STUDIA SERICA

MONOGRAPHS

Editor: *WEN YU* (聞宥)

Series B. No. 4

RELIGIONS SECRETES CONTEMPORAINES DANS LE NORD DE LA CHINE

現在華北秘密宗教

PAR

LI SHIH-YU (李世瑜)

CHENGTU

1948

93
4010

李世瑜著

現在華北秘密宗教

陳垣題

72227

吳　序

一般人不管學問如何淵博，功業如何顯赫，對於人生中有若干問題，只要稍加思索，追求原委，都無法得到圓滿的解答。在他們心理，這些都是一種懸案，是一種不能深解的謎。這些要想知道而無法知道，要想究討而無從究討，要想控制而無力控制的許多問題，多少會引起情緒上的不寧，心境上的糾擾。這就是宗教的一種動機。

第一個問題老是縈繞一般人的心靈的就是「人的歸宿」。一個人活在世上，表現儘管大有差別；有的遊閑了一生，有的建樹了不可磨滅的豐功偉業，到了死的時候，從社會客觀的評估，有的重於泰山，有的輕如鴻毛。不過從個人主觀的立場，每個人都覺得他已努力了一生，忙碌了一世，到了臨終時，仍覺大志未成，工作未竟，引爲憾事。他看見了比他年長者一個一個這樣的過去，他也確切的知道他的末日早晚會來臨。在他優閑的時候，他自然而然的會發生一種疑問：「人生難道這樣就完了嗎？」這個問題的提出可說是一種內心微奧的抗議，是不安情緒的泄洩。書本不能給他答案，工作不能完全使他忘却。在下意識裏，這個問題始終在纏綿他。任何主張，任何信仰，祇要能夠答復這種抗議，安慰這種情緒的，必能獲得大衆的擁戴，在民間的潛力亦必雄厚。

第二個問題每一個人時常想追究而沒有人能確切答復的，就是關於物種淵源的究竟。人們的智識發展到某種程度後，自然而然會追究一切事物的來歷。其中最切身的一部就是關於人類本身的淵源。我們的祖先究竟如何發端的？何處起家的？何時分化的？這些問題雖然在近代人類學上還無法切實的答復，但在任何民族裏，凡稍有思慮者多少想弄個清楚。許多宗教在民衆間所以能有操縱的力量，所以能獲得他們的信仰者，一部份的原因，因爲牠們傳統上的信條或經典能夠很武斷的給這些玄妙的問題以一種斬釘截鉄的確切答案。

再有一種現象，一般人始終感到大惑不解的，就是善惡的報應問題。每一個民族中都有一種道德標準。標準儘可不同，但都有善與惡，公與私，正義與強權，道德與邪惡的區別。前者一致加以表揚鼓勵，後者則予以遏制。這種態度當然是民族經驗的結晶，對於民族的生存是一種具有決定性的因素。但事實上一個民族中所目爲善的，公的，正義的，道德的行爲，往往不近人性，勉強訓練的，而且常常會妨礙個人的利益。所以要維持這種標準，時常要靠着一種外力來督策，來疏導。假如社會上凡爲善的人都能有善報，凡爲惡的人都逃不脫惡果，那維持這種標準當就比

較容易。但大家都知道，因果往往是背道而馳的，至少爲善未必有善報，作惡可能免惡果。這種矛盾怎樣可以調協呢？這也得靠宗教來解脫。在文明人的宗教中，主旨都在勸人爲善，牠們的信條，都建築在因果報應的大前提上。不過報應不限於今世，前世可能是今日的因，今世就是前世的果，也就是來世的因。這樣一來，塵世上儘管充滿了不公平的事件，不靈驗的因果報應，到了來世仍然會受到公正的裁判，善惡終究會得到應有的獎懲。這當然會給予無數人以一種安慰，同時也給不少肆無忌憚的人以一種顧忌。

中國除了若干邊區的回教和喇嘛教能夠支配一般人民的精神生活外，一向流行的儒佛道三大教，在人民的生活上並沒有太大的影響。所謂的儒教，不過是一種倫理系統，根本不能算正統的宗教。佛教哲理深奧，非一般人所能領略。道教已到了凋殘頹廢的階段，僅剩了一套空殼的儀式。這些宗教對於我們上面所提出的許多問題，願望，情緒，都不能有明確的啓示，更不能舒洩人生動盪惶恐的情緒。爲了滿足這一類的需要，爲了加強僅具體殼而缺乏動力的宗教力量，才有各種秘密宗教的倡設。我們看到牠們流行的廣汎，信徒的衆多，正足以證明這些需要的迫切。社會學及人類學對於這種現象，尤應有精密的調查和深刻的了解。所以李君世瑜的這種研究是值得我們注意，而且應當提倡的。

從李君的著作中我們可以發現凡秘密宗教的倡導者並不是研究有素的哲學家，也不是學問淵博的思想家，而是極平凡極普通的老百姓。這無非說明，他們精神生活上缺乏一種寄託，他們矛盾的心緒得不到安定，於是在流行的各種宗教中，東抄西襲的湊成一套新的儀式，新的信條，來壓足內心的渴望。倘從純粹的論理或邏輯上着眼，這些秘密宗教的內容是不值一笑的，但從心理的觀點和社會的功能上看來，我們不能不承認牠們的重要性和現實性。儘管許多教條可說是不倫不類，但是牠們對於上面所提到的許多切身問題卻給了很簡單，很切實的答案。沒有受過太高智識的人信奉以後，心靈覺得有了寄託，生活就有了意義。所以這些宗教可以深入一般人民的心坎，無教的人會死心塌地的供奉不違。

李君爲了搜集資料曾親自加入各種秘密宗教，以便觀察體驗其中的究竟。他以同情的態度，作客觀的分析。這是難能可貴的嘗試。華北方面的情形，有了李君這篇報告，我們可以知道一個輪廓。希望類似的嘗試可以推廣到中國的其他各區，從各方面的報告中再整理出一個綜合的結論，這對於社會學及人類學一定有很大的供獻。

吳澤霖於清華園

民國三十七年十二月一日

賀　序

一九四四年我在北平日本人的集中營裏，有充分的閒暇；同時在營裏的，還有許多察哈爾，山西和綏遠的神父們，他們都願意我對於當時盛行於這些省分的秘密宗教一貫道做些研究。當時我的努力幾乎沒有結果，雖則靠了朋友們的借與，尤其是太原的焦神父，我得到了三十種一貫道所印的小冊子，但沒有法得到關於這個秘密宗教的直接材料。於是我只能寫成了一篇簡短的關於這三十種小冊子的提要。

因爲這種嘗試雖我自己的本行太遠了，我對於這些宗教，並不曾增加了更多的認識；但是我幸而有機會和李世瑜君往還。輔仁大學的趙衛邦教授，把我介紹給他，他那時正在準備着做一個對於一貫道的澈底研究。趙教授自己正是鼓勵他做這種工作的人。李君懷了一個著書的計劃去加入了這個教門，在很長的時間裏，他很忠誠地參加了他們的集會，很透澈地認識了他們的教義。他又獲得了他們大量的書刊，目睹了他們最神秘的儀式。尤其有意義的，便是他更竭智了這些「道親」們日常招待的方式和談話的姿態。這一項竭智使他很容易地去深入其他的秘密宗教，因爲這些方式和姿態，在各種秘密宗教中往往是很相似的。

現在李君的書完成了，他不但完成了一貫道的研究，而且還把他的計劃擴充了。我雖則是一個外行，但也許可以在這書出版的時候，寫下我的信念：我想作者所走的是正當的途徑，因爲他正集中精力於搜集這些秘密宗教的文獻上。以前的作者還沒有發現過這麼多的資料，同時他們往往根據了那些貧弱的認識來作過速的論斷。所以在我看來，作者的感覺是不錯的，那就是作綜合研究的時候還沒有到來。我們需要更多的關於那些宗教的文獻，才能有比較可靠的結論。我希望在最近的將來，我們的作者，能在這一問題上有更多的貢獻。

民國三十七年十一月十三日寫於北平牟部圖的太室　賀登崧

此为试读，需要完整PDF请访问：www.

自　序

這本書是我在北平輔仁大學人類學研究所肄業時，在賀登崧教授（Rev. William A. Grootaers, C.I.C.M.）指導之下寫成的碩士論文。但並非全部，原稿除「緒論」一篇外，本文計分兩篇：上篇「歷代秘密宗教史料鈔」，內容分七章，係抄錄自淸迄淸的有關秘密宗教的史料；下篇「現在華北秘密宗教」，內容分四章，係現在華北各地流行著的四種秘密宗教的調查報告；另外尙有附錄六種，係雜錄有關秘密宗教問題的文獻的。這裏所發表的只是原稿的「緒論」和下篇。關於這一類秘密宗教最近在北平興起的還多，例如太上門，混元門，八方道，十方道，太極神教，明明聖道會等，眞是五光十色。將來如果環境許可，作者仍將繼續調查。

提起秘密宗教問題，我首先要說明的就是牠和「秘密社會」（幫會或 Secret Society）完全不是一回事，而是流傳在民間的一種純粹的「宗教」，牠的發展異常複雜而有趣，是研究歷史，民俗，宗教的人必應知道的事，我舉一段話來說明牠的性質和流傳的普遍情形，就是李景漢先生在「定縣社會概況調查」裏所記載的：

> 六十二村內又有佛教會和數種所謂道門團體，其中有的非常秘密，有的雖不很秘密，但也不歡迎人打聽內容，因此調查非常困難，但也多少知道一些內中情形。……一個村莊不限一種道門，有時可以發見數個團體。可是一個人祇能屬一個團體，不能同時加入兩種團體。

李文另有附表一個，列出在六十二個村落中流行著的十二種秘密宗教的名稱和信徒數目等，由這一段話可以知道牠的簡單概念和存在情形。當然，這一現象不一定能代表所有的事實。例如我在萬全縣和宣化縣調查過二百餘村莊，其中只發現了六種秘密宗教，而在我經常居住的平，津兩地，却發現了現在仍在流行著的至少有四五十種。（不具備「宗教」的完全條件的，如頂香，跳神之類除外。）總之，秘密宗教在民間勢力的強大和這一問題的重要，由此可以證明。只是過去很少有人注意過，更沒有過專篇研究的文字，偶或有人談起，而所用的材料也往往非常不科學。我再舉一實例證明這一點。王治心先生在「中國宗教思想史大綱」的「秘密社會中的宗教」一節裏開頭的幾句話：

> 我們在這裏提起秘密社會，並不是承認秘密社會在宗教上有什麼特殊的貢獻，也不是承認秘密社會中的宗教性，有甚麼影響到現代宗教思想的變遷；因爲這個問題很少有人研究，而且也不容易研究。不過牠在宗教方面，確有一種關係，在研究中國宗教思想的範圍中，似乎也應當提到的。既然這樣，我們不知道應當

把牠放在什麼地方，不過牠是近代的產物，尤其是在清代起頭的，包含著民族思想在內，所以我們就把牠放在這一節裏。

從這幾句話可以知道王先生把這一問題根本弄錯了，所以這一節的內容，我們是可以想像而知的。其他提到秘密宗教的文字，錯誤往往不一而足，可見用正確的觀念去研究這一問題的需要是如何迫切。

這本書就是把我幾年來直接從現在流行著的幾個秘密宗教裏所見到的一些實況記載下來，希望把這一問題重新介紹給人們，更願能供給一些專家們以參考的材料和得到他們的指正。

非常感謝即在宥教授，在這樣印刷困難的時期能把這本書出版，並且曾將全文詳細檢閱一過，糾正了不少的誤漏。陳校長援菴題署，吳師澤霖，賀師登崚賜序，雷師冕（Rev. Rudolph Rahmann, S. V. D.）資助印刷插圖，陳嘉祥科長供給資料，李仲辰畫師繪製圖像，及內子單其莘的繕校原稿，均謹在此永誌謝忱。

李世瑜於輔大方言地理學研究室　十二月十四日，一九四八。

RELIGIONS SECRÈTES CONTEMPORAINES DANS LE NORD DE LA CHINE

Résumé en Français

Depuis six ans l'auteur de cet ouvrage a fait une enquête sur une quinzaine de sociétés religieuses secrètes en vogue actuellement dans la Chine du Nord; il en présente ici quatre sur lesquelles sa documentation est suffisamment représentative.

Les religions secrètes en Chine ont une histoire très ancienne; on les trouve mentionnées dès la dynastie Han 漢 au début de notre ère et depuis lors elles n'ont été inconnues à aucune époque. Sans doute leurs doctrines se sont modifiées souvent d'après les époques et les lieux. Ainsi la religion Wu-tou-mi Tao 五斗米道 sous les Han combinait des éléments confucéens et bouddhiques. Au temps des Seize Royaumes (3—6 siècles), leurs idées religieuses étaient un syncrétisme de Confucianisme, de Bouddhisme et de Taoïsme. Dès l'époque des Wei 魏 (5—6 siècles) on trouve la doctrine sur la venue au monde de Maitreya qui était empruntée à l'Inde. Deux religions étrangères, le Manichéisme et le Nestorianisme se muèrent en religions secrètes lorsque l'opposition gouvernementale leur refusa l'existence officielle. Sous les Ming 明 (14—17 siècles) un nouvel élément apparaît, le culte de Wu-sheng Lao-mu 無生老母 La Mère Eternelle; elle devient leur divinité suprême et elle est restée un élément essentiel de toutes ces sectes jusqu'à nos jours.

L'auteur considère l'étude des religions secrètes comme un des problèmes principaux de l'étude des religions de Chine; on les trouve partout et toujours; elles surpassent souvent en vitalité les religions officielles. Cela se constate surtout en Chine du Nord durant les cinq derniers siècles. Les historiens contemporains semblent ne pas avoir attaché assez d'importance à l'étude de ces religions; la raison en est sans doute à chercher dans le fait que leurs adhérents se recrutent le plus souvent parmi les classes inférieures de la société ainsi qu'on peut s'y attendre pour des religions dont les doctrines sont superficielles et qui présentent un élément considérable de superstitions grossières.

*

* *

Le premier chapitre de cet ouvrage traite de la religion Huang-t'ien Tao 黃天道; ce matériel fut rassemblé durant un voyage d'exploration folklorique à Wan-ch'üan 萬全, province du Chahar, durant l'été de 1947, exploration dirigée par le Père Willem A. Grootaers, CICM, professeur à l'Université Catholique de Pèkin et directeur du Bureau of Linguistic Geography.

En plus de l'exposé de la doctrine et des rites de cette religion on trouvera ici un cas typique de la découverte d'une société religieuse secrète. En même temps la méthode géographique a été appliquée au développement du Huang-t'ien Tao dans le territoire

exploré; cette méthode était inconnue jusqu'ici des savants faisant des études de folklore en Chine.

La doctrine, les rites les écrits canoniques et les légendes entourant l'origine du fondateur sont dans le Huang-t'ien Tao très semblables à ce qu'on trouve dans les autres sociétés analogues. Cependant l'auteur découvrit des preuves convaincantes que depuis les règnes de Wan-li 萬曆 jusqu'à celui de Ch'ung-cheng 崇禎 (1572—1644) cette religion se transmit sans interruption jusqu'à nos jours.

Le deuxième chapitre traite du I-kuan Tao —貫道. Cette religion connut un grand succès durant les toutes dernières anées, se répandant dans tous les territoires occupés par les Japonais. Son fondateur, mort en 1947, était Chang T'ien-jan 張天然. Ses membres gardent un secret rigoureux au sujet de sa personne. Sa doctrine présente des éléments étranges que l'auteur a tâché d'analyser dans la première section de ce chapitre; il n'a réussit à démêler que quelques fils de cet écheveau embrouillé. L'auteur a eu des rapports très intimes avec cette société et a pu obtenir un nombre considérable de ses secrets. L'origine assez recente du I-kuan Tao fait qu'elle combine des éléments trouvés dans d'autres sociétés secrètes; c'est donc là vraiment un type bien représentatif de cette sorte de religion.

On trouvera ici un rapport détaillé sur les doctrines, sur les rites et sur ses méthodes d'apostolat. Le succès qu'elle connut est reflété par le grand nombre d'écrits publiés par elle. Les plus populaires de ces ouvrags sont maintenant aux mains de l'auteur qui en possède 130; il a jugé intéressant d'en présenter une liste complète avec commentaire bibliographique dans le dernier paragraphe de ce chapitre.

Le troisième chapitre présente la société Kuei-i Tao 皈一道; elle est répandue au Shantung et au Hopei, surtout dans les villes de Pékin et de Tientsin. Elle présente de nombreuses similarités avec le I-kuan Tao. On pourrait même hasarder l'hypothèse que ces deux sociétés ne sont que le développement divergent d'une même religion originale, bien que l'auteur ne puisse encore rien affirmer sur cette origine.

Dès le premier paragraphe l'auteur montre que le Kuei-i Tao a dû prendre son origine il y a moins de cent ans. C'est sur le point de ses pratiques ascétiques que cette société differe le plus de l'I-kuan Tao. En plus de son strict végétarianisme, elle exige de ses membres la récitation quotidienne de nombreuses prières et l'accomplissement quotidien de 4.000 prostrations profondes. A cause de cela sans doute, son succès est beaucoup moindre que celui de l'I-kuan Tao. Seuls quelques fidèles dans les grandes villes ont pu embrasser ses pratiques. L'auteur a eu des rapports avec ses membres à Tientsin et il a été surtout frappé par leur genre de vie entièrement dominé par leurs observances religieuses; il y a consacré un paragraphe spécial. A cause de son histoire relativement longue ses écrits sont assez nombreux; on en trouvera ici 38 présentés brièvement, que l'auteur a pu se procurer sur un total de 60 titres connus.

Le quatrième chapitre traite de la société I-hsin-t'ien-tao Lung-hua Sheng-chiao-huei, —心天道龍華聖教會. Le quartier général de cette religion était à l'origine à Ch'ang-

shan-hsien 長山縣 (province dn Shantung), puis vint se fixer à Tientsin à cause des circonstances politiques. Elle fit usage de l'occupant japonais pour étendre son influence.

Parmi les religions secrètes, celle-ci est le plus inaccessible. Il est extrêmement difficile d'en apprendre quelque chose tant qu'on en n'est pas membre. Ceux-ci ont des obligations très lourdes: ils ont à céder toutes leurs possessions à la société, eux-mêmes-et leur famille doivent aller se fixer avec les autres membres; leur vie n'y est pas facile et très peu en sont capables. De là les grandes difficultés qu'on rencontre dans l'étude de cette religion. Ce chapitre est entièrement basé sur le matériel saisi par les autorités à la fin de la guerre à Tientsin et sur quelques rapports traduits en chinois et dus à des auteurs japonais. Ce chapitre ne peut donc être mis sur le même pied que les trois précédents; il présente un exemple de ce qu'on peut obtenir en s'appuyant uniquement sur une enquête officielle et sur des recherches d'auteurs plus anciens.

* * *

Après avoir étudié ces religions secrètes, quelques conclusions générales se dégagent. La divinité suprême de ces sectes est toujours Wu-sheng Lao-mu; leur but est de sauver le monde de la fin proche de notre période cosmique; leur fondateur est un "esprit" envoyé sous forme humaine par Wu-sheng Lao-mu, pour diriger la société. Bien plus, toutes les religions passées de l'humanité ont la même origine céleste et le temps est venu de les réunir en une seule; de là leur principe général: San-chiao kuei-i 三教歸一 — Les Trois Religions en Une, ou Wan-chiao kuei-i 萬教歸一 — Toutes les Religions en Une. Bien que leurs rites diffèrent assez considérablement, elles ont cependant toutes quelques éléments communs: une formule magique réservée aux membres, un signe de passe secret et une méthode spéciale de faire la prostration; enfin toutes emploient l'écriture spirite sur le sable comme moyen de communication avec les esprits. Ces points généraux sont traités dans l'introduction.

現在華北祕密宗教

目　錄

吳序 …… I
賀序 …… III
自序 …… IV
法文提要 …… VI
緒論 …… 1－9
第一章　黃天道 …… 10－31
　第一節　萬全縣發現黃天道的經過 …… 10－13
　第二節　黃天道在萬全縣的流衍範圍 …… 13—14
　第三篇　普明佛的傳說 …… 14－18
　第四節　黃天道經典研究 …… 18－23
　第五節　黃天道的教義及儀節 …… 23－29
　第六節　明代的黃天道 …… 29－31
第二章　一貫道 …… 32－130
　第一節　一貫道源流考證 …… 32－37
　第二節　一貫道宣傳方法 …… 37－45
　第三節　一貫道教義介紹 …… 45－75
　第四節　一貫道儀規紀詳 …… 75－97
　第五節　一貫道經典提要 …… 97－130
第三章　皈一道 …… 131－165
　第一節　皈一道的歷史 …… 131－134
　第二節　皈一道道徒生活 …… 134－137
　第三節　皈一道教義概論 …… 137－146
　第四節　皈一道修持法則 …… 147－158

此为试读，需要完整PDF请访问：www.

第五節　皈一道經典提要 …… 158—165
第四章　一心天道龍華聖教會 …… 166—175
第一節　一心天道龍華聖教會的概觀 …… 166—170
第二節　日本人對一心天道龍華聖教會的調查 …… 170—175

現代華北秘密宗教

緒　論

「秘密宗教」，或稱「秘密教門」，民間俗稱「教門」或「道門」。過去學者對於此種宗教的命名甚不統一，如：秘密教派，秘密教，秘密社會宗教，秘密宗教會社，秘密宗教社會，秘密宗教結社，宗教的修養結社，秘密經會，秘密宗教團體，秘密的宗教，甚至：下等宗教，低級宗教，迷信集團，異端宗門，僞會，邪教，魔教，左道，歪道……等。（註一）所以這樣的緣故至爲明顯，就是專門去研究牠的人太少，偶因某問題牽連及此，也都信手拈來，不求甚解，於是有此命名混亂的現象。

秘密宗教是一種秘密流傳在我國民間的非知識階級之間的宗教，牠的發生和流傳情形非常複雜，又因爲是秘密的，材料絕不易得，所以一般人認爲這種宗教是不可能研究或是不值得研究的。殊不知由於這項材料的缺乏，我們常可以在研究歷史，宗教和其他社會問題的文章裏，發現很多錯誤，——本書中也曾涉及了幾個問題，是足可以看出這種事實的。——爲了補救這一項學術上的遺憾，對秘密宗教的研究已是刻不容緩的事，近年雖也有人看出牠的重要，而去眞正從事研究的依舊很少，如陶希聖先生在作過明代彌勒白蓮教及其他妖賊一文之後，曾做了這樣的呼籲：

彌勒教會自元魏以來到明代，有千二百年的歷史。白蓮教自南宋到滿清也有六百年之久。我希望有人搜集已有的研究，並搜集未搜的材料。我的這類隨筆不過就正史勾稽，並沒有多大的史料價值，用意在引起大家的興趣，並供專攻者些微的用途罷了。（註二）

（註一）「秘密教派，秘密教」之稱見陳垣摩尼教入中國考。「秘密社會宗教，秘密宗教社會」見王治心中國宗教思想史大綱。「秘密宗教結社，秘密宗教會社，宗教的修養結社」見日本末光高義支那的秘密結社與慈善結社。「秘密經會」見陶希聖元代彌勒白蓮教會的暴動。「秘密宗教團體，秘密的宗教」見李景漢定縣社會概況調查。「下等宗教」見梁啓超評非宗教同盟。「低級宗教」爲一般社會學書籍習用名詞。「迷信集團」見馮崇岐二千年來迷信集團之變態。「異端宗門」見日本重松俊章初期的白蓮教會。「僞會」見宋史理宗本紀。「邪教」爲一般官書的稱謂。「魔教」爲南宋時對秘密宗教的稱謂。「左道」亦爲官書的稱謂。「歪道」爲一般佛道教徒的俗稱。

（註二）見民國二十四年食貨半月刊一卷九期五十三頁編輯的話。

又如十堂先生在無生老母的信息中，也有過這樣的感嘆：

……可惜這些資料絕不易得，自五斗米道，天師道，以至食菜事魔的事，我們只見到零碎的記載，不能得要領，明清以來的事情也還一樣。碰巧關於無生老母却還可以找到一點材料，因爲有一位做知縣老爺的黃壬谷，於道光甲午至辛丑這七年中間，陸續編刊破邪詳辯三卷，續又續三續各一卷，蒐到邪經六十八種，加以駁正，引用有許多原文，使我們能窺見邪說禁書的一斑，正是很運氣的一件事。這些經卷既已無從蒐集，我們只好像考古學家把揀來的古代陶器碎片湊和粘成，想像原來的模型一樣，抄集斷章零句來看看，不獨憑弔殉教祖師們之悲運，亦想稍稍了解信仰的民衆之心情。（註三）

近年民俗學（Folklore）發達後，我們非但不會再覺得這個問題是不可能研究的，並且已成爲研究民俗學的人義不容辭的使命。五年前我決定從實地調查現在流行着的秘密宗教入手，曾先後加入了幾種教門，或接近他們的組織及信徒。五年來，雖因工作本身的困難和其他事務的牽纏，使我不能達到預期的目的，而所得的材料已有十四種教門了，牠們是：

1. 黃天道	6. 藍卍字會道院	11. 同善社
2. 一貫道	7. 黃卍字會道院	12. 救世新教
3. 皈一道	8. 世界紅卍字會道院	13. 聖賢道
4. 一心天道龍華聖教會	9. 道德社	14. 九宮道
5. 理教	10. 悟善社	

這些教門都在華北各省市流行，根據所獲得的文獻，知道第五，十，十一，十二及各種道院，也曾遍及全國各地，尤以同善社一種最爲猖狂一時。但第五，六，七，八幾種已變成半秘密形式，他們的宗教成分和慈善成分各得其半，或又因主持者有時是社會上的較高階級，原始的秘密宗教性質已失去了，本書只好放棄這一部份。第九種是與藍卍字會相似的組織，牠的勢力不強，內容也不充實。第十，十一，十二，三種則是流行於民國十年前後的教門，雖然我曾間接獲得了大量的材料，但因時代關係，暫不併入本書。最後兩種，牠們的形式完全保有原始本色，是純粹的秘密宗教，可惜所用的文字方面的材料不多，調查時僅能得到一些有關儀節的東西，其他無從稽考，所以也是不足代表現代秘密宗教的。

黃天道，一貫道，皈一道，一心天道龍華聖教會，是至今流行的秘密宗教，書

（註三）見民國三十四年「雜誌」第十五卷四期四頁十堂無生老母的信息。按十堂即周作人。

中所記都是直接得來的新穎材料。黃天道一部分，是去年（一九四七）夏天隨我師賀登崧教授去察南萬全縣調查時才得來的，所以放在首章。牠散佈在萬全縣西南的全個面積上，據懷安縣志（註四）我們知道萬全鄰縣的懷安也在盛行，又據道中傳說牠還傳到西河，順聖，馬房，蔚州，宣陽，枳兒嶺，廣昌（註五）等地。因爲調查的方式與前不同，所獲材料性質也不同，文章的作法與後面幾章也自不同。注意點是調查方法和散佈範圍，更應用了「民俗地理學方法」(Folkloristic Geography)的一例，作成牠的流行範圍圖。這種方法在中國還沒有發達，認識牠的人也很少，現在試作一次；可惜是應用在一種現行宗教的分佈上，還不是發揮民俗地理學方法的最高效能的例子。第二章是一貫道，這是抗戰期中流逼整個淪陷區而以華北各地爲尤盛的秘密宗教，五年前（一九四三）我開始從這個最容易進入的教門調查。他們因爲是最近興起的，內容也最容易向已有的其他教門抄襲，牠擁有龐雜的教義，新奇的儀節，和大量的經典。我和這種教門接觸最久，探得的奧秘也最多，爲了保存有關牠的文獻，除將所得經典各作一提要外，文中也盡量引用經中原文，因此所寫的篇幅也最多。其次是皈一道，三年前（一九四五）我開始和他們接近，牠是一個從清代末葉一直傳下來的原始型秘密宗教，現在傳到河北的一支，是由山東來的，此外河南及平，津各地也都有他們的蹤跡。因爲創始年代較早，所以放在一貫道後面。最後是一心天道龍華聖教會，這是一種秘密得不可能直接得到材料的教門。我只有在天津市政府社會局查抄他們以後，在那些檔案中和報紙上抄錄一些有關的材料，並且把日本人作過的調查也附在後面。

但有一點認爲遺憾的，就是數量方面的調查。例如一貫道，究竟牠有多少「佛堂」，多少「點傳師」，多少信徒？這是很不易知道的。在北平我曾問過一個很有權威的點傳師：「北平有多少佛堂？」他說：「這個誰也不知道，大約有一百多個。」又有一次到天津我最初進道的佛堂去查問我進道的年月，他們說：「沒有底案。」所以，不用說華北的總數量，當地的總數量甚至本佛堂的統計也根本沒有。一貫道中說他們的道徒分佈在「大江南北以至甘陝邊疆」。皈一道道徒說：「如今中國『二十四省』皆有。」至於一心天道龍華聖教會，據民國十八年的統計，是四十萬人，但這都是不可信任的。

（註四）見民國二十三年張鏡澐纂懷安縣志卷四第五十九頁。

（註五）西河不知何地。順聖係今陽原縣東城。馬房今陽原縣或謂係柴溝堡鎮拖北之馬城州。蔚州今蔚縣。宣陽今大同右衛。枳兒嶺今懷安縣及天鎮之交界。廣昌今淶源。

還有一點，他們奧秘中的最奧秘處，我仍舊無法得到。例如一貫道，他們做「點傳師」的，每人有一小册，裏面是一切的規儀和咒語口訣，不是點傳師不會見到，固然我可以見到他們依册做出的許多儀式，或記下朗誦出口的經咒口訣，但心中默念或喃喃背誦的詞句就不可得到了。又例如皈一道，要想進入，非先與他們一樣清苦，一樣的一進佛堂就叩數百響頭不可。一心天道龍華聖教會則是必須傾其家產連眷屬一齊進入道中不出大門，方可盡知底蘊。那麼像調查一貫道一樣的化裝混入，暫時同流的辦法，對他們又行不通了。但是，最奧秘處不見得是最高價值所在，即或缺如，也是無關調查研究的緊要的。

此外如果我們一翻史籍，常遇到秘密宗教的史料，可見歷代皆有秘密宗教的發生，但是對牠們的詳實而有系統的紀載却極少見。除了這種教門對於當時政治社會有極大的影響時，歷史家們是從不為牠們多添一筆的。五斗米道是中國秘密宗教的鼻祖（註六），關於牠的史料相當豐富，這是因為五斗米道曾經釀成了「黃巾之亂」，同時牠又是後來道教的前身。五斗米道的勢力當時當然很盛，降及東晉，牠的旁系支流已經發生了，但這方面的材料，除了在讀史時偶而發現一些之外，大部分一定已經失傳了（註七）。彌勒教肇自元魏，各代中出現情形複雜，但大多是被人目為教匪之流，關於牠的記載非常散碎，過去曾有過幾位學者把唐，宋，元，明各代的彌勒教資料蒐集起來寫成文章（註八）。宋代還有一個非常大的秘密宗教就是「食菜事魔」，當然我們知道牠就是從摩尼教搖身一變而來的。從佛教演化而成的白蓮教，也是從宋代起始，因為牠在佛教徒的眼裏視為異端，所以像佛祖統紀，釋門正統（註九）等書裏才會提到牠；又因白蓮教到後來越演越奇，甚至成為近代史上一頁重要的課題，所以注意牠的人就更加多了。明代末年，因為當時的政治影

（註六）陳垣摩尼教入中國考第二三七頁：「張角為秘密教派之祖，故中國人言左道者必稽張角」。

（註七）如晉書張軌傳所記：「京兆人劉弘者挾左道居天梯第五山，燃燈懸鏡於山穴中為光明，以惑百姓，受道者千餘人。」又晉書周禮傳：「時有道士李脫者，妖術惑衆，自言八百歲，故號李八百，自中州至建鄴，以鬼道療病，又署人官位，時人多信事之。」等類記載，皆屬五斗米道之流亞。

（註八）日本重松俊章，唐宋時代的彌勒教，東京帝大史淵第三輯；陶希聖，元代彌勒白蓮教會的暴動，食貨第一卷第四期；又明代彌勒白蓮教及其他妖賊，食貨第一卷第九期。

（註九）南宋嘉熙初，釋志磐著佛祖統紀；咸淳初，釋宗鑑著釋門正統。

舉，秘密宗教發生最多，派別分歧，花樣層出；並且最重要的一個事實就是這個時期所發生的一套秘密宗教的教義，是一個劃時代的產物。牠與以往我們所知道的秘密宗教完全不同，而給後來四百年的秘密宗教奠定了一個中心思想，那就是對無生老母的崇拜。有清以來秘密宗教的流佈，更是無時不有，但一般人注意的都是那些反對朝廷或妄生事端的教匪，正統的純粹的秘密宗教則很少有人想到。

以上所說的一些秘密宗教，都是歷史中舉舉顯著的事實，其因爲勢力薄弱或流傳未廣或係一種安善的宗教而隨著時代湮滅了的，歷代中正不知有著多少！舉例來說：白蓮教興起於宋，盛於元，到了清末又大大的顯赫一時，他的傳佈相信從宋到清從無一時間斷，而這八百餘年間，關於牠的記載，究竟能有多少？設如清末沒有白蓮教禍的發生，誰又知道牠的壽命是這樣長呢？又如本書第一章所說的黃天道，牠是開始於明末的，而在去年才被我在萬全縣發現，牠的壽命也有三百多年。三百多年來能知道黃天道始終還活著的，究竟有幾人呢？類似白蓮教和黃天道的情形而始終沒曾被人發現過或根本就中途消滅了的秘密宗教究竟有多少，這恐怕是一筆永遠算不清的「老帳」了。我們不希望能算清，只希望能由這種事實推知我國自五斗米道以來，一直到今天，始終存在着一種秘密宗教，牠的傳佈是因時代因地域因人物而不同，但却始終和正統的佛，道等教平行發展而秘密的隱藏在社會的下層中間的。

這裏我們要把現代一般秘密宗教所流行的內容列出一個大綱來，因爲牠們的內容都是彼此相似或相通的，而這一套東西就是前述從明代開始傳下，影響我國四百餘年宗教思想的東西。

第一先說牠們的教義：「無生老母」是崇拜的中心，她就是創造萬物的主宰，人類先天的母親，也就是信徒們最終的歸向。她在造物之初，因見萬物俱備，惟有人畜不分，所以大發慈悲，特派下九十六億「原佛子」（又稱「原子」）下生爲人；後來這些原子因在人間受了物慾之迷，失了眞正的路逕，永遠不能脫離輪迴，無生老母爲了愛護她的兒女，決定將牠們喚回，並且貶罰不在原子之列的人類永下地獄。她所用的方法就是將世界在時間上分成三個階段：第一期叫「青陽時期」，第二期叫「紅陽時期」，第三期叫「白陽時期」，到每期之末將世界演成混沌，以收殺惡孽，同時降下「道」來挽救賢良；青陽，紅陽都已過去，那兩次只收回了四億原子，現在還剩九十二億留在世上，這就是須要在白陽時期收回的了。而這白陽時期正應在現代，所以無生老母又降了大道，並且那混沌大劫也就在目前了，這就是所謂「三期末劫」。這次降道規模很大，不但要渡盡了留在人間的「九二原子」，並

此为试读，需要完整PDF请访问：www.ertongb