




国家社科基金成果文库

SELECTED WORKS OF THE CHINA
NATIONAL FUND FOR SOCIAL SCIENCES

中国道教思想史

(第二卷)

主 编 卿希泰 副主编 詹石窗

 人 民 出 版 社



国家自然科学基金成果文库

SELECTED WORKS OF THE CHINA
NATIONAL FUND FOR SOCIAL SCIENCES

中国道教思想史

(第二卷)



 人 民 教 育 出 版 社

组稿编辑:方国根
责任编辑:夏青 钟金铃
装帧设计:肖辉
责任校对:吴海平

图书在版编目(CIP)数据

中国道教思想史(第二卷)/卿希泰主编 詹石窗副主编

—北京:人民出版社,2009.12

(国家社科基金成果文库)

ISBN 978-7-01-008213-4

I. 中… II. 卿… III. 道教史:思想史-中国 IV. B959.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2009)第 162004 号

中国道教思想史

ZHONGGUO DAOJIAO SIXIANG SHI

(第二卷)

主编 卿希泰 副主编 詹石窗

人民出版社 出版发行

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京新华印刷厂印刷 新华书店经销

2009 年 12 月第 1 版 2009 年 12 月北京第 1 次印刷

开本:710 毫米×1000 毫米 1/16 印张:38.25

字数:604 千字 印数:0,001-4,000 册

ISBN 978-7-01-008213-4 定价:92.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539



主 编 简 介

卿希泰 男，1928年生，四川省三台县人。先后毕业于四川大学法律系本科和中国人民大学哲学研究生班。曾任四川大学哲学系党总支书记、系主任、副教授，四川大学宗教研究所所长、教授、博士生导师，兼国家社科基金宗教学科规划评审组副组长、首届全国高校哲学学科教学指导委员会委员、中国宗教学会副会长。现任四川大学文科杰出教授，国家“985工程”四川大学宗教与社会研究创新基地首席专家，四川大学学术委员会委员，《宗教学研究》、《儒道释博士论丛》和《宗教与社会丛书》主编。先后编著出版《中国道教思想史纲》、《中国道教史》、《中国道教》、《道教与中国传统文化》、《中外宗教概论》、《道教文化新探》、《道教文化与现代生活》等各类学术著作700余万字，并荣获国家级和部省级优秀科研成果奖13次，其中一等奖6次、二等奖5次。1991年起，享受国务院政府特殊津贴。



副 主 编 简 介

詹石窗 男，1954年生，福建省厦门市人。1982年获厦门大学哲学学士，1986年获四川大学宗教学研究所哲学硕士，1996年获四川大学宗教学研究所哲学博士。现任四川大学老子研究院院长，四川大学道教与宗教文化研究所教授、博士生导师，国家社会科学基金学科评审专家，中国老子道学文化研究会副会长等职。先后主持教育部哲学社会科学重大课题攻关项目“百年道学精华集成”、国家社会科学基金特别委托项目“百年道教研究与创新工程”等10多个课题。主要著作有《道教文学史》、《易学与道教思想关系研究》等20余部，组织编纂《国学新知文库》等多系列大型学术丛书，在海内外学术刊物上发表学术论文近200篇。个人著作先后获得省部级奖10项，其中一等奖3项、二等奖4项，全国高校人文社会科学优秀成果奖1项。

《国家社科基金成果文库》

出版说明

国家社科基金项目优秀成果代表国家社科研究的最高水平。为集中展示这些优秀成果，全国哲学社会科学规划领导小组决定编辑出版《国家社科基金成果文库》。《文库》将按照“高质量的成果、高水平的编辑、高标准的印刷”和“统一标识、统一版式、统一封面设计”的总体要求陆续出版。

全国哲学社会科学规划领导小组办公室

2005年6月

《中国道教思想史》

写作组

主 编 卿希泰

副 主 编 詹石窗

第二卷撰稿人（以姓氏笔画为序）

江 峰	李 刚	杨 燕	张 钦	张松辉
张泽洪	吴 琳	陈进国	周 冶	钦伟刚
卿希泰	郭 武	曹义昆	盖建民	詹石窗

凡 例

一、本书凡引先秦诸子百家古籍，其出处仅注书名与篇名，如《论语·述而》、《尚书·洪范》。凡引两汉以来文集，若其书名中已经出现作者名者则其前不再加注作者名。

二、本书使用的《道藏》系文物出版社、天津古籍出版社、上海书店1988年版本，个别引文根据《四库全书》参校。《藏外道书》系巴蜀书社1994年影印本。《四库全书》系台北商务印书馆1986年影印文渊阁本。佛教《大正新修大藏经》系台湾“财团法人佛陀教育基金会出版部”1990年影印版，引用时简称为《大正藏》。此数部大丛书在第一次引用时详细注明版本信息，从第二次引用开始则只注明丛书名以及册数、页码。

三、凡引述古本影印书，先列作者、书名、卷数，再列丛书册数及页码；若其古本书名已经在行文中出现，则仅注其丛书册数、页码。

四、本书所引《二十五史》，均略其作者名，仅注书名、卷数及中华书局点校本的册数、页码。其余古籍，凡作者可考者则注明之。

五、本书凡引当今出版社出版的书籍，在引用时一律注明作者、书名、出版地、出版社、出版年与册数或卷数、页码；凡出版社名称包含地名者不再另外注地名。

六、地方志依学术界惯例，直接在其前冠以刊刻年代，如“嘉庆《惠安县志》”等。家谱、族谱，凡地域可考者，乃冠其前，如“庐峰《蔡氏族谱》”，其刊刻年代刊刻者则列之于后，如“顺昌《谢氏宗谱·霞标公轮流收办祭簿记》，道光三十年撰”。

七、本书之行文，凡涉及年号等传统干支纪年，在其后加上公元年作为说明，如“太和丁未”（227年）；若属于公元前者，则在其前加上“前”字，如汉文帝后元二年（前162年）。至于人物生卒年，一般也在其人名之后加括号说明之，括号内的阿拉伯数字即是其出生或者去世之年。

目 录

第三编 隋唐至北宋的道教思想

引 言	(3)
第十一章 隋至初唐道教重玄学的崛起	(7)
第一节 重玄学的界定及其兴盛的思想背景	(7)
第二节 成玄英的重玄学范畴	(24)
第三节 成玄英的重玄思想与生命体悟	(47)
第十二章 初唐道教重玄学论域的拓展考察	(65)
第一节 李荣对重玄思想的继承与引申	(65)
第二节 王玄览《玄珠录》的重玄思想	(79)
第三节 孟安排《道教义枢》的重玄思想	(104)
第十三章 盛唐道教的服气说与心性形神修炼理论	(149)
第一节 司马承祯的服气养命与坐忘修心论	(149)
第二节 吴筠的神仙可学论与形神可固论	(158)
第三节 《护命经》等道经的心性形神修养论	(170)

第十四章	中晚唐至北宋道教“三玄学”的思想主流	(180)
第一节	杜光庭对《道德经》的思想解读	(181)
第二节	麻衣道者、陈抟的《周易》象数学	(198)
第三节	从刘牧到邵雍：《易》学象数之推衍	(220)
第四节	张无梦与陈景元的“三玄”会通诠释理路	(241)
第十五章	中晚唐至北宋道教的“阴符学”与政治思想	(255)
第一节	李筌《阴符经疏》、《太白阴经》的思想底蕴	(256)
第二节	《太平经钞》与《太平两同书》的“太平匡济术”	(278)
第三节	《无能子》推崇“自然”的哲学和社会政治思想	(297)
第四节	谭峭《化书》的“化化不间”学说及民生思想	(311)
第五节	蹇昌辰等道教学者诠释《阴符经》的思想理趣	(334)
第十六章	隋唐至北宋道教的“参同学”与金丹理论	(353)
第一节	道教“参同学”及其思想特征	(353)
第二节	道教“参同学”与内外丹实践及其理论发展	(388)
第三节	钟吕金丹道与《悟真篇》的思想	(409)
第十七章	隋唐至北宋道教的科技思想	(445)
第一节	隋唐道教的天文历算思想	(445)
第二节	隋唐至北宋道教的医学养生思想	(455)
第十八章	隋唐至北宋道教的斋醮科仪思想	(477)
第一节	张万福修订斋醮科仪及其黄箓济度思想	(477)
第二节	杜光庭《太上黄箓斋仪》的济度思想	(482)
第三节	北宋三箓斋仪格的形成与罗天大醮仪的思想	(511)

第十九章	隋唐至北宋道教与儒、释的思想关系	(516)
第一节	唐代的道佛论争与三教间的相互影响	(516)
第二节	北宋道教思想对理学的渗透与“三教合一”观	(543)
第二十章	隋唐至北宋道教劝善导向的加强与道教思想对文学的 影响	(561)
第一节	道教劝善导向的加强及其思想特点	(561)
第二节	道教思想对文人创作与文学理论的影响	(583)

第三编

隋唐至北宋的道教思想

引 言

中国社会，从公元 589 年到 960 年，经历了隋朝、唐朝与五代十国诸朝代。在这近四百年间，以气象万千的唐朝接替了短暂统一的隋朝，以安史之乱的危机引发了五代十国的割据分裂。虽然社会起伏跌宕，但思想文化的发展却多彩多姿。在这种环境下，道教与社会各阶层的关系更加密切了。

与南北朝以前的情况相比，隋唐五代的道教不仅在组织上更加壮大，而且在社会中提升了地位。这种地位的提升首先表现在隋唐五代帝王们在名誉上予以支持。例如，推行兴道弘教政策，确立三教次序，为神明封号，等等。《隋书·经籍志》记载，开皇年间，隋文帝即发布诏书申明“伏膺道化”的理念，而唐高祖李渊更有《先老后释诏》，以为“老教、孔教，此土先宗，释教后兴，宜崇客礼。令老先、次孔、末后释”。这两位皇帝的诏书从一个侧面反映了隋唐时期“崇道”已经成为基本国策，从而保证了道教组织发展的合法性。尽管皇位更替也造成崇道政策在一定时期的摇摆，但从总体上看，朝廷对于道教的发展还是给予许多扶植的。这种扶植当然并不是仅仅停留于口头上，而是付诸行动的。换句话说，隋唐五代朝廷在给予道教精神激励的同时也配合一定的物质支持。其中，最重要的一个举措就是在宫观建设方面予以倡导和帮助。根据《唐会要》等书的记载可知，隋文帝对于当时的道观建设怀有相当高的热情，像益州至真观、清都观、清虚观、三洞观、会圣观等都是在隋文帝支持下兴建的。唐代皇帝奉道教教主老子为其远祖，这自然必须在活动空间方面予以扩展，所以唐代皇帝支持道教修建宫观具有更高的积极性。早在唐高祖李渊刚刚获得政权时即敕命通事舍人在羊角山建造老君庙，后来更有体现祖先崇拜与道教信仰合一的“宗圣宫”

的确立。唐高宗李治为太宗皇帝追福，遂将自家宅院改为昊天观；此外，他在位年间，尚有东明观、宏道观先后修建。不仅如此，他还发布诏书，令天下普设道观，上州三所，中州二所，下州一所。皇帝的表率作用，大大推动了神州大地道教宫观的建设，为道教理论建构、思想发展奠定了物质基础。

隋唐五代时期，道教思想的发展也具有广阔的文化空间。众所周知，自汉代董仲舒提出“罢黜百家，独尊儒术”之后，儒家思想就成为封建社会官方的意识形态，从而占据主流文化的地位。从这个意义上说，道家学派等非儒家学术在社会上层领域一度缩小了发展空间，但是这并不意味着儒家就可以占有一切领域；其实，人的精神需要本来就是多方面的。因此，民间社会对于道教思想以及外来的佛教信仰也是欢迎的。这种社会需要给予道教、佛教等非儒家学术提供了广阔的思想发展空间。南北朝的社会动荡尽管导致经济的相对衰退，但民间社会对于非儒家文化的需求却日益高涨。这种高涨随着隋唐朝廷的更替而转换了不同的表现形式。当李唐王朝取代了隋朝的短期统治之后，以贞观君臣为代表的唐代统治者总结了历史经验教训，在意识形态方面采取了相对宽松的政策。随着经济的恢复，文化繁荣也逐步显露出独有的承平气象，道教在这种环境里迎来了发展的有利时机。经过了唐末五代的社会转型，北宋的文化学术更加兴盛起来，儒释道三教虽然也在一些问题上有所摩擦，但从总体上看彼此相互融通则成为一种主要趋势。这种文化环境显然是有利于道教思想的发展的。

隋唐五代北宋时期，道教思想发展的最重要的理论成果乃是“重玄”哲学的日益完善。秉承南北朝以前的理论探究风气，隋唐五代北宋时期的许多学者致力于老庄经学的诠释与思想发挥。与南北朝以前那种将老庄经学道术化的诠释传统有所不同，此一时期的道教学者虽然也注意到对老庄思想文化中的道术发掘与应用，但为了完善神仙理论，道门中人在解读老庄经学时也体现出一种本体论与心性论统一的理论特色。魏晋时期以老庄哲学为大宗的玄学从某种意义上看主要是侧重于本体论的重新建构，但在心性论方面却尚未深入。隋唐以来的道教重玄哲学不但继承了先前的本体论思想遗产，而且将本体论、心性论有机联结起来，形成了复归本体、排遣杂念的淳化心性的“否定式”重玄思维理路。

重玄哲学代表了隋唐五代北宋时期道教思想的一大特色，但这并不意味着

着除了重玄哲学之外，道教哲学理论再没有其他形式了。其实，这个时期道教哲学的内容是相当丰富的。例如以李筌为代表的《阴符经》诠释学，以麻衣道者、陈抟为开先的唐宋“周易象数学”，都在各自领域提出了许多新的见解，并且对后来的道教思想发展以及儒家哲学等相关学术文化产生了重要的影响。在这个时期，还值得注意的是，不同经典诠释的相互交融与借鉴，例如《道德经》诠释与《周易》诠释的融通、《阴符经》与《道德经》诠释的相互交错。本来，经典诠释乃是以解读原初思想意义为基本出发点，但是诠释者往往从当下的背景出发，这必然带有时代之烙印。在诠释过程中，道门中人其实也在进行思想创造。因此，无论是“阴符诠释学”还是《周易》象数学都闪烁着诠释者的思想光辉。

作为一种以“生命完善”为重要目标的宗教思想，道教哲学与修炼方法论存在着不可分割的联系。从某种意义来说，道教哲学与生命完善的修炼方法是可以相互促进的。所以，当重玄学等道教诠释哲学勃兴的时候，道教的修炼技艺也繁荣起来。有修炼技艺就有修炼思想，有修炼思想就会产生表达这种思想的经典。隋唐五代北宋时期，关于精神修炼的道教经籍颇多，其中最具代表性的应该说是司马承祯的《服气精义论》、《坐忘论》，还有吴筠的《玄纲论》、《神仙可学论》等。此等著述以意念的自我控制为修持的核心，从而使传统的神仙理论有了技术操作的具体支撑。

从广义上看，修炼思想具有相当丰富的内涵。在心性修炼理论发展的同时，道门中人将早期金丹学说加以发挥，这种发挥一方面表现为外丹实践的深化和神化，另一方面则表现为内丹学说的独立成型与日益完善。人们不会忘记，唐代许多皇帝与大臣笃信道教金丹术，服食金丹几乎成为上层社会的一种风气；但金丹的毒素在客观上却夺走了许多人的生命。高昂的代价唤醒了那些执著追求金丹长生的一派人物，于是内丹术逐步兴起并且在唐末北宋时期成为道教金丹学说的主流。不过，内丹术并非凭空而降，而是以外丹作为虚拟模型而建立起来的。从这个意义上来说，外丹的流弊实际上为内丹理论的崛起与完善开启了新的路径。

出于生命救护与延年益寿的多重需要，道门中人与信道学者还注意发展传统的医学养生法式，总结临床经验，从人物相宜的立场提出了医学养生理论。以孙思邈为代表的道教医学实践家、理论家继承发扬隋唐以前的医学成