷。又,同前书,页44,注⑥所载《圣谕广训》之颁行年代有误,不可引用。

创造,经过两段时代,两个皇帝之用心,方始完成。宗旨正大,设想周全,艺术超卓而用心深稳。质言之,《圣谕广训》是康熙手创十六条目,经雍正广解义蕴,两代用心,发展而成。其宗旨在图谋清室统治之长治久安,使全国民人永久驯服效命之设计。

圣祖仁皇帝玄烨,幼年践祚,自康熙七年(1668)方始亲政,嗣后天下政令俱当出其一手经划。清圣祖亲政不久,即在康熙九年十月癸巳日给礼部一道上谕,颁布圣谕十六条,特引据如后:

癸巳谕礼部:朕惟至治之世,不以法令为亟,而以教化为先。其时人心醇良,风俗朴厚,刑措不用,比屋可封。长治久安,茂登上理。盖法令禁于一时,而教化维于可久。若徒恃法令,而教化不先,是舍本而务末也。近见风俗日敝,人心不古,嚣凌成习,僭滥多端。狙诈之术日工,狱讼之兴靡已。或豪富凌轹孤寒,或劣绅武断乡曲,或恶衿出入衙署,或蠹棍诈害善良。萑苻之劫掠时闻,讎忿之杀伤叠见。陷罹法网,刑所必加,诛之则无知可悯,宥之则宪典难宽。念兹刑辟之日繁,良由化导之未善,朕今欲法古帝王,尚德缓刑,化民成俗,举凡敦孝弟以重人伦,笃宗族以昭雍睦,和乡党以息争讼,重农桑以足衣食,尚节俭以惜财用,隆学校以端士习,黜异端以崇正学,讲法律以儆愚顽,明礼让以厚风俗,务本业以定民志,训子弟以禁非为,息诬告以全良善,诚窝逃以免株连,完钱粮以省催科,联保甲以弭盗贼,解讎忿以重身命。以上诸条,作何训迪劝导,及作何责成内外文武该管各官,督率举行。尔部详察典制,定议以闻。^①

此一上谕,具划时代意义,其所设计圣谕十六条,遂成为此后清

^① 《大清圣祖仁皇帝实录》,卷三四,页10—11,台北,华文书局影印。

延二百余年统治中国庶民之一定条目,未再有所改变。

清圣祖颁布上谕,当时,并未明白指示如何下达万民。随后同一诏书竟然被臣下修改,而在上谕结尾有明白具体施行方针。此在清廷档案文书上最值得注意,即是同一皇帝上谕,实有文字上重大出入。照清廷官文书惯例而言,军机处上谕,多与内阁明发上谕有所不同,甚至同一上谕日期相差数日,内阁永远是时间落后。此俱指同一上谕而言。

今核校《大清圣祖仁皇帝圣训》卷六,页1,康熙九年十月癸巳同一上谕,前段全同,及至结尾处“以上诸条”之下,则改为“着通行晓谕八旗并直省各府州县乡村人等切实遵行”^①。此即通令施行全国及于乡村庶民之正式指令,臣下各级官吏当须奉命遵行。

不惟如此,圣祖更明白标示,清朝自世祖起即表现其以孝治天下,重视《孝经》。因是指示臣下,编纂《孝经衍义》,于康熙二十八年五月壬戌(1689)编成刊布。^②

《圣谕广训》先后出于康熙、雍正两位皇帝之手,其间划分,十分清楚,当时记载,见于乾隆四十四年三月(1779)《四库全书》总纂官纪昀等之校后谨按语:

《圣谕广训》一卷,圣谕十六条,圣祖仁皇帝所颁。广训一万余言,则我世宗宪皇帝推绎圣谕以垂范奕世者也。^③

清世宗宪皇帝允禔,在雍正二年二月初二日(1724年2月25

① 《大清圣祖仁皇帝圣训》,卷六,页1,《圣治》卷,台北,文海出版社影印。

② 《大清圣祖仁皇帝圣训》,卷一一,页2:“礼部右侍郎张英等,以编纂《孝经衍义》告成,进呈御览。上曰:《孝经》一书,皇考世祖章皇帝以孝为万事之纲,五常百行皆本诸此。命儒臣博采书群,加以论断。名曰《孝经衍义》。朕继述先志,特命纂修。今书已告成,着刊刻颁发,以副皇考孝治天下至意。”

③ 《圣谕广训》,按语。文渊阁《四库全书》,子部。