

社會學

海潮音文庫

于右任



中國唯一佛學叢刊

海潮音十大特色

- 一、古今佛學家之淵藪
- 二、東西文化之總匯
- 三、攝華國之道德
- 四、順時代之潮流
- 五、能擴張眼界開拓胸襟
- 六、能消除煩惱度脫苦厄
- 七、能斷萬劫之愚癡得大智慧
- 八、能破十方之黑暗頓放光明
- 九、能以自覺破一切障礙他破一切邪
- 十、現前爲濟世之偉哲將來得轉依之法身

民國十九年十月初版

海潮音文庫第一編

佛學通論八社會學

◎全一冊定價 道林本 四角半 (郵費)
報紙本 二角半 (外加)

審定者 太虛法師

校訂者 范古農

編輯者 慈忍室主人

出版者 佛學書局

印刷者 國光印書局

發行者 佛學書局

上海新大沽路口六七一號
電話三三七四三號
上海開北新民路國慶路口
佛學書局
上海北火車站東首寶山路口

海潮音文庫編發大意

(1) 本文庫爲便宜讀者之研究。以十年來所出之月刊爲材料。分類編輯。審慎採集。予有志學佛者以有組織有系統之貢獻。

(2) 海潮音月刊歷年十週。編輯會數易其人。材料之收集。不免有投其所好而刊登者。夫以知見不純正之註著。既有誤於初學。帶感情用事之論文。乃易引起教內之爭執。文庫取材。對此種文。縱使議論風生。亦當勉爲割愛。以導學佛者於正軌。

(3) 海潮音刊載之註著。雖爲適應時代之要求而方便設教。然亦須有垂之長久之真價。乃得流傳。以佛法爲三世不易之常法。非世學之隨時隨地而異趣也。其爲偏於應時。缺乏不變之真實。及帶有時問性過甚。易引起新舊之爭者。割棄不錄。

(4) 月刊定期出版。收集不免稍濫。文庫取材。極端嚴格。無關宏旨之論文。甯缺不錄。(附注)道德倫理。義相聯次。合爲一種。丙編增整理僧伽制度論一種。仍不變動原定種數。

庚午夏月慈忍室主人作於杭州韜光之韜齋

海潮音文庫總目錄

甲編 佛學通論 (十二種)

- 一、科學 二、哲學 三、宗教 四、人生 五、國學 六、文化 七、進化論 八、社會學 九、道德學 十、教育學 十一、政治學 十二、論理學

乙編 佛學本論 (八種)

- 一、法相宗 二、法性宗 三、真言宗 四、淨土宗 五、律宗 六、禪宗 七、天台宗 八、賢首宗

丙編 佛學足論 (九種)

- 一、經釋 二、論釋 三、在家佛學法 四、佛學歷史 五、佛教傳記 六、討論集 七、講演集 八、論文集 九、整理僧伽制度論

丁編 佛學餘論 (五種)

- 一、文選 二、詩選 三、尺牘 四、筆記 五、小說

佛學叢刊
海潮音文庫 第一編

佛學通論八 **社會學目錄**

1	錄目學會社八論通學佛
	以佛法解決現世困難……………一……………二五
	佛學今日存在之價值與社會之關係……………二五……………三一
	人工與佛學之新僧化……………三二……………三五
	佛學在社會上教育上之關係……………三五……………四五
	真正佛學家當爲世界大勞動家……………四五……………四八
	寺院在社會上之價值及其治理……………四八……………五二
	千八百年來中國社的會佛教觀……………五三……………六五
	略祛世人對於佛法之誤會……………六五……………七一

經商與學佛·····	七一·····	七五
太虛法師講佛學記·····	七六·····	八八
佛教之真面目·····	八八·····	九六
佛學與今時社會之關係·····	九六·····	一〇六
佛教的社會化·····	一〇六·····	一一〇
出家然否論·····	一一〇·····	一二四
覺人社第一次宣言·····	一一五·····	一二二
佛化的模範國·····	一二三·····	一三一
朱謙之不是爲厭世而出家·····	一三一·····	一三九
與某學生之一席談·····	一三九·····	一四二
朱中翰論新僧化及答語·····	一四二·····	一四四

佛學叢刊
海潮音文庫 第一編

佛學通論八
社會學

以佛法解決現世困難

1

以佛法解決現世困難

太虛

一 告強資階級

余昔年有云。今後人世之危厄。不在國際之強權階級的高壓與爭霸。而在弱小者對於強權者之聯合報復。不在民間之資本階級的壟斷與競勝。而在貧困者于資本者之聯合抗鬥。今則此種形勢成矣。國際之弱小者與民間之貧困者。已有猛火燎原虎兇

出桎之概。強權階級與資本階級。已處全體崩潰四面包圍之中。然予又嘗謂唯佛法能救此危厄。雖未爲當世人。共同注意。協力謀濟。以致卒來今日之險狀。但強權者與資本者及今能有澈底之覺悟。猶不難化險惡爲祥和也。其法維何。則根本上破除慳貪自我權利之私見。激發自他同體無我不平等之慈悲。實行我佛之布施與忍辱而已。

布施有三。一者財施。資本者向來貪得無厭。慳吝自私。以之擁有多財而別成資本階級。今則災禍臨身。澈底覺悟發大慈悲。將一切資養身命之衣食住等。凡民法上規定爲所有權之財產。最後乃至爲財產所資養之身命。亦可捨施。若捨身爲道。捨生取義之類。而發願捨一切自私之財物。以至身命。專以布施全地球一切貧困勞苦之羣衆。哀憐愛顧。猶如對眷屬親友一般。則外其身而身彌存。外其財而財彌榮。自然與全地球人類得享共存共榮之幸福。此資本階級所當由之以自度他。而共進於道者也。

二者無畏施。強權者向來憑其權力威勢。箝制民族。征掠他國。以之別成強權階級。今亦災禍臨身。澈底覺悟。發大慈悲。將使用軍警政教法律裨闡等等以懾伏人恐嚇人

使人怖畏之利器。乃至爲利器所維護的權位。亦可捨施。若釋迦之棄國修行。泰伯之讓王成德。而發願捨一切自私之利器。以至權位。專以布施全地球一切弱小衰殘之羣衆。解救匡扶。猶如對眷屬親友一般。則外其位而位彌尊。外其利而利彌安。自然與全地球人類得共尊共安之幸福。此強權階級所當由之以自度度他而共進於道者也。

三者法施。法者人類在大自然中以之共存共榮共尊共安之理法也。此須宅心公溥。處境優越者。乃能明察而諦審及之。而強權資本階級。席豐履厚。取精用宏。對於學識之修養。往往過人一等。但向來予智自雄。惟競私利。良法美行。轉成肆惡之具。故古人有聖人不死大盜不止之憤語。今若能以大公無我之心。求至當不易之法。既得自覺。展轉覺人。不偏不激。無執無滯。凡所知者。不祕一義。盡以布施人類。務使人人能自立自治而獲自由。遍設利益羣衆之教育。廣宣和樂人世之文化。則人心既平。一切由不平而起之爭鬥自甯矣。

然行此三種布施。若非更濟之以忍辱。則未能有恆有成也。蓋貧弱之民衆。愚蒙少

智。怨憤蔽心。雖廣慈愛。或反招來橫逆。雖加憫濟。仍莫戢化粗暴。如躁進以求功。遭辱惱而難忍。必致疑毀交集。猜忌相乘。不能竟厥全功。故須以大悲深慈。不辭勞怨。不避譏毀。逆來順應。苦來甘受。持之以不屈不撓之堅忍。乃克有濟也。

強資階級。若能以覺悟心。發無我之慈悲。以忍辱心。行平等之布施。則不招反動之破壞。得成調和之建設。一切精神物質之文明成績。共同享受。則羣衆既安。自身亦甯。實爲人道之福利。否則奮其私智。相激相鬥。仍循環人利己之舊轍。不徒必自傾覆。人類高尚之道德文化。亦隨之漸滅矣。何去何從。願強資階級有以自擇其宜耳。

二 告貧弱階級

人類的生。活。不外精神的物質的社會的三方面。貧困與衰弱。同爲人類之病象。而此病象亦就三方面皆貧弱而言。貧弱既爲人類之病象。當然非所甘受。當然須設法醫好。其由社會生活之制度不良。而致一部分人類陷于貧弱之病象。當然亦有就社會制度以求改良之必要。此卽爲社會革命階級爭鬥之所由起也。

且貧弱之與富強。亦從不平均的社會生活之彼此相形而見。在茲相形之下。仗富欺貧。恃強凌弱。既爲人情上恆有之事。彼富與強。又往往多從欺貧凌弱而得成。以之富與強。恆居少數。由近性資本主義帝國主義之結果。富強者愈少而貧弱者愈多。貧弱者受侮既深。積憤亦厚。又察見聯合多數勢力之足以抵抗之也。由是農黨工黨共產黨。無政府黨。風起雲湧。遂成今此世界之奇觀。無政府黨目的在打倒帝國主義的強權制度。共產黨目的在打倒資本主義之私產制度。工黨農黨在主張發展本身權利。以與資本階級及建設於資本階級上之強權階級爲難。要言之則由不平均的社會生活所激起之反動而已。

然此反動之行動。充其量惟足顛覆不平均之社會生活制度。未足以建設均良的社會生活也。不惟不足以建設均良之社會生活。且良善的精神生活與豐美的物質生活。更有因之而破壞墮落之虞。人類的精神物質生活爲人類的社會生活之元素。精神物質生活既衰退窳敗。則人類生活。全體皆陷於窮乏。又何能得有美善的社會生活乎。

今日起而建設美善的人類社會生活。其責任誠已在多數的貧弱階級。但若無根本改善之道。則從人類生活全體陷於窮乏之後。欲求如今日之不良的社會生活而不可得。彼時爲求精神物質的生活之故。勢必仍循利用強權資本之舊轍。再成富強與貧弱之不平的社會生活。迴環往復。今日之赤俄已現其兆。則經此一番紛擾爭鬥殺人流血之慘禍。不啻害他。亦復害自。且害及人類全體。其正義何在乎。其良果何在乎。依正義言之。由慘行而獲良果。猶且不爲。况無良果可得。且反致更惡之果乎。此冀多數貧弱階級有以深思之也。

社會生活以精神物質生活爲元素。而物質生活又以精神生活爲根本。由此推究貧弱階級。當於佛法而深生覺悟。依佛法言之。一部分人類之貧弱。原因有三。一由前業之罪報。一由現生之惡行。一由社會之不良。其由社會之不良者。雖亦須爲改革社會制度之行動。而根本則須從改正各人現生之惡行爲入手也。何者。前業之罪報。亦出於以前之惡行。能改革現生之惡行。積修善行。則前業之罪報。亦可隨之而改轉爲福報。而社

會之不良。亦從各人罪福等報善惡行為籍難相傾之所致。人類能各各改悔惡行。勤修善行。則自成既均且良之社會。有如十方淨土。同享安樂矣。

貧弱階級者。誠能於此各深覺悟。應勿專從相對之富強階級。怨憤爭鬥。力事破壞。當更回觀自身之惡行罪業。力求革除。乃成進善之基礎也。蓋貧弱之起由前業者。則如生來即身殘不健。心愚不敏之類。身心之正報。既不如人。財器之依報。遂亦無以相等。故人類生來有衰健智愚之不均。實富強貧弱所由分判之大原也。近世雖有因財位遺傳而致不均者。而究太初不均之所起。則必由生有衰健智愚之所致也。貧弱之起。由現生者。若怠惰不勤而失機會。放蕩不檢而喪信用之類。為社會所不齒。致墮落而無依。故根本上當從精神生活求改善。然後物質均豐。社會平安也。貧弱階級。欲去除貧弱之原因。而建設人類之良好生活。則當取我佛持戒與精進之行也。

持戒有三。一在止惡。若身體上之殺傷他人。侵奪他物。淫亂男女等不軌。則行動。使有軌。則若語言上之誑詐欺騙等不軌。則云為。使有軌。則若能止息此諸不軌。則惡行。則

身體語言之發施。皆合軌則。而社會之信用自佳矣。

二在行善。若仁愛生命。孝順父母。恭敬師長。尊重有德。保持正義。守護善法。發明真理。創造器用。修習靜慮。諦求淨智之類。則前業之罪報亦可改良也。

三曰利衆。若熱心公益。服務社會。和合羣衆。拯濟災難。解釋紛鬥。寧息爭亂。教化愚頑。消弭世患之類。則智仁勇之三德。俱獲充足。自他共之三方。咸蒙福利矣。

持此三戒。尤必以勤勇精進之精神貫徹之。若非勤勇精進。則終爲罪報惡行之所障。不能獲最後之勝利。故應盡力消除懶惰懈怠之舊習。勤行不息。有進無退也。

行此持戒與精進。尤要者在發慈悲覺悟心爲根本也。農工階級。若能如此慈悲覺悟。持戒精進。則卽同發願創造極樂淨土之阿彌陀佛。吾人當尊之爲農工佛也。

三 告摧殘道德文化者

亘古亘今無東無西的道德文化。與近今之科學生活文化。以其出發點之不同。及施設法之不同。在以前雖僅爲少數高尚人哲之受用。而不澈底普及平民。（此儒家所

以有禮不下庶人。刑不上大夫之說。亦爲少數富強階級之利用。而或反致遺害平民。（此道家所以有竊鉤者誅。竊國者侯。侯之門。仁義存之說。）然此爲人智程度未到平等所生之惡果。非道德文化之本身有此過咎也。人類有向上發達之精神。有進化爲真美善人類之精神。有由人類進化爲超人類之精神。此種人類傾向進化的精神。萬無可以遏抑抹煞之理由。亦無應當遏抑抹煞之必要。而在此種傾向進化的人類精神上。關於人類衣食住之物質生活及家國世之社會生活。雖亦爲基礎的條件。（若所謂富而後可教等）然其最可尊尙貴重之要點。固決在乎道德文化也。

且道德文化之出發點。雖在少數先哲內心修養所成之果智。不同科學在於衆人根境相對之常識。致成以哲智爲標準之文化。及成由超平民而施設及平民之文化。其獲真實受用者。仍在少數超平民之哲人。而未成一般的平民化。且或爲似是而非之聖帝明王。利用以高壓平民。然以今日之人智程度。反觀之科學文化。亦何嘗不如是耶。科學的理智。豈不超於一般平民的常識。而別成其所謂科學家之學者的知識耶。豈不亦

嘗爲強權資本階級利用爲綠氣砲以殺平民耶。然既知此非科學文化本身之過咎。而由科學文化未能普遍。且爲少數野心家利用之所致。則何獨於先哲所遺道德文化不能作如是之諒解耶。故若因此而摧殘道德文化。則亦應摧殘科學文化。其關係上同有此之過咎故。若不因此而摧殘科學文化。則亦不應摧殘道德文化。其本身上同無此之過咎故。

故爲今之計。但應一方面普及科學文化。以謀全人類物質生活社會生活的自由平等。一方面普及道德文化。以謀全人類社會生活精神生活的自由平等。人類豐富的生活是多方面的。不應偏執一方面以摧殘一方面也。普及之途徑。雖有改革現在處於強權資本階級壓迫下的社會制度之必要。然應認清先哲所遺道德文化本身的真相。條理整頓其適合於人類向上進化之精神者。隨時勢之演化懇切提倡普遍推行而已。非革除不良的社會制度。即須摧殘道德文化也。

或謂先哲所遺之道德文化。已成過去時代的死文化。雖有可寶貴之處。當視同夏

鼎彝彝。收拾到古物陳列所。以供考古家之研究。而殘留在民間爲現代文化發展之障礙者。則必當摧陷廓清以掃除之。何可使之蔓延普及。使文明的現代退回野蠻的古代耶。曰凡事理誠有有時代性者。然亦有超時代性者。若二加二則爲四之數理。過去如此。現在如此。將來亦如此。豈以其過去曾如此故。而現在將來則不如此耶。道德文化中。（一）以人類生存於自然界爲基本者。（二）以全人類互相生存於人世爲基本者。（三）以人類欲進化爲超人類之精神爲基本者。換言之。卽個人進化的道德文化。世界大同的道德文化。全宇宙進化爲真美善的道德文化。此則苟人類猶生存繼續。不論人類的物質生活。社會生活。已變化到如何程度。現在及將來爲如何時代。固皆應使一般人民共同其享用。此如太陽空氣一般。不得以時代爲之限也。隨時代而變失其功效者。亦拘于各個國家民族時趨習尚者而已。

然就時代性言。尤大有研究之餘地。道德文化的時代。固已爲過去的時代。而現在與將來。卽完全不需有道德文化。不復成爲道德文化之時代耶。以吾觀之。則近代雖曾