

中國道德思想精義

張定宇 著

正中書局印行

中國道思想精義

張定宇 著

正中書局印行

版權所有



翻印必究

中華民國五十七年十二月臺初版

中華民國七十二年十一月臺三版

中國道德思想精義

全一冊 基本定價 一元五角

(外埠附加運費滙費)

著	者	張	定	宇
發	行	人	蔣	廉
發	行	印	刷	正
			中	書
				局

新聞局出版事業登記證 局版產業字第〇一九九號(6261)章
(500)

正中書局

CHENG-CHUNG BOOK COMPANY

地址：中華民國臺灣臺北市衡陽路二十號

Address: 20 Heng Yang Road Taipei, Taiwan, Republic of China

經理室電話：3821145 總編輯部電話：3821147

業務部電話：3821153 門市部電話：3822214

郵政劃撥：九九一四號

海外總經銷

OVERSEAS AGENCIES

香港總經銷：集成圖書公司

總辦事處：香港九龍彌敦道北海街七號

電話：3-886172-4

日本總經銷：海風書店

地址：東京都千代田區神田神保町一丁目五六番地

電話：291-4345

東海書店

地址：京都市左京區田中門町九九番地

電話：791-6592

美國總經銷：集成圖書公司

地址：華盛頓谷道摩力路233號

美國總經銷：華成圖書公司

Address: 41 Division St., New York, N.Y. 10062 U.S.A.

歐洲總經銷：英華圖書公司

Address: 14 Gerrard Street London W.I. England

加拿大總經銷：英華圖書公司

Address: China Court, Suite 212, 208 Spadina Avenue Toronto
Ontario, CANADA M5T 2C2

目錄

第一篇 緒論 一

第二篇 德性篇 一八

天理 一八

性善 二二

性與心及良知 三〇

天理與人欲 三五

天理與仁 四〇

仁與人道 四五

人道與天道 四八

第三篇 德行篇 五九

踐道 五九

據德 六三

明人倫 七五

立人格 八一

正動機

八七

擇中庸

九三

第四篇 德目篇

仁

一〇〇

義

一〇四

禮

一〇八

信

一一一

忠

一一三

恕

一一六

孝

一一八

勇

一二一

智

一二四

恥

一二八

誠

一三〇

和平

一三四

第五篇 德修篇

一四四

立志.....一五〇

正心.....一五三

居敬.....一五七

寡欲.....一六〇

好學.....一六二

內省.....一六四

養氣.....一六五

改過.....一六八

畏天.....一六九

致良知.....一七一

第六篇 德化篇.....一七五

明明德 親民 止於至善.....一七六

修身 齊家 治國.....一八〇

正己.....一八九

尊賢.....一九一

貴民.....一九三

行仁政

一九七

主禮治

二〇四

重教化

二〇七

進大同

二一一

致王道

二一七

第一篇 緒論

國父云：「社會、國家者，互助之體也，道德、仁義者，互助之用也，人類順此原則則昌，不順此原則則亡」。又云：「有道德始有國家，有道德始成世界」。斯知人類不可一日無道德，人類社會之所以日漸文明，造成今日光明燦爛之文化，實賴於道德之存在。荀子曰：「水火有氣而無生，草木有生而無知，禽獸有知而無義，人有氣有生有知有義，故最爲天下貴也」。故道德者，實人之所以別於禽獸，而爲人類生存，社會存在之基礎，是以古今中外聖賢之士，無不致力於道德的倡導與發揚。道德之存在，中外相同，然以道德思想而論，則以中國之道德思想最爲完密，爲西方之所不及者。蓋中國道德思想，自性命之理，達之於父子君臣，自治心修身，推之於家國天下，體用兼備，本末分明，正如程子所謂「始言一理，中散爲萬事，末復合爲一理」，而有其一貫之體系。故中國的道德文明，實超越於世界各國，而我中華民族，不僅爲一歷史文化最悠久的民族，亦爲一道德文明最高尙的民族。

中國道德思想，歷經堯、舜、禹、湯、文、武、周公，至孔子而集其大成。孔子祖述堯舜，憲章文武，傳詩書禮樂六藝之學，闡修齊治平一貫之道，其平日教誨弟子，無不諄諄以德爲本；於修身，則主「徙義崇德」；於治政，則主「爲政以德」，重孝弟，主忠信，以仁義爲立德之本，以忠恕爲一貫之道。並且確認人生價值，在能成仁，在能崇德，也就是在能以道德的行爲，來表現人之所以爲人之道。孔子之道，得孟子的闡揚，乃彰然大明。孟子稱堯舜，道性善，言仁義，倡王道，言修身則主

「居仁由義」，存心養性；言爲政則主省刑罰，行仁政，以民爲貴，而痛斥戰爭。其所論可謂表裏精粗，無所不到。故孟子之地位，堪以比擬孔子，實非偶然。洎乎兩漢，經學興盛，孔孟之道，於是定於一尊。而自堯舜以來之中國傳統的倫理道德思想，亦因此而奠基。以後宋明理學興起，對於孔孟之學，亦多闡發，其於儒學性命之理，章句之意，微言大義，貢獻尤多。清顏習齋抨擊宋儒，謂「破一分程朱，始入一分孔孟」實不免言之偏激。蓋孔孟而後，歷代大儒，雖然各有其時代背景之異，以及個人爲學之殊，所見或有不同，然其以仁義爲本的倫理道德思想，仍然是一脈相繼的。

中國道德思想乃是以仁爲中心。中國先儒由性命之理爲出發，認爲仁乃是人性之所固有，人之所以有仁義，有孝慈，有種種懿德善行，就是基於人所固有的仁性而來。這人所固有的仁性，便是人道德的總根源，是以朱熹云：「語心之德，雖其總攝貫通，無所不備，然一言以蔽之，則曰仁而已矣。」故中國先儒認爲仁就是人道所在；人之爲人，當在發揚此固有仁性。孔子：「道二，仁與不仁而已矣！」，易：「立人之道，曰仁與義。」，孟子：「仁者，人也，合而言之道也」，皆表明了這一觀念，所以行仁乃成爲中國道德思想中的中心要求。

中國道德思想，最重視人獸之別。人獸之別的大關鍵，就在於人是否能發揚仁性，實踐仁道。孟子：「人之所以異於禽獸者幾希，庶民去之，君子存之，舜明於庶物，察於人倫，由仁義行，非行仁義也」，又「無惻隱之心非人也；無羞惡之心非人也；無辭讓之心非人也；無是非之心非人也」，又「仁、人心也，義、人路也，舍其路而弗由，放其心而不知求，哀哉！」這就是說，人之所以爲人，在其能由仁義行，在其能有惻隱、羞惡、辭讓、是非之心，在其能發揚本然仁性。簡而言之，就是人

之所以別於禽獸，在於人有其仁義之性，並在於人有其仁義之行。否則就不足以爲人，這是中國道德思想中所確立的人獸之別的準則。

在中國道德思想中，發揚仁性，實踐仁道，不僅被視爲人獸之別的準則，而且也被認作爲人生價值的準則。中國道德思想最重視人格的建立，人格的高下，就是要根據踐道的精神來判斷。中國先儒所竭力贊揚的是仁道，所勉勵大家力行的也是仁道，如孔子云：「君子謀道不謀食，憂道不憂貧」，「士志於道而恥惡衣惡食者，未足與議也」，「君子去仁，惡乎成名？」，「朝聞道，夕死可矣！」，「士不可以不弘毅，任重而道遠，仁以爲己任，不亦重乎！死而後已，不亦遠乎！」，所以中國道德思想對於人生所重視的，不是富貴，不是權勢，不是名利，更不是耳目口鼻之欲的滿足。其所重視的，是理，是義，是仁，總而言之就是道。道重於權力，重於名位，重於利祿，甚至重於生命。孔孟教人踐道的最高原則，就是「殺身成仁」，「捨生取義」，這種人生價值觀念，可以說是中國道德思想的精義所在。

中國道德思想既以行仁（道）爲中心，然此所言行仁，不僅要能以仁存心，驗之於身，而且要能把仁行之於家族，推之於鄉里，施之於政事，以達之於天下。前者即所以立己，後者乃所以立人，孔子：「夫仁者，己欲立而立人，己欲達而達人」，大學：「大學之道在明明德，在親民」，己欲立、己欲達，是立己，而立人、而達人是立人。明明德是立己，親民是立人。是以中國道德思想於立身行事，治國爲政各方面，都有一定的道德信念。如言立身，則以孝弟爲本，言待人則以信義爲先，言行事則以忠恕爲本，言爲政則以仁愛爲先。這些道德信念，無非在達於立己，亦無非在達於立人。

中國道德思想，又特別重視倫理，在先儒的眼光中，倫理乃是立己立人的道理。蓋人在社會上不是孤立的，必與他人發生種種關係。這種種關係，各有其親疏遠近先後的不同，如在家庭，則有父子、兄弟、夫婦的關係；在鄉黨，則有宗族長幼的關係；在社會，則有朋友的關係；爲仕官，則有君臣僚屬的關係。這種種關係，必須有所以相處相親之道，否則必至於混亂無序。孟子：「人之有道也，飽食煖衣，逸居而無教，則近於禽獸，聖人有憂之，使契爲司徒，教以人倫，父子有親；君臣有義；夫婦有別；長幼有序；朋友有信。」，是以人必有倫，倫必有理，人人應在其不同的倫理關係上，相互之間，來盡其應盡的道理。如此，然後可以己立人立，而構成美好的社會，故孟子云：「人人親其親，長其長，而天下平。」

中國道德思想，由於其重視人之倫理關係，連帶的也就重視家庭，因爲倫理關係，是始於家庭，由父子兄弟，推至於君臣朋友；故家庭乃被認爲是社會、國家的基礎，而父子兄弟之間的「孝弟」之道，也就被認爲是行仁之本，所謂「孝弟也者，其爲仁之本與！」；所謂「親親而仁民，仁民而愛物」。這就是認定行仁須從家庭倫理爲始，然後由親及疏，由近及遠，推而至於天下。因此，在中國道德思想中，孝是特別被重視的道德，中國先儒幾乎把孝的精神，貫通於一切倫理道德之間，論語：「其爲人也孝弟，而好犯上者鮮矣！」孝經：「未有君而忠可知者，孝子之謂也；未有長而順可知者，弟弟之謂也」，蓋仁主於愛，而愛莫切於事親，仁之爲道，其用至廣，而其源則兆自於父子親親之間的天理仁性，故人能事親，始能够仁民愛物。

中國道德思想，發自於性命之理，而歸至於天下治化，由立己而達於立人，故有其一貫的體系。

此一貫的體系，簡而言之，就是以仁爲統一的原理；以君臣、父子、夫婦、兄弟（長幼）、朋友爲五達道；以智仁勇爲三達德；以明天理節人欲爲修己功夫；以仁民愛物爲立人的旨歸；以明明德，親民，止於至善爲要領；以格物、致知、誠意、正心、修身，齊家、治國、平天下爲次第，於是發之以孝，持之以誠，範之以禮義，守之以中庸，而貫之以忠恕。故中國道德思想範圍所及，既包含了人生觀、人道觀，也包含了社會觀，倫理觀與政治觀，是以此一道德思想，不僅僅具備了道德教條與信念，而且具備了完密的立己立人的哲學理想。

中國道德思想，實在有其歷久不磨萬古常新的價值；因爲其所要求於人的，是人的理性的最高發揚，人的精神價值的建立，以及人類社會和善境界的追求。如以言爲人，乃是作忠作孝，必仁必義，所謂「君君臣臣，父父子子」；以言善身，乃是爲聖爲賢，建立高尚優越的品格，所謂「富貴不能淫，貧賤不能移，威武不能屈」，以言爲政，乃是以修身爲本，所謂「欲治其國者，先齊其家；欲齊其家者，先修其身」。是以中國道德思想，正如唐韓愈所云：「以之爲己，則順而祥；以之爲人，則愛而公；以之爲天下國家，無所處而不當」。

中國道德思想中所持的道德信念以及由此信念所形成的中國倫理道德文化的傳統，實在是我國民族精神的基礎，我中華民族在這基礎上，一方面表現出我愛好道德，講究仁義，崇尚和平的民族特性，一方面也形成我偉大深厚的民族潛在力量。

蔣總統：「中國國民的道德教條，是忠孝仁愛信義和平，而中國立國的綱維爲禮義廉恥。在八德四維的薰陶之下，中華民族立己則盡分而不渝，愛人則推己而不爭，義之所在，則當仁不

讓，利之所在，則纖介無私，不畏強梁，不欺弱小，積五千年的治亂興亡，以成就我民族明廉知恥，忍辱負重的德性。惟其明廉，故能循分，惟其知恥，故能自強。循分故不凌侮異族，自強故不受異族的凌侮。惟其忍辱，故民族的力量是內蘊的而不是外著的；惟其負重，故民族的志氣是持久的而不是偶發的。」（中國之命運）

「我中華民族立國於亞洲五千年之久，在外患內憂之中，危而復安，亡而復存，並不單純的憑藉武力，主要的是依恃我們固有的倫理和道德優秀的傳統，歷史文化深厚的基礎，維繫着廣大人口的民族思想和感情，家國的和睦，鄰里的互助，祖宗廬墓的崇敬，故鄉土的愛護，都是我中華民族抵抗外來侵略的力量所由發生的根源。」（三十九年八月十四日紀念週講詞）

不幸自鴉片戰爭以後，由於不平等條約的壓迫，一般國民，對於我國有的倫理道德文化傳統，產生一種病態心理，這種病態心理的現象，是

「對於西洋的文化，由恐懼而屈服，對於固有文化，由自大而自卑。屈服轉為篤信，極其所至，自認為某一外國學說的忠實信徒；自卑轉為自艾，極其所至，忍心侮蔑我們中國固有文化的遺產。」（中國之命運）

於是流風所至，甚者竟欲將我國這種優良的倫理道德傳統文化，完全予以毀棄，認「西洋的一切都是好的，而中國的一切都是不好的」而一味崇外，唯西方文化學說之是務，幾乎忘其所本。

幸我國父高瞻遠矚，於革命救國之始，即認定中國固有的倫理道德傳統文化，不可毀棄；認為中國近百年來積弱原因之一，就是由於國民不注重於道德修身：

「專就外表來說，所謂修身、齊家、治國，中國人近幾百年以來，都做不到，所以對於本國便不能自治，外國人看見中國人不能治國，便要來共管。我們爲什麼不能治中國呢？外國人從什麼地方可以看出呢？依我個人的眼光看，外國人從齊家一方面，或者把中國家庭看不清楚；但是從修身一方面來看，我們中國人對於這些工夫，是很缺乏的。中國人一舉一動，都欠檢點，只要和中國人住過一次，便看得很清楚。外國人對於中國的印象，除非是在中國住過了二三十年的外國人，或者是極大的哲學家像羅素那一樣的人，有很大的眼光，一到中國來，便可以看出中國的文化超過於歐美，才贊美中國；普通外國人，總說中國人沒有教化，是很野蠻的。推求這個原因，就是大家對於修身的工夫太缺乏；大者勿論，即一舉一動，極尋常的工夫，都不講究。譬如中國人初到美國的時候，美國人本來是平等看待，沒有什麼中美人的分別，後來美國大旅館，都不准中國人住，大的酒店，都不許中國人去吃飯，這就是由於中國人沒有自修的工夫。……孔子從前說，席不正不坐，由此便可見他平時修身雖一坐立之微，亦很講究的；到了宋儒時代，他們正心、誠意和修身的工夫，更是謹嚴，現在中國人便不講究了。」

「現在各國的政治都進步了，祇有中國是退步，何以中國要退步呢？就是因爲受外國政治經濟的壓迫，推究根本原因，還是由於中國人不修身。」（民族主義）

國父認爲道德乃是立國的基礎；有很好的道德，國家才可以長治久安，中國過去之所以能維持國家的長久地位，就是由於我們民族有高尙的道德文明，而現在要恢復中國民族地位，就必須先恢復中國固有道德：

「中國從前能够達到很強盛的地位，不是一個原因做成的。大凡一個國家所以能够強盛的原故，起初的時候，都是由於武力發展，繼之以種種文化的發揚，便能成功；但是要維持民族和國家的長久地位，還有道德問題，有了很好的道德，國家才能長治久安。亞洲古時最強盛的民族，莫過於元朝的蒙古人，蒙古人在東邊滅了中國，在西邊又征服歐洲；中國歷代最強盛的時代，國力都不能夠過裏海的西岸，祇能够到裏海之東，故中國最強盛的時候，國力都不能達到歐洲；元朝的時候，全歐洲幾乎被蒙古人吞併，比起中國最強盛的時候，還要強盛得多。但是元朝的地位，沒有維持很久；從前中國的國力，雖然比不上元朝，但是國家的地位，各代都能够長久；推究當中的原因，就是元朝的道德，不及中國其餘各代的道德那樣高尚。從前中國民族的道德因為比外國民族的道德高尚得多，所以在宋朝，一次亡國到外來的蒙古人，後來蒙古人還是被中國人所同化。在明朝，二次亡國到外來的滿洲人，後來滿洲人也是被中國人同化。因為我們民族的道德高尚，故國家雖亡，民族還能够存在，不但是自己的民族能够存在，並且有力量能够同化外來的民族。所以窮本極源，我們現在要恢復民族的地位，除了大家聯合起來做成一個國族團體之外，就要把固有道德先恢復起來，有了固有的道德，然後固有的民族地位，才可以圖恢復。」（同前）

可知談救民論立國，都不可背棄中國固有的道德傳統文化；「國於天地，必有與立」，革命救國，固可求變，但不可不知其常，而中國固有的倫理道德，就是中國立國基礎所在的故事。中國道德思想，從其人道精神上來看，實在就是一種極寶貴的人道思想，這一人道思想，包含三

個要義，第一，是從人的本性上來認識人，人當以理性爲本，發揚其天理良知，以全乎其爲人之理。第二，從人的精神上來確定人的價值，人須以道爲重，以義爲先，所謂「忠信以爲甲冑，仁義以爲干櫓」，以表現人的生命光輝。人必須朝着這個目標力行，爲聖爲賢，爲君子，切勿爲小人。第三，從人羣的關係上來認定仁爲人類共同必由之道，仁爲人類社會的生存原理，人類順此則昌，不順此則亡。由此三義，故中國道德思想，歸其要義，正如 蔣總統訓示——是要「把人的品格提高起來，把人的價值或功效發揮出來，把人和人的關係修明起來。」

中國道德思想，從其社會精神上看：實在也是一種大正至中之道，這種大正至中之道，是欲致萬事之中，導萬物之和。何謂中？就是無偏無倚，何謂和？就是中節而無所乖戾。中國先儒，一貫的認爲天地萬物之道，就在中和二字；中庸：「中也者，天下之本也，和也者，天下之達道也，致中和，天地位焉，萬物育焉」，這就是說，天地位於中和，萬物育於中和。天道如此，人道亦然，人欲贊天地之化育，達於立己立人，亦不能離於中和，「天下之事，處之得中則成，不得中則不成，故中爲天下處事之大本。天下之事，行之以和則行，不和則不行，故和爲天下行事之達道。」（王恕三原學案）。中國道德思想中所持的種種道德信念，可以說就是求致中和之道，如正心誠意，明天理，去人欲，在於致人性之中，導人情之發之和。如五倫之道，在於求致倫理關係的中和，周濂溪：「君君臣臣，父父子子，兄弟弟，夫夫婦婦，萬物各得其理，然後和。」，君君臣臣，父父子子，兄弟弟，夫夫婦婦，萬物各得其理，就是君臣父子兄弟夫婦之間，各得其至中之理，各盡其應盡之分，以達於和。故近人錢穆先生於其「中庸新義」中云：「人類之有孝慈，即在求父母子女雙方兩情之得

和，父母不偏勝，子女不偏勝，必擇父母子女兩端而用其中，而後雙方之和乃見。故孝慈各有一中道。若父道偏勝，子位不安，子道不行，則父子失和，此在父爲不慈，在子爲不孝；若子道偏勝，父位不安，父道不行，則父子失和，在子爲不孝，在父爲不慈，故人類之孝與慈，在求盡性，在求合天，而其要在致中和也。」，如言待人，要崇義尙恕，這是求致人羣關係的中和，荀子：「人生而有欲，欲而不得，則不能無求，求而無度量分界，則不能不爭，爭則亂，亂則窮」，崇義尙恕，則人將能够推己及人，使公道心盛，自私心滅，而達於人與人之間的中和。如言爲政，要重德化，行王道，這是求致天下國家的中和，大同篇所描述的社會，就是一至中至和的社會。

中國道德思想，並不是反科學的；中國道德思想，非常注重於民生富國之道，如孔子主張「富民」孟子主張「制民之產，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，樂歲終身飽，凶年免於死亡。」荀子主張「天之所覆，地之所載，莫不盡其美，致其用，以養百姓而安樂之」，都是要「養人之欲，給人之求」，而使民能豐衣足食，得富裕之生活。這種思想，自然不是反科學，反物質文明的。中國道德思想所主張的「仁民愛物」之道，實際上，就是着重如何「利用厚生」，「貨不棄地」，以使「老有所終，壯有所用，幼有所長，矜寡孤獨廢疾者，皆有所養。」不過儒家主張除了「養人之欲」之外，還要藉禮義以制分，使「欲必不窮乎物，物必不屈於欲，兩者相持而長」而已。這就是中國仁義之道，在經世濟民方面的應用。所以 蔣總統云：

「國家的經濟的本務，有兩個意義：一是養民之欲，二是制民之欲。前者是積極的培植，後者是消極的限制，前者可以說是「仁」，後者可以說是「義」。我們從這裏可以看得出古來的仁