

中國文化與基督教叢書第一種

現代基督教思想
與中國文化

青年協會書報部刊行

中國文化與基督教叢書

第一種

現代基督教思想與中國文化

每册一角四分

第二種

中國文化與基督教

印刷中

第三種

東方人生哲學

編著中

第四種

孔子哲學

印刷中

(其他續出)

青年協會書局發行

民國十四年六月刊行

現代基督教思想與中國文化

編輯者 胡 貽 穀

校訂者 青年協會書報部

刊行者 青年協會書報部

發售者 青年協會書局

每册實價大洋一角四分

青年會書報部編輯宗旨

(一) 用文字服務全國青年人士，促進其思想上及精神上之發展，俾能適應現代之需求，同時得更擴大其對於生命之瞭解與經驗。

(二) 抱真理較一切事物之表現更重大之確信。

(三) 力求科學的方法，同時維持建設的精神。

(四) 闡明祖國數千年來所遺留於社會風紀上及民族精神上之優點，加以整理並發輝光大之。

(五) 本青年會與各方面青年直接所得之實用經驗而進行。

現代基督教思想與中國文化

目次

篇一 基督教新思潮與中國民族根本思想

篇二 基督教與中國文化

篇三 中國文化與基督教的關係

現代基督教思想與中國文化

篇一 基督教新思潮與中國民族根本思想

謝扶雅

(一) 緣起

查考這次國內非基督教運動，概可分爲三派：（1）是以國家主義爲前提，而攻擊教會學校，其主張教育與宗教分離之原則，固大有可表同情之處。（2）是從共產主義的眼光來抨抵基督教，說牠是資本帝國主義的走狗；這個有事實具在，有社會公評，恕我這裏不下批判。（3）是從學理上，從中國民族性上，來批評基督教本身的價值，其結論是基督教思想太狹隘，教義近乎迷信，離開人事而遙言天道，與中國無益有損。我個人對於第三派的非難基督教，認爲最有研究的價值，認爲中國目下的當前大問題，凡屬國人，理應起來開誠討論。基督教今日在我國社會上，教育上，各種制度上，已佔了不弱的位置，這是一樁重大明顯的事實，爲有目所共觀。那麼，牠無論對於中國有損，或有益，我們都不能不睬不理。有益，我們應該研究如何善用之方；有

損，我們更應急起討論如何挽救之道。

平心而論，基督教入華百餘年來，西方宣教師對於我國，在最初介紹科學上，尚可占一席之地，若在宣傳宗教上，其功過如何，大是疑問。因為他們所宣傳的，不盡是真正耶穌之道，更少有理解中國的根本文化，而能秉着耶穌「成全律法」的精神，去從事宣教的。追溯基督教東漸的初步，大抵致力在打破吾國舊習慣舊信仰，而代以救主贖罪末日審判天國永生的教理。因其所唱者太嫌卑陋，所以不能招吾國士大夫之一顧，一方面又太蔑人重己，入主出奴，所以引起吾國低級人等之反動與仇視。其實當時如早有學者先覺，肯下工夫，一研基督教，爲之批導，竊卻是其是而非其非，像聶君雲台今日所發表的宗教辨惑說，其最後一章把耶穌的人格與教會的舉動，清晰的分開，即別基督教與基督教爲兩事。則一般民衆，可以辨識真僞，知所取捨，不致盲目排斥，而傳道中人，亦能覺悟中國民族思想之所在，必將改弦更張其方法，到今日，或許有很好的基督教化，已能溶合在中國文化的當中，好似唐宋時佛教同化於儒學之內，而大放宋明理學的奇葩；何致在當年闖拳匪的冤枉禍祟，更何致在今日，猶鬧非基督教的聲浪啊！

(二) 基督教思想的新近趨勢

時代一天一天的過去，思想一天一天的改進，基督教亦然。近代的基督教觀，已不是中古的基督教觀了，最近代的基督教觀，又已不是近代的基督教觀了。歐戰後的基督教觀，與歐戰前的基督教觀，改變得相差太大了。十九世紀科學的武器，褫去了基督教教義中不合時樣的衣冠，近數十年哲學的思潮，沖洗了基督教教義中舊抹的古粧脂粉。所有中古時期最有威權的信條，教理，儀式，節文，神學，教律，和各種組織，統在歐洲大戰中，經四十二吋大炮猛力轟擊之後，震撼坍塌了不少。目下西方學者士夫所懷抱所發揮的基督教，只是一種赤裸裸的基督教，真面目的基督教，原素的基督教。牠經了重重的剝繭，脫了多年纏繞的束縛，手足舒解，元氣昭蘇，重得了活潑潑的生命。所以今日可稱基督教思想大解放時期，這是基督教歷史上機運初展的一個新紀元。

世界基督教思潮，如此一天一天的蛻變，而我國人士，連最高智識階級的學者，還是同從前一樣的態度，去對付基督教，去猜度基督教；所謂迷信神權，所謂專靠禱告信仰，所謂救世主贖罪，

所謂末日審判。其實上述種種，都是基督教從中古到近古一時期內的解釋，經文藝復興，科學昌盛而後，早已拋棄無存。

歐戰以還，基督教的新教義，更全力注重人事，注意行爲，注重自我努力，（此事更將在後節詳論之）再沒有開「始祖犯罪救主贖罪」的倒車，唱上帝威嚴操縱禍福的古調。原來基督教有一最大長處，就是耶穌「新酒裝在新皮袋裏」一言。酒是本體或精神，皮

袋是容載這精神的工具，表現，組織，及制度。皮袋因日久而裂而壞，必須隨時新做，表現及組織亦因時代變遷而扞格而不適用，必須重新改造。所謂窮則變，變則通，通則化。而今試到歐美

各國，問一問現代新派基督教中人，還真相信七日創造天地者有誰？童貞女感生者有誰？屍身從墳墓飛入天空者有誰？人死後，長眠若干年，一聲號角，醒來齊跪在上帝案前聽審判者有

誰？還能在何處禮拜堂中，聽到兩魚五餅的說教？還有在那個查經班裏，討論斥風平海的奇能？即尚有舊信條舊儀式的軀殼空存，實無異餽羊告朔，有若無，實若虛，早已沒人理會，至多亦

祇以歷史的眼光作古董的玩賞罷了。『彼一時此一時也，』基督教之在今日，實已由宗教儀文而入於倫理化，已由天堂地獄而入於現代社會化，處處以服務爲主要，以實証爲前提，以自力

爲重心，再無離人近天，重外輕內，重儀式之末，忘精神之本，如有一類人所評摘者。他們所揭示的基督教，乃是中古時期的舊酒袋，不是現代的新酒袋，更不是內中的酒。所以我深佩他論辯之精當，而不能不慊焉於其時代之相左。

(二) 現代基督教義之構成

現代基督教的改進，是受了幾種極大的刺激而成。第一是科學的刺激——尤其是進化論；第二是哲學的刺激——尤其是生命派和實驗主義的哲學；第三是政治震盪和社會潮流的刺激——尤其是最近的歐洲大戰爭。科學所給予基督教的貢獻，大半是破壞的工夫。不先去舊，安能敷新，要把牆垣重新粉飾一番，必須先將原刷的灰漆完全刮下。基督教受了進化論的當頭棒喝，不能不對於當年所抱的形而下的人生觀念，含淚與之分家。不但「噓氣造人」的斷案，必須放棄，連那「永生」的神學，也須大加改造。他們說：『一個人共有兩世，今世是短促的，來世是永遠的。人在今世的生命，時間有限，苦樂毀譽有限，不足掛齒，直到死後，過了無數無數的年頭，「末日」來到，號筒一聲，月墮星沉，大地毀滅，千千萬萬的男女老少，一個個從墓地裏肉身

復甦，爬起來排班跪在榮耀威嚴的聖案下面，聽候聖父上帝和居其右旁的聖子耶穌檢察審判。如果上帝認為善人，便可登金磚鋪地的天堂，享受永遠無盡的快樂生命；如果上帝認為惡人，就得投入硫磺火獄，享受永遠無盡的痛苦生涯。『試問那樣武斷的，呆板的，不合情理的信仰，如何能與辯證的，實驗的，創造進化的科學思想相調融，自然不能不歸諸淘汰之列了。』

但是科學雖完全轟倒了舊信仰的礮臺，却不能有助於新信仰的建設。幸而同時哲學思潮，光芒萬丈，方自浪漫派（海格爾 Hegel (1710—1831) 叔本華 Schopenhauer (1788—1860) 輩）經歷了實證主義（孔德 Comte (1798—1857) 約翰密爾 John Mill (1806—1873) 斯賓塞 Spencer (1820—1904) 輩，與演化派（達爾文 Haeckel (1834—1923) 輩）而創立了新唯心論 New Idealism 新唯心論的棠棣昆仲有三：（一）新意象主義 Objective Idealism（洛滋 Lotze (1877—1881) 葛琳 T. H. Green 勃拉特萊 F. H. Bradley (1840—) 等）（二）實驗主義 Experimentalism（薛勒 J. F. Schiller 詹姆士 Wm. James 杜威 John Dewey 等）（三）精神創造主義（柏格森 Bergson 倭伊鐸 Eucken 及英之牛津派 Oxford & Members）

是爲最近代的哲學潮流。她的特徵，在一以生活爲出發點，二崇情意，三重經驗，四基於心理主義。其對於宇宙觀及人生觀之發揮，給基督教以暗示，開基督教之茅塞，而大有造於新教義之形成。如「死」和「生」的問題，自由意志問題，命運問題，人生歸宿問題，都很有力的貽一良好影響於基督教，使其教義有煥然一新之概。現代基督教中的重要思想，如神人合一，靈肉一致等見解，不能不說受新唯心論相切相磋之賜。所以我說：現代哲學，實在是基督教的唯一畏友啊。

然而基督教的最新思想和解釋，若沒有這次歐洲大戰，恐怕還不能發張穩固。科學哲學的朋興，少數有思想的基督徒，雖汲汲於教義的改進，然而一般基督徒，尙未醒覺過來。直到歐戰突發，基督教會的罅漏，大暴露於天下，素以拜公義及慈愛的上帝爲事者，既不能絲毫有助於綢繆戰火之未燃，又不能仗義執言於公是公非之所在，祇見多多少少的教會，各求上帝祝福自己國家的戰勝，呪咀別人軍隊的遭殃。尤其甚者，則基督教道德對於現代物質思想和男女關係，自白完全無力補救，祇好聽憑他烈焰冲天，人欲橫流，而教會却苟延殘喘於其旗幟之下。教

外的人們——尤其是過激社會主義者，益能振振有詞，聲罪致討，定基督教一個惡貫滿盈的死讞。俄羅斯和土耳其的革命，更爲之直接間接推波助瀾。似此內部的裂腐，和外部的逼攻，使那一般較有志氣的基督徒，無可再事容忍，不得不跳將起來，發出「以前種種昨日死，以後種種今日生」的大呼喊。其結果是：基督教從修道院的軀壳中嬗蛻出來，得了一種「服務」「力行」及「倫理」的新生命。他們詮釋『信仰』，不再以專對神明，而以冒險服務；詮釋『祈禱』，不再以瞑目籲求，而以積極進行。（見富司迪 Henry Fosdick 博士信仰的意義及祈禱發微等書。）所以基督教概念，在最近十餘年中，和從前的全然另換一副面目。現今的基督教觀，乃立基於左列五種主義之上：

一、人本主義。這是基督教思想史上一個大革命！基督教二千年來，一脈相承，都是以神爲中心，都是「上帝萬能」「上帝全權」的演繹。教典上充滿了「人太微弱」「人能做什麼？」「人是罪惡之蛆」的意義。自經受了盧梭的天賦人權，孔德的人本宗教，至尼采的超人主義，各種激刺以後，漸漸到達了今日的神人一致與靈肉一致論。宇宙中若沒有人，立時就沒有神；

人無上帝，固不能成就甚麼，但上帝無人，也不能有絲毫的成就。提高了人的地位，乃是尊崇了神的地位；因為上帝的仁義和智能，祇有在「人」的當中顯現出來。我們若要尋求宇宙實在之價值，必須尋得「人」的價值。人非為宗教而設，宗教乃為人而設。同時深望讀者切勿誤會人本主義的基督教，非是否認上帝，亦非揚人抑神，乃是要歸到耶穌本人的思想——神是人的父，人是神的子，全宇宙是愛的家庭。家庭以誰為中心？非兒童而何？家庭為兒童而設，兒童是家庭之本。『失一小子而得全世界，有什麼用處？』『人應當完全，像神一樣完全！』

二、**今生主義** 從前基督教的信條中，為欲引人注重來世永生，不知不覺的，在字裏行間，洋溢了厭世，避世，逃世，和蔑視肉體的趨嚮。自受了進化論與生命派哲學的影響後，基督教對於「生」的觀念，起了一個重大的改進。其新解釋雖不屈服於唯物派否定靈魂之下，但確已放棄了厭棄現世的思念，而特別注重今生的一世。「永生」「來世」的信仰，雖仍保存，而解釋則大變，下節將詳言之且以今生為關係最大的一生，乃是來生的預備期。要操勝利於將來，必先運籌於帷幄，所以今生更是來生的決勝點。同時淑世主義 meliorism 的哲學思想，亦為現代基督教所容

納，故承認現在的世界可以改善進步，而至於更圓滿更豐富的境地。換一句話說：理想社會的『天國』即可在現世中漸漸實現擴大。一方面認肉體為教育靈魂建設天國的最大工具，而加以重視。肉體是物質界最高貴的物質。上帝的彰顯，在人的肉體上，比在任何物體上，如日月星辰

飛艇等更為深切著明。『身體是上帝所居的殿！』

三、實證主義。近代科學方法，不但刺透了哲學的甲冑，也連帶撼動了宗教的堅壘。宗

教家有鑒於哲學家之吸納科學思想而創立實驗主義 Experimentalism，也就不能不容納科學精神，以應現代人士之需要。科學的精神，在處處根據事實，經驗，及客觀的實在。現代基督教思想，便是根據人生的經驗與客觀的事實而成立。換言之，基督教思潮的進化，分三階段：一是神學化的武斷時期，二是玄學化的混沌時期，三是科學化的實證時期。『你們應當彼此相愛，』應當互負重軛，『誰是最大？——最能服務於人者為最大，』這些有力的教訓，皆由人與人相互經驗及羣衆經驗生活中所採取所歸納，至今日而益透澈益顯明。真的基督教，何嘗是個人主觀者，何嘗是反科學的？愛爾渥 C. A. Elwood 博士在『宗教之改造』一書中，所提出

『實證的基督教』Positive Christianity 一章，不但闡明實證基督教的意義，並指出其實實：『基督教會已發展到實證階段，事實上基督教確已與科學相攜手，與社會相接洽。其進入實證時代活動之趨向，有兩位歐西觀察者已經說及。』愛爾渥氏對於實證基督教之解釋「神之存在」問題，敘述尤為精到。他否認孔德的『宇宙便是神』的觀念，以為此係主觀的，非經驗的，不合邏輯的。他認現代科學，因愈研究自然，遂愈明瞭「造物」換言之，他明白宇宙有一種向上的勢力潛在於人內，時常藉人之工作而顯現，隱隱引導人類達於全真，全善，兄弟大同的境界。所以實證主義的基督教，不啻回到原始的基督教，重把耶穌『當日上帝是父，人類皆弟兄』的教旨申述一番。宗教和科學，枉自相爭了若干年，倘使早到了耶穌的面前，兩方當不免啞然失笑了。

四、社會主義 在這裏，所說的社會兩字，是對於個人兩字而言。基督教受了現代社會潮流的浸淫，乃由「個人的」進為「社會的」了。他放棄了求上天堂免入地獄之個人自私的信條，而注重社會的拯救，因為他認個人的生存，是由羣衆生活的社會種種勢力相集而成。本來

凡是人的生活，既必是社會的生活，則宗教豈能有純粹個人的宗教或完全脫離社會性的宗教？可是信經，祈求，祭拜，……流弊之所至，慢慢地引人麻醉，只顧自己得救，不管社會及世界。難

怪耶穌要大聲疾呼『你們做好的事在你弟兄身上，就是做在上帝身上了；若不做好的事在你弟兄身上，就是不做在上帝身上。』基督教本來是徧傳福音的，不是獨善其身的。他的最大效用，不是個人與「超自然」相結合的單線，乃是父與子，兄與弟，夫與婦，友與朋，賓與主相連結的多邊形。他和言語一樣，與其說為個人的，毋寧說為社會的；若單為個人，言語更有何等必要？

像現今那樣物質文明的躍進，世界交通的迅利，團體生活與合作精神之發展，基督教之全力注重社會的方面，正所以適應大勢之需求。近代學者，甚有宣稱社會主義和基督教兩個名詞相似，如杜大衛教授 (David R. Davies) 及愛爾渥博士所引證之某社會學家這也可以想見現代基督教的如何社會化了。

五、力行主義

我們現在都能知道基督教是世上最重實行的宗教，然這是最近代的解釋；從前基督教中人，確曾分劃神交與倫理為兩事，而專注重信心，祭拜，禱告，虔誠，朝巡，禮懺，像舊約中彌迦，阿摩司，以賽亞各篇內所抨擊的。難怪我國今日還有用『其所獎進，在專一之信仰，

而非在正義之行爲；不於律身處世日常生活言事天愛人，而別求事天愛人之道，根本既誤，末流之弊害，不可勝言。『這些話去非難基督教。但現代基督教，既已從神人隔絕處解放出來，把靈交上帝一件事，放在服務人羣的測量器上。基督徒品格之標準，以力行實踐爲斷，不以獻祭物之衆，到教堂之勤。富司迪博士說得好：『今日人類最急要的需求，不是別的，乃是要用服務來解釋宗教，要使宗教中隱藏的偉大能力，在服務的工作上宣洩出來。』見服務的意義首章其實詮解基督教爲服務，也並非現代人的新發見，不過將耶穌當日的真精神與真面目，重新磨礪一下；而借現代的名詞，更顯切的發揮出來罷了。『你們將薄荷，茴香，芹菜，獻上十分之一；那律法上更重的事，就是公義，仁愛，信實，反丟棄了。』『人子來，不是要人服事，乃是要服事人。』『光稱主啊主啊的人，不能進天國，惟有照神旨去實行的人，纔能進天國。』『上帝所悅者，乃是仁義，不是祭祀。』這些話，都是耶穌親口所說的教訓。不遵守安息日的條例而去醫人，馬太十二章七節甘犯律法而與不潔的人共食，馬太九章十三節爲作服務救拔的工夫，不惜到罪人家裏住宿，路加十九章七節等等，都是耶穌注重力行的精神。