

優婆塞戒經講錄

太虛大師講

羅曜青記

開講辭

優婆塞戒經即今日開講之經。在未講經文之前。先將宣講此經大意一略言之。（即分爲五條）

一 佛法與人生之關係

現在流行於人世之佛法。所以開導人生者最爲深切。故先就佛法與人生之關係。分別明之。

1. 人生難得佛法難聞——從佛法出發點言。佛法不獨爲此地球人類而說。是普爲一切而說。所謂普爲盡虛空無邊世界一切衆生之類而說。但現今流傳此世界之佛法。爲釋迦牟尼在此人類中成佛所說。人類

固爲衆生之一類。而在一切衆生中却具有特殊之意義。蓋釋迦牟尼佛現身人類中說法。大部分皆從人類而起義。在佛書中有兩句話。說一人身難得。佛法難聞。一卽言得生爲人之不易。以佛法觀察人類。確有特殊優勝之點。但得到人身者。亦不一定能聞到佛法。如不聞佛法。則不知人生之真價。而一期人生。仍是空過。必要聞到佛法。方知無始以來從業受果。一生一生。生生相續。因有善業。方能得到人身。而人身又復無常。假使在人生中爲惡爲善。或發解脫心。或發菩提心。則可轉受惡趣善趣。或阿羅漢辟支佛以至菩薩及佛之果報。此由聞到佛法。乃知人生意義之深廣。而佛法與人生關係之密切。亦可見矣。

2. 人道爲罪福聖凡戶樞——人道在無數衆生中爲一類。佛法中常分衆生爲十類。所謂四聖六凡。四聖爲阿羅漢。辟支佛。菩薩。及佛。此四聖

已超脫生死輪轉。其猶在生死中輪迴者。則爲六凡。所謂天人。阿修羅。地獄。鬼畜生。在六凡中。人道之上。祇有天之一道。在六道下。則爲阿修羅。地獄。餓鬼。畜生之四道。卽四惡趣。係感受惡業之果報。阿修羅意爲非天。近似常人之所謂神道。彼有天之威福。而無天之德。其性好鬥。故亦時受苦。此下畜生卽飛禽走獸等類。常人謂爲動物者。此爲人類能見之衆生。尙有人類所不能見者。卽所謂幽冥世界之衆生。則地獄。餓鬼。兩道也。此兩道衆生。純受苦報。大致在十類中。人與天兩道適居中間。但人天雖同處中間。天道則以享受福報爲勝。若其身心之活動創造能力。則仍不及於人道。在入道中。造惡業則可受多生多劫之罪報。造善業或值遇三寶。聞持佛法。則可受多生多劫之福報。且從凡位轉超入四聖果位者。獨以人道爲能。在餘經論中有詳論。由異生（卽六凡）而生起聖道者。唯人中

能之。爲別道異生所無。以人道能修習佈施持戒多聞等極多功德。雖天道亦所不如。此爲人道特殊之功用。所以謂人道爲轉生四聖及其餘五凡之戶樞。人生此種意義。唯佛法發揮盡致。非佛法則不能知人生乃有超凡入聖之希望。

3. 降生人間成佛說法——佛法是釋迦牟尼佛降生人間所證所說之法。佛有三身。所謂法性身。受用身。變化身。佛之法性身與自受用身遍一切處。無相可睹。其所說八相成佛之變化身佛。則爲人類等衆生所共見之佛。此係最後身菩薩。從兜率天上降生人間。出家修道成佛說法。就此八相成佛言。乃有佛所說法。而此佛法非僅流行於人世。卽天宮海藏亦均由是而得有佛法化行。因現身成佛。說法度生。皆在人間。卽可見佛法與人間關係尤切。所以唐斐休長者作圓覺經序云。諸天正樂。修羅方

瞋鬼神沉幽囚之苦。畜生懷猶狄之悲。其能整心慮。趣菩提者。唯人道爲能。故知佛法雖普爲衆生。而就特殊關係言之。人類爲佛法所最依據。佛法爲人類所最需要。所以人生對於佛法。極應研究了解。依以修行也。

二 此經在佛法中之位置

此經卽優婆塞戒經。爲衆經中之一部經。流行之佛典。大概可分爲經律論之三藏。復有古德種種著作爲雜藏。併之可稱爲四藏。此經屬經藏中之一經。經者梵語修多羅。乃結集佛所說法以傳世者。而其在佛經中居如何之位置。茲略加以分別。

1. 五乘共法與大乘不共法——佛法可分三類。一五乘共法（卽人天聲聞緣覺菩薩共法）。此五乘共法中人天善法爲出世三乘之基礎。二三乘共法。以了脫生死超出輪轉爲共同之法。卽聲聞之四諦。緣覺之

十二因緣。皆爲了脫生死之法。三大乘不共法。卽發菩提心廣度衆生修學六度萬行成佛之法。此經在三大類中。以名優婆塞戒故可爲五乘共法。以明發菩提心修學六度廣度衆生故。又可爲大乘不共法。所以此經可謂爲五乘共法與大乘不共法。因之受持此經之戒者。卽爲菩薩優婆塞。

2. 在境行果中特重在行——此經在佛法境行果中。以說明何者爲多。應一究之。佛經凡說明諸法性相者。爲境。說明持戒修六度行者。爲行。說明佛果福智莊嚴功德者。爲果。在諸經有特重明境者。有特重明行或果者。有兼重若二若三者。此經重在說明受持戒行。故於境行果中爲特重在行之經。

3. 優婆塞戒中心之佛法——以此經在明優婆塞戒。所以爲優婆塞

戒爲中心之佛法。優婆二字爲譯音。譯意有翻爲清信者。有翻爲近事者。有翻爲善宿者。總而言之。可謂清淨正信近事佛法之弟子。塞字亦爲譯音。意指男性。在家弟子有男性。有女性。此經因爲男弟子善生所問起而說。故題爲優婆塞戒經。論其性質。亦可題爲優婆夷戒經。夷者女性也。以優婆戒男女無分別故。此經所明佛法。關涉佛所證所說之一切法。但以優婆塞戒爲中心。故應以之爲線索而貫通之也。由此點觀之。自發菩提心至受戒品。爲明由能受優婆塞戒之人而受戒。自淨戒品至般若波羅密品。爲明受優婆塞戒人所應修之行。所以可名之曰優婆塞戒經。

4. 在家菩薩中心之佛法——優婆塞戒經最好題爲在家菩薩經。蓋觀集會品所明「在家之人發菩提心勝於阿羅漢辟支佛等果。」又每品末皆謂「在家之人發菩提心等等之難於出家人。」是此經雖貫通

於一切佛法靡不窮盡。然究以在家菩薩爲其中心。而其讚歎在家之人發菩提心。從四天王乃至阿迦尼叱諸天。皆大驚喜。尊得人天之師。又以出家之人。不事生產。受人天供養。於布施波羅密反難圓滿。故此經乃特爲在家菩薩之所宗也。

三 本人在佛法中之意趣

首都各界此次發起請本人講經。原未定何種經典。其決定講此優婆塞戒經者。乃出於本人之選擇。而選講此經有關本人在佛法中之意趣。故特提出說明之。

1. 非研究佛書之學者——有人因見本人有許多著述。以爲是於佛學有專門研究之學者。其實從事考稽佛學書籍而研究其義理。以造成一專門之學者。亦殊非易。所以用字比句。擲勾古證今之功夫。將佛書

當學問來研究者。並世雖不乏其人。而本人則讀書每觀大略。不事記誦。不求甚解。但資爲自修化他之具。故其志願趣向上不在成爲學者。其所著作。亦皆爲振興佛教弘濟人羣之方便耳。

2. 不爲專承一宗徒裔——在佛法中自古卽有開承一宗者。如中國之天台賢首等。而宗又分派。則如禪宗之臨濟。曹洞。沩仰等。此皆是古德以自悟之心得及教化上適應時機而建立。最早在印度有小乘十八派。或二十派之別。嗣後大乘復興。遂有大小乘對立。大乘復分法性法相之空有兩宗。繼之又有真言宗興起。故宗派對峙。不獨在中國爲然也。至中國性相律密。各宗爲承傳印度之宗派。台賢禪淨等宗。則爲創立之宗派。日本承中國復有日蓮宗。淨土真宗等之開創。一直至今。各宗皆有專承之人。系統傳繼。甚爲嚴重。而各自弘揚其本宗之教義。至本人在佛法中

之意趣。以爲由佛之無上遍正覺所證明之法界性相。爲度衆生應機設教。則法有多門。故法本一味。而方便門則無量無邊。佛法本旨既是如此。所以一切菩薩古德所開承之宗派。無非在方便妙用上顯其區別。究竟均是趣向於無上大覺海中者。由此看法。所以於佛法中不爲專承一宗而弘傳之人。以佛之現身人間。應機說法。而聽法承傳之人。當卽不免各有偏勝。故佛所說法。由迦葉。阿難。承傳之則成初期小乘。由龍樹。馬鳴。無著。天親。傳弘之則成中期大乘。由龍智。善無畏。蓮華生。傳承之則成後期密法。印度佛法。因之卽分爲三期。至佛滅千二百餘年後。佛法由印度卽由衰落而消聲匿迹。而轉盛行於異地。印度初期佛法。可以今傳入於錫蘭。暹羅。緬甸等地之巴利文系見之。以錫蘭爲代表。第二期佛法。可以由梵文譯傳爲中國之漢文系見之。再傳入於高麗。日本等地。以中國爲代

表第三期佛法可以傳入西藏而密法爲中心系見之。西藏再傳於蒙古。尼泊爾等地。以西藏爲代表。此爲印度三期分流三系之佛教。流行二千餘年之大概。其於諸法性相一味平等之各宗派法門。本可隨人根機所宜而修學。藉以通達究竟覺海。則能修之人與所修之法。本無高下。所以本人觀察佛法之五乘共法。三乘共法。及大乘不共法。原爲一貫。在教理解釋上。教法弘揚上。隨宜施設。不專承一宗。以自拘礙。

3. 無求卽時成佛貪心——在佛法立場。原不拘限現身此世爲立足點。乃普爲法界一切衆生而發心。蓋以佛法觀察一人與一切衆生互相關涉。而一世界與無量世界亦相攝相入。如帝網之重重無盡。因此佛法不是爲此一人生此一世界而起。卽此一生一世亦當體無始無終無邊無中。所以發心修行。應不爲空間時間所限。宜普遍平等。超出一切時空。

而涉入一切時空。於佛法如此理解信行。即能自悟悟他。精進無息。再無庸拘定要。即此身成佛。蓋成佛亦不過自悟悟他而已。菩薩行滿。佛陀果成。但勤耕耘。自能收獲。何藉刻期企求。若有拘求。心量自狹。將不免爲虛榮心所驅使。爲滿足此虛榮心而去著相貪求。則反增煩悶。難得自在。佛法爲接引一類好夸大之衆生。亦曾施設立地成佛。即身成佛等假名。而本人則不因此假名而引起希求。即身成佛之貪心。

4. 爲學菩薩發心修行者——前三從消極的反面而說。此則從積極的正面言之。本人係以凡夫之人。得聞解佛法。信受奉行。認爲五乘共法。三乘共法。及大乘不共法。均一貫可達到究竟圓滿之覺海。凡從貫通五乘三乘之大乘教法。發菩提心修行菩薩行者。即是菩薩。願以凡夫之身學菩薩發心修行。即是本人意趣之所在。蓋真發菩提心已歷十信而

登初住由此經十住十行十迴修菩薩行。則爲集福智資糧之菩薩。每多稍具信行。便爾心高氣傲。不知尙未做到發菩提心之少分。照起信論講入初發心住以前。尙須十千大劫。修習六度行。乃成真正初發心菩薩。然後再經三大無數劫。方能成就無上遍正覺。故本人今亦爲欲學菩薩發真正菩提心。而學修六度行者。此經亦正是教凡夫人學發菩提心。學修菩薩行者。故深合本人之意趣。

四 今講此經之所爲

因首都各界發起講經之機會。本人選講優婆塞戒經。亦自有所爲之意。思今一言之。

1. 爲建立人間大乘佛教——在佛法與人生之關係一條。已詳說佛法與人生有深切之意義。而推究佛法真正本旨。凡所證所說。均爲大乘

佛法。故欲弘揚佛法。應以人類世間爲依據。而弘揚大乘佛法。又唯人生最需要大乘佛法。所以應建立人間大乘佛教。此經可爲一切具善根之男人女人修成在家菩薩之規範。如人皆依據此經去發心修行自利利他。則人間大乘佛教卽由此建立。而此世界人類。卽可由大乘佛教之利益。而得享受和平安樂之幸福矣。

2. 爲提倡實踐修行——學佛之人中。有爲專造成一宗一派之學者。或爲成一博學者。因而努力研求。然此雖亦佛法之所需。而佛法之本旨。原從修行成無上覺。而證明諸法性相。再由開示諸法性相。而導他實踐修行。亦證明諸法性相。而成無上正覺。故佛所說法。重在實行。如由凡夫衆生而發心趣求菩提者。卽應從此優婆塞戒經而實踐修行。如此經集合品。辨菩薩性。非本自有。非依佛有。乃由發心修行因緣而有。尤爲此經

重行之特色。今爲提倡發心學佛人實踐修行。故特選此經。

3. 爲從基本之戒學修起——菩薩分爲兩種。一者出家。二者在家。出家人爲數甚少。在家人爲數甚多。此經係應在家之人而發揮學戒之需要。故最能普及人類。而於戒定慧三學。應先修習戒學爲基本。所謂由戒生定。依定發慧。所謂戒爲定慧之基。定生後戒即與之相應。而成爲定共戒。慧發後戒即與慧相應。而成爲道共戒。戒能生定者。以戒具後。理得心安。內心即常生歡喜安樂。由安而定。依定體驗觀察而發生智慧。則爲無漏聖智。故佛法應從戒學之根本上修起。

4. 爲從普通之六度修去——中國人多有豪邁不羈。放逸躐等之習性。不屑從普通者平實做去。又好專取一經之言。或一宗之行。標高立勝。對他經他宗。輒起水火是非之諍。此經第十八六波羅密品。講明應從苦

薩普遍通修之六度修去。並引或者謂不必定有六度。可合爲四。或通爲一等言而斥破之。蓋此雖爲一卽一切。一切卽一之圓融道理。卽一度可攝一切度。一切度可入一度。但根本上必先成立各各波羅密之獨殊相。而後方能體會相攝相融之理。故於六度均須普行通修。方可由凡夫人。歷菩薩位。而至成佛之平正大道。

五 本經譯傳之略史

此經之名優婆塞戒經已於優婆塞戒爲中心之一段中說明其大概。此外關於譯傳所應說明者。分爲三段說之。

1. 曇無讖法師在北涼姑藏譯——此說明本經翻譯之人及時與地者。一切經皆釋尊所說。由弟子結集而成。當時或以文字紀錄。或用口語背誦。皆用印度語文之巴利文或梵文等。此經由梵文譯爲漢文。係由曇

無識法師。在北涼朝姑藏地方所譯。北涼係在南朝劉宋文帝時代。於現在甘肅地方所成立之一朝。姑藏卽今甘肅涼州。爲北涼之首都。北涼係表明時代。此經譯在沮渠蒙遜玄始十三年至十五年。或至承元元年之五六年間。（卽劉宋文帝元嘉三年或元年至五年之間。）翻譯之人爲曇（音達）無（音謨）識。曇無卽「法」一字之義。識字卽「豐」一字之義。合云法豐。中印度卽中天竺。法豐法師。通達經律論三藏。故稱爲三藏法師。此經爲法師到北涼後在姑藏所譯。法豐法師在中國所譯。除此經外。尙有涅槃大集。金光明經等。而古譯之菩薩戒本經。亦爲法師所譯。故師旣爲涅槃宗之初祖。亦爲中土傳弘菩薩戒之初祖。與當時之求那跋摩（功德鎧）法師較在前也。法豐法師所譯之菩薩戒本與玄奘法師所譯之瑜戒菩薩戒本。原本無異。而譯文稍減。故達磨迦羅（法時）爲