

云南省高校精品课程「中国古代文学史」教学科研成果选辑

曾仕礼 编著

先秦哲学



云南大学出版社

先秦哲学



云南省高校精品课程「中国古代文学史」教学科研成果选辑

曾仕礼 编著

云南大学出版社



图书在版编目(CIP)数据

先秦哲学 / 曾仕礼编著. — 昆明: 云南大学出版社,
2009

ISBN 978-7-81112-769-0

I. 先… II. 曾… III. 先秦哲学—哲学史 IV. B22

中国版本图书馆CIP数据核字(2009)第158722号

策划编辑: 柴 伟

责任编辑: 冯 峨

装帧设计: 刘 雨

先秦哲学



曾仕礼 编著

出版发行: 云南大学出版社

印 装: 云南福保东陆印刷股份有限公司

开 本: 787mm × 1092mm 1/16

印 张: 24.25

字 数: 445千

版 次: 2009年9月第1版

印 次: 2009年9月第1次印刷

书 号: ISBN 978-7-81112-769-0

定 价: 50.00元

社 址: 昆明市翠湖北路2号云南大学英华园内

邮 编: 650091

电 话: (0871) 5033244 5031071

网 址: <http://www.ynup.com>

E-mail: market@ynup.com



自序

对于我们中国人来说，老祖宗留下来的传统文化方面的遗产实在是太多了，它就像一座取之不尽、用之不竭的巨大仓库一样，无论我们做什么事情，无论做大事小事、好事坏事，或者不好不坏的事，甚至于做一些无聊的事，好像都可以从中找到相关的比较合适的出处、典故和理由。因此，人们无论做什么样的事情，也都总是喜欢半文半白地嘀咕上几句，说是已经找到了理论根据，或者出处、典故什么的。无论所找到的这些出处、典故或者理论根据是真的属于中国传统文化还是不属于中国传统文化，人们都好像对它们确信无疑。比如，为了激励有志之士为国家和民族而奋斗，有人就提出“先天下之忧而忧，后天下之乐而乐”；中国知识分子也总是用“达则兼济天下，穷则独善其身”来表明自己的和精神境界；而当处在某种重大决策的关键时刻，或是面临着严峻挑战的时候，人们常常喜欢用“山雨欲来风满楼”这样的诗句描绘眼前的处境。又如，为了给自己的某种不检点行为开脱，有人就提出“水至清则无鱼”的命题，这虽然属于中国传统文化，但是却被人们用错了地方，或者说至少是被人们误解甚至于歪曲了其本义。因为，“水至清则无鱼”讲的只是作为结果而存在的一种“社会现象”，它既忽视了克服这种现象所必须坚持的一般性原则，也否认了人们为追求“水至清”这个理想所做的不懈努力。

在中国的传统文化中，提倡知识分子有“出仕”与“入世”，“济世”与“隐世”，“齐家、治国、平天下”等等志趣取向；记录下封建统治者在政治上持“民以食为天，国以民为本，君以国为本”和“正大光明”等执政理念，以及以“耕战”（农业与国防）为基础，以“四民”（士农工商）为柱石的治国方略；即使是普通知识分子或百姓，也有“天下兴亡，匹夫有责”等胸襟，以及“天下为公”的胸怀。当然，在中国传统文化中也的确有诸如“惟女子与小人难养也”和“各人自扫门前雪，休管他人瓦上霜”等等许多不堪的东西。但是，无论中国的传统文化中有怎样的使人陶醉和感佩的精华，或者是有一些让人感到不齿和讨厌的东西，从宏观方面看，这些东西都有一定的政治、经济和文化的大背景；从微观方面看，也有一定



世俗、人文和语言的小环境。因此，作为一个中国人，不遵循自己的民族文化传统显然不行，然而，如果在遵循民族文化传统时拘泥于其中的陈规陋习，或者死守其中的某些僵化的信条，那么这也是错误的。

作为中国人，在我们的身体里面本来就流着中国人的血，然而我们为什么还会对于中国的传统文化只局限于那些肤浅与片面的了解，有时甚至于把一些风马牛不相及的东西往中国传统文化上硬套而致张冠李戴？在引发这些问题的所有原因中，最根本的恐怕还是立场、观点和方法问题。就是说，没有站在社会发展和文明进步的立场上，也没有站在中国人民这一立场上，不是以中国人正常的眼光来看待自己民族的东西，更没有用实事求是的方法来思考问题，这就必然会既缺乏积极、进取的精神，缺乏对中国传统文化之精华最基本的了解，这样一来，当然也就不可能对中国传统文化中的哲学思想有比较深刻的认识。

毫无疑问，我们所要倡导的传统文化及其精神只能是站在现实的基础之上，以符合国家和民族的利益为目标，与社会发展的方向相一致为条件，以为为人民服务为宗旨，并以积极、向上的精神，乐观、进取的态度为前提。相反，如果我们以文化传统中负面的东西为口实，迁就落后，或者献媚于某种权势，或者为自己的某种不负责任开脱，甚至直接把糟粕当做精华加以美化和渲染，这种传统文化不要也罢。或许有人会说，这不就是一个价值取向问题吗？然而这与其说是价值取向问题，还不如说是立场、观点和方法的问题。因为，世界上有许多事情，即使价值取向是正确的，但如果立场、观点和方法发生了问题，结果仍然是悲哀的。比如，“人民代表”和“代表人民”就很不一样，前者强调的重点是人民，人民有选择权、决定权和监督权；后者强调的重点却是代表，人民就没有选择权、决定权和监督权。在这里，两者的价值取向显然不同，更重要的是，在立场、观点和方法上大相径庭。

当然，中国的传统文化不是一成不变的。有最初的积极、向上和乐观、进取者，通过长期的演化而成为消极因素的东西；也有蕴涵消极因素者通过长期演化而成为积极、向上和乐观、进取的东西。比如，孔丘的“中庸之道”，按照儒家的解释，其中的“中”就是“不偏不倚，无过无不及之名”，因而是“天下之正道”；“庸”则是“常”、“用”、“平常”和“常规”的意思。孔丘自己特别强调说，

“中庸之道”，就是“和而不同”、“执两用中”。他又说：“君子和而不同，小人同而不和。”由此可见，孔丘那里的“中庸之道”还较少有消极因素。然后世的“中庸之道”却不同，它不仅具有折中、调和的妥协性，而且还特别强化了它滞后、僵化的保守性，成了消极落后的东西。又如，老子的“无为而无不为”，指的就是“我无为而民自化，我好静而民自正，我无事而民自富，我无欲而民自朴”。这就是说，我什么都不去想，什么都不去做，什么都不去奋斗，什么欲望都没有。既不搞什么“仁政”，也不实施“尚能”、“举贤”之类的举措，而是自然而然地“绝仁去义”、“绝巧弃利”，就会使每一个人都能既没有什么欲望和追求，也不会成为盗贼。这就叫做“不见可欲，使民心不乱”。在这里，老子的“无为而无不为”几乎没有积极、向上的精神可言。但在稷下黄老之学和汉初的黄老之学那里，“无为而无不为”却演化成积极、向上的“君上无为”、“臣下有为”这一治理国家的策略思想。再如，在《周易》中，最初的乾卦与坤卦不过是代表天和地的两个逻辑符号，然而通过长期的演变，人们在《易传》中已经赋予了它更丰富的内容。乾卦的《象辞》说：“天行健，君子以自强不息”；坤卦的《象辞》则说：“地势坤，君子以厚德载物”。这就是说，天的运动具有刚健的性质，因此，君子应以天为法而“自强不息”；地的形状具有宽厚的性质，因此，君子应以地为法而“厚德载物”。如此一来，自然物质也就具有人世间的积极、向上的社会道德属性。

中国哲学史作为一门发展着的学科，已经有许多前辈为发展它作出了卓越的贡献，很多中青年学者也提出了不少奇思妙想。其中，以冯友兰等大学问家的贡献最大。尤其是冯老先生晚年著述的《中国哲学史新编》，不仅以历史的眼光和哲学批判精神的立场、观点与方法，而且还从“阐旧邦以辅新命”的现实着眼点出发，将博大精深的中国古代哲学娓娓道来。因此，每当我们阅读《中国哲学史新编》的时候，都大有如梦初醒之感。可以这样说，我编著本书，在一定程度上也是受到它的鼓舞。按照本人之愚见，如果我能够在中国先秦哲学的条理性和系统化方面下一点功夫，或许能够借此对弘扬中国传统文化、中国古代哲学及其精神尽上一点绵薄之力。

编著者

2008年9月9日





目录

1 自序

1 第一章 导论

1 第一节 哲学、历史和哲学史

1 一、哲学和历史

3 二、哲学和哲学史

7 第二节 哲学史的研究对象和任务

7 一、哲学史的研究对象

10 二、哲学史的研究任务

12 第三节 中国哲学史

12 一、中国文化和中国哲学

14 二、中国哲学史的一般特点

20 第四节 学习中国哲学史的目的、意义和方法

20 一、学习中国哲学史的目的和意义

22 二、学习中国哲学史的方法

24 第五节 先秦哲学

24 一、奴隶社会〔夏、商、周（至春秋）〕的哲学思想

26 二、战国时期（中国封建社会初期）的哲学思想

29 第二章 夏、商、周时期哲学思想的产生

29 第一节 中国原始社会哲学思想的萌芽



目录

29	一、中国原始人类的原始思维
30	二、中国原始人类朴素实在的思想意识
33	三、中国原始人类的宗教观念
36	第二节 中国奴隶社会（夏、商、周）哲学思想的产生
36	一、夏、商、周时期哲学思想产生的历史根据
38	二、商、周“天命”思想的产生
40	三、夏、商、周时期朴素唯物主义和朴素辩证法思想的产生
47	四、西周末年的社会大动荡和五行阴阳思想的发展
52	第三章 春秋时期（奴隶社会末期）的无神论思潮和朴素辩证法思想
52	第一节 春秋时期齐、晋的封建化改革和无神论思潮
53	一、封建主义思想先驱——管仲——的改革思想及其政策
56	二、晋国两次较大规模的封建化改革
59	三、季梁、史墨的重民轻神思想
60	四、子产的社会改良和邓析对刑名思想的发展
65	第二节 春秋末期的朴素辩证法思想
65	一、晏婴、史墨的朴素辩证法思想
67	二、孙武的朴素唯物论和军事辩证法思想
70	三、范蠡和计然的朴素辩证法思想



目录

74	第三节 先秦“百家争鸣”的兴起
75	一、“百家争鸣”的社会基础和自然科学条件
76	二、“百家争鸣”的实际内容和主要问题、主要学派
80	第四章 孔丘的哲学思想
80	第一节 孔丘哲学思想的形成和演变
80	一、孔丘其人及其对社会变革的态度
82	二、孔丘思想的形成和演变
83	第二节 孔丘主要的哲学思想
83	一、孔丘“与命与仁”的世界观
86	二、孔丘“执两用中”的中庸之道
90	三、孔丘“学思并重”的认识论
94	四、孔丘的社会政治观和“循名责实”的正名思想
97	五、孔丘哲学思想的历史地位
99	第五章 墨翟的哲学思想
99	第一节 墨翟其人和《墨子》其书
99	一、墨翟其人及墨者团体
100	二、《墨子》其书
100	第二节 墨翟主要的哲学思想
100	一、墨翟以“尚力”来“非命”的世界观



目录

103	二、墨翟经验主义的真理观
106	三、墨翟“兼以易别”的社会矛盾观
110	四、墨翟功利主义的道德观
111	五、墨翟哲学思想的历史地位
113	第六章 老子的哲学思想
113	第一节 杨朱“为我”的思想
113	一、道家思想的先驱者
113	二、杨朱及其思想的确立
114	三、杨朱“拔一毛而利天下，不为也”的思想
116	第二节 老子其人与《老子》其书
116	一、老子其人
116	二、《老子》其书
117	第三节 老子主要的哲学思想
117	一、老子“以道为本”的宇宙观
120	二、“相反相成”和“弱者道之用”的方法论
123	三、老子超越感性和理性的神秘直观的认识论
125	四、老子“自然无为”的社会政治观
128	五、老子哲学思想的历史地位



目录

131 第七章 孟轲的哲学思想

131 第一节 孟轲其人、其师和《孟子》其书

131 一、孟轲其人

131 二、孟轲之师子思

132 三、《孟子》其书

133 第二节 孟轲主要的哲学思想

133 一、孟轲“天人合一”的世界观

136 二、孟轲“修身养性”和“心之官则思”的认识论

139 三、人皆有“善性”的性善论

143 四、孟轲的“仁政学说”

147 五、孟轲的英雄史观和历史循环论

149 六、孟轲哲学思想的历史地位

151 第八章 庄周对道家哲学思想的发展

151 第一节 庄周其人和《庄子》其书

151 一、庄周其人

151 二、《庄子》其书

152 第二节 庄周主要的哲学思想

152 一、“自本自根”的天道宇宙观

157 二、庄周对老子朴素辩证法思想的继承和发展

163 三、庄周相对主义的认识论



目录

168	四、庄周“与道同体”的人生哲学
176	五、庄周倒退的社会历史观
179	六、庄周哲学思想的历史地位
181	第九章 慎到、宋钘、尹文与晋、齐法家的哲学思想
181	第一节 慎到的哲学思想
181	一、战国中后期各重要学派的分化
182	二、慎到其人
182	三、《庄子·天下》所阐述的慎到的哲学思想
184	四、《慎子》中慎到的哲学思想
187	第二节 宋钘、尹文的哲学思想和许行的“神农之言”
187	一、墨家支流宋钘、尹文的哲学思想
189	二、许行的“神农之言”
192	第三节 晋法家与齐法家的思想发展
192	一、晋法家思想的形成与发展
198	二、稷下“黄老之学”（齐法家思想）的形成与发展
218	第四节 屈原的哲学思想和战国中后期的医学“精气说”
218	一、屈原和《楚辞》
219	二、屈原作品中主要的哲学思想
223	三、战国中后期的医学“精气说”



目录

230	第十章 名辩思潮的兴起和后期墨家的哲学思想
230	第一节 名辩思潮的兴起与惠施的“历物十事”
230	一、名辩思潮的兴起
231	二、惠施其人
231	三、惠施的“遍为万物说”
233	四、惠施的“历物十事”
236	五、惠施的辩证法与庄周的相对主义
238	第二节 公孙龙“离坚白”的哲学观点和逻辑思想
238	一、公孙龙其人和《公孙龙子》其书
238	二、公孙龙“离坚白”的哲学观点及其逻辑思想
242	三、公孙龙“天下无指，物无可以谓物”的唯心主义世界观
243	四、公孙龙“二无一”的方法论
244	五、“名为实之谓”和“名实必须相符”的名实观
245	第三节 战国时期其他的“辩者二十一事”
245	一、何谓“辩者二十一事”
246	二、“辩者二十一事”的哲学内涵及其逻辑思想
250	第四节 后期墨家的哲学思想和辩学（逻辑思想）
250	一、后期墨家和《墨子》一书中的墨家后学
251	二、后期墨家思想的社会根源和自然科学条件



目录

252	三、后期墨家的哲学思想
260	四、后期墨家“明是非之分”的“辩学”（逻辑思想）
266	第十一章 《易传》和阴阳五行家的哲学思想
266	第一节 《易传》的哲学思想
266	一、《易传》其书
268	二、《易传》中主要的哲学思想
284	第二节 阴阳五行家的哲学思想
284	一、何谓“阴阳五行家”
284	二、阴阳五行家主要的哲学思想
291	第三节 邹衍的地理学说和“五德始终”的历史观
291	一、邹衍及其地理学说
292	二、邹衍“五德始终”的历史观
294	三、阴阳五行家的思想对中国哲学与科学的影响
296	第十二章 荀况的哲学思想
296	第一节 荀况其人和《荀子》其书
296	一、荀况其人
296	二、《荀子》其书
297	第二节 荀况主要的哲学思想
297	一、“明于天人之分”和“制天命而用之”的天道自然观



目录

300	二、“知有所合”与“道行而志通”的认识论
308	三、“名定而实辨”的逻辑思想
315	四、人能群，“故最为天下贵”的古代人本主义思想
320	五、“人性恶”和“化性起伪”的人性论
325	六、对于礼法、王霸、古今和文用等问题的理论概括
333	七、荀况哲学思想的历史地位
334	第十三章 商鞅与法家集大成者韩非的哲学思想
334	第一节 法家思想的主要奠基人之一商鞅的思想
334	一、商鞅其人和《商君书》其书
335	二、商鞅社会进化的历史观
336	三、商鞅的变法思想
339	第二节 韩非其人和《韩非子》其书
339	一、韩非其人
340	二、《韩非子》其书
341	第三节 韩非的主要哲学思想
341	一、“道理相应”的唯物主义天道观
345	二、“矛盾之说”和朴素的辩证法思想
351	三、韩非反“前识”，重“参验”的认识论
355	四、“人情者有好恶”的人性论和社会矛盾观
358	五、“世异则事异”的社会进化观



目录

360 六、“法、术、势不可一无”的法家统治术

369 七、韩非哲学思想的历史地位

372 参考文献

373 后 记

第一章 导 论

按照哲学和哲学思维方式的基本要求，学习先秦哲学当然应该从中国哲学史，甚至于要从哲学和哲学史开始。这就是说，我们只有弄清了哲学和哲学史的一般关系之后，才能更准确地给中国哲学史以合理的定位，然后才能够更深入地了解先秦哲学。因此，本章所要讨论的问题就是关于哲学、历史、哲学史和中国哲学史及其相互关系等方面的问题，从本质上说来，就是简述“哲学史”和“中国哲学史”的一系列理论问题。

第一节 哲学、历史与哲学史

一、哲学和历史

哲学作为世界观和方法论的社会意识形态，它以整个世界最普遍的问题为研究对象，以抽象的概念、思辨的方式和严密的逻辑论证为特征。因此，哲学研究的都是世界最一般的问题，比如，世界的本原和人的思维、物质世界的动居关系及其特点、状态、原因和途径；人与自然的关系及其对它们的认识；社会存在和社会意识；人类社会的运动、变化和发展及其客观规律性；人的本质、人的个人价值和社会价值及其取向；人民群众和个人在历史上的地位与作用；人类社会的文明与进步，等等。也可以这样说，哲学就是关于自然界、人类社会和人的思维及其发展的最一般问题的学问。当然，由于哲学自身是用抽象的概念、思辨的方式和严密的逻辑论证来反映世界的，因而对于具体科学来说，哲学具有高度的概括性和普遍性，同时也对具体科学和人们的社会实践具有一般的指导意义。这就是人们通常所说的“大道理管着小道理，小道理又充实着大道理”的意思。

然而，在现实的社会生活中，一说到哲学，人们就会自然而然地联想到运用抽象的概念、思辨的方式和严密的逻辑论证等方法来说明整个世界最普遍的问题。当我们说到哲学要用到抽象的概念、思辨的方式和严密的逻辑论证时，确实会使一些人不以为然。因为在他们看来，“抽象”是模糊不清或者虚妄不实的托词；“思辨”

