

儒家

道义新解

宋一霖 著

一霖儒家道义研究系列



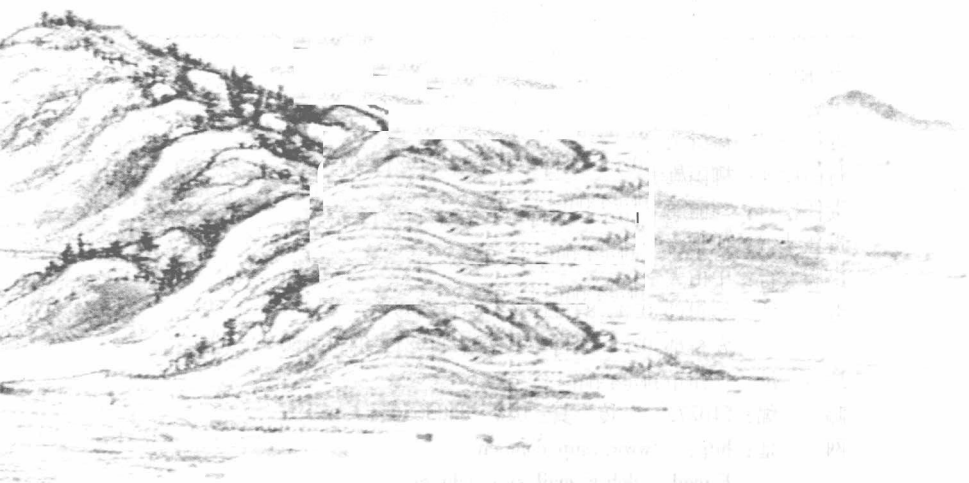
中山大学出版社

儒家

道义新解

宋一霖 著

一霖儒家道义研究系列



中山大学出版社

·广州·

版权所有 翻印必究

图书在版编目 (CIP) 数据

儒家道义新解/宋一霖著. —广州: 中山大学出版社, 2010. 4
ISBN 978 - 7 - 306 - 03632 - 2

I. 儒… II. 宋… III. 儒家—研究 IV. B222. 05

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2010) 第 042892 号

出 版 人: 祁 军

策划编辑: 徐诗荣

责任编辑: 徐诗荣

封面设计: 柳国雄

责任校对: 刘丽丽

责任技编: 何雅涛

出版发行: 中山大学出版社

电 话: 编辑部 020 - 84111996, 84113349

发行部 020 - 84111998, 84111981, 84111160

地 址: 广州市新港西路 135 号

邮 编: 510275 传 真: 020 - 84036565

网 址: <http://www.zsup.com.cn>

E-mail: zdcbs@mail.sysu.edu.cn

印 刷 者: 广州市怡升印刷有限公司

规 格: 880mm × 1230mm 1/32 8.25 印张 193 千字

版次印次: 2010 年 4 月第 1 版 2010 年 4 月第 1 次印刷

印 数: 1 - 3000 册 定 价: 20.00 元

如发现本书因印装质量影响阅读, 请与出版社发行部联系调换

序 一

《周易》说：“形而上者谓之道，形而下者谓之器，化而裁之谓之变，推而行之谓之通，举而错之天下之民谓之事业。”

儒家道义，是贯通天人的精神信仰，是普行人世的公共法则，是修养人身的美善德行，是遏恶扬善的正道义理，和顺时应事的权变思维，也就是恒常真理和权宜变化相辅相成、融会贯通、合而为一的信仰体系、价值准则和思维方式。天是主宰，人性为本，天人合一，奉守公则，修养德行，遏恶扬善，权宜变化，稟常达变，殊途同归，是儒家道义的九大基本精义。

关于儒家学说，我曾出版过两本书，一本是《中华开源大圣》，一本是《儒家道义记》，加上即将出版的《儒家故事解读》和本书，这几本书因循道的运行，循序渐进、一脉相承，从多个角度展示了儒家道义的博大精深、源远流长和永恒生命力：

《中华开源大圣》追溯了儒家文化的源起和圣世体现；



《儒家道义记》集录译注了彰显儒家道义的经典精句；

《儒家故事解读》从故事中见道义，以道义解读故事；

《儒家道义新解》集成了上述三本书的内容，比较系统、完整地阐释了儒家道义的信仰体系、价值准则和思维方式。

可以说，这四本书从源起、体现、运用、旁通、集成步步推进，成为贯通儒家道义脉络的一个系列。

对我来说，这是一个学习、探寻、悟思、陈述的过程：

从新的千年和新的世纪来临之际开始，在整整九年的时间里，暂离尘世生活的浮躁喧嚣，在一种近于“闭关”的状态中，我重新回到了儒家经典的虔读之中，踏上了探寻中华古圣遗迹的文化考察旅程，经历了伏身埋首的文字磨砺时日——

在数年的时间里，我一部一篇、一字一句地重新反复度读了儒家经典《周易》、《尚书》、《诗经》、《周礼》、《仪礼》、《礼记》、《左传》、《春秋公羊传》、《春秋穀梁传》、《论语》、《孝经》、《尔雅》、《孟子》，诚心虔读了道教、印度教、佛教、犹太教、基督教、伊斯兰教等伟大历史宗教的若干主要经典，逐渐悟识儒家道义以至其他宗教教义的基本精义；

在数年的时间里，东至曲阜、会稽山，西达岷山、积石雄关，北至涿鹿、碣石山，南达炎陵、九嶷山，爬山、涉水、探洞、入林，我先后足及中国河北、河南、甘肃、山西、陕西、安徽、山东、浙江、四川、湖北、湖南、江西等十余个省市，实地拜谒、考察了中华文明和中华文化源起的圣地；

在数年的时间里，结合儒家道义的悟识和圣地拜谒的启示，我回到了平静的书桌旁，在中国以宽容、开放和务实著称的南粤古都广州静静地思，慢慢地悟，细细地写，结合理性思考和直觉体验，一天又一天，一月又一月，一年又一年，终于



完成了这几本书的撰写。

不论人们如何品评，但可以说，这是我不抱偏见、不带功利虔诚探寻的结果。能与朋友、读者、世人一起分享自己数年学习、探寻、悟思、体验的成果，有益于朋友们的精神、灵魂、灵性长进和人生的健康发展，我就十分高兴了。

这几本书，并不是学术专著，仅仅可以说是学道言道的通俗读物。它力求平易近人，娓娓而谈，与有志于探索人生真谛和生活真理的朋友们共同学习、交流和分享自己虔读中外圣典的成果。

这几本书，遵循“信而好古、述而不作”的圣训，谈不上对儒家道义的创造，也只是尽量忠实于儒家经典本义的陈述而已。因而本丛书难免有大量的经典精句和经典故事的摘引，即使译成白话也只是因为考虑到一般读者和年轻朋友们的文言文程度而迫不得已为之。况且，既然是陈述道义，又怎么能以一己的浅陋之见替代先圣的卓绝教诲呢？古圣先贤，堪称中华民族文化的自然权威，岂敢不敬？

这几本书，由于是从不同角度、循序渐进、一脉相承地探索儒家道义，无论在经典精句、故事摘引或道义阐释上都存在不少重复，在撰著过程中随着思绪的拓开和体识的深化而内容也有所增补、修正和完善。这样，也许能够增强读者的经文印象，也许能够推动读者逐步完全和深刻地领悟儒家道义的精髓真义。

中华古圣教诲我们：人乃万物之灵。人，是万物中有精神、有灵魂、有灵性的种类，精神信仰、灵魂皈依、灵性充盈本是人之为人的根本特性。我们怎么能单靠肚腹之求、血肉之需而营营逐逐、来去匆匆于人世呢？这样能充实吗？这样能行



正吗？这样能长久吗？这样能永恒吗？学道，达道，立道，弘道，权道，同道：这，不仅在过去，也应是现在，还必将在未来，都是人类存活于世、充实人生、行走正路、长久发展、归于永恒的生命必需。中国古代贞观盛世唐太宗的忠直贤臣魏征的谏言，也许对我们至今仍不失鉴戒意义吧：“求木之长者，必固其根本；欲流之远者，必浚其泉源；思国之安者，必积其德义。源不深而望流之远，根不固而求木之长，德不厚而思国之安，臣虽下愚，知其不可，而况于明哲乎？”

宋一霖

2009年12月于广州

序 二

可以说，这本《儒家道义新解》是《中华开源大圣》、《儒家道义记》、《儒家故事解读》三本书的集成之作。这本书集成了上述三本书的内容，系统、完整地陈述了儒家道义的信仰体系、价值准则和思维方式。

本书通过引经据典和翔实论证，提出：儒家道义是贯通天人的精神信仰，是普行人世的公共法则，是修养人身的美善德行，是遏恶扬善的正道义理，和顺时应事的权变思维，也就是恒常真理和权宜变化相辅相成的信仰体系、价值准则和思维方式。本书以道的展开为线索，探寻了儒家道义的九大基本精义：

天是主宰，讲道源于天；
人性为本，讲道本人性；
天人合一，讲道合天人；
奉守公则，讲道行于世；
修养德行，讲道存于身；
遏恶扬善，讲道施报应；



权宜变化，讲道尚权变；

稟常达变，讲道通完全；

殊途同归，讲道同途殊。

显然，这里所说的道，并不是指只适用于一时一地的器用、意识、制度，它是超越时空的永恒长存的普遍真理，贯通于过去、现在、未来而与人世的诞生、现存直至延伸相伴同行。这，就是儒家道义的源远流长，就是儒家道义的博大精深，就是儒家道义的生命活力。有道则治，无道则乱；顺天则存，逆天则亡——这一圣人古训，无论是过去，抑或现在，以至到未来，都是同样适用的。

固然，道义的思维并非我的个人创造，一切都存在于中华古圣的教诲之中，一切都存在于儒家经典的记载之内。我因循孔圣“述而不作、信而好古”的诲训，仅仅是从中华古圣的教诲和儒家经典的记载中学习、探寻、提取、陈述了儒家道义而已。我怎么敢贪天功和图圣绩为已有呢？道义普存于人世。任何人，只要肯虔诚地学，认真地看，平静地思，专精地悟，一样能够通达道的义理。我，就是这些学、看、思、悟的凡人、常人、俗人中的一个。

因此，这本书并不是专家学者的学术专著。我只是作为一个普通的探寻者，和那些与我一样的普通人娓娓而谈，分享学道、寻道、达道的妙乐。由此，这本书虽然尽量忠实于儒经原典，却没有照录远古文言原文而译成了现代白话文。文言文太晦涩难读了，不符合现代读者特别是年轻一代的白话用语习惯。现代人解读儒家道义，除了少数专业人士之外，似乎还是以白话译文为好。至于译文的出处，作者也已经一一标出，以方便专业人士或能读原著的读者查找。说实话，这是一件十分

遗憾的事情，但又为通俗表述儒家道义所必需。

通过一轮的探寻，我相信：继承儒家的道义传统，稟持儒家道义的开放视野，顺应时移事异的变化发展，我们可以寻找到自己的精神归宿和指向灯塔，从而充实、自信而明智地行进在人生复杂漫长的旅途之上。

希望，在探求真理的人们！

希望，在崛起的年轻一代！

宋一霖

2010年2月于广州



目 录

天是主宰第一	1
中华先民的信仰	2
天是最高主宰	9
天的完全禀赋	14
敬畏天是人的本分	18
人性为本第二	22
人的本性需求	23
禁欲背弃人性	31
纵欲必招祸乱	33
欲望中道：追求而节制	35
以民为本须以人性为本	38
天人合一第三	45
天与人同在合一	46



学道可达天人合一	50
祭祀、祈祷的功效	52
奉守公则第四	63
道行于人世为公则	64
日常生活十公则	69
奉守公则，做合格社会公民	72
奉守公则，必修德行	75
修养德行第五	76
道存于人为德行	77
以仁爱为核心的“十美”德行	81
“十不”及“十害”	120
“十过”“十弊”	122
中庸“十德”	126
如何修养德行	133
遏恶扬善第六	138
善恶俱存的世界	139
常理辨别善恶	141
善恶的源起	143
善恶转化	147
善恶报应	150



遏恶扬善·····	159
善恶是比较而言·····	164
权宜变化第七 ·····	167
权宜变化的必然·····	168
什么是权宜变化·····	170
权宜变化之术·····	180
执一不变的危害·····	188
徒知权变的祸患·····	194
稟常达变第八 ·····	202
常理与权变·····	203
人人皆可成圣·····	208
成治或致乱的奥秘·····	212
殊途同归第九 ·····	217
孔子的远见卓识·····	218
儒家与诸宗教的殊途同归·····	219
道教教义·····	220
印度教教义·····	222
佛教教义·····	225
犹太教教义·····	228
基督教教义·····	232



伊斯兰教教义·····	236
殊途同归·····	241
有识之士的见地·····	243
前景与展望·····	246
后 记 ·····	247



天是主宰第一

中华民族是一个讲求实际的民族，又是一个有精神信仰的民族。早在远古时期，中华古圣先民就祭拜皇天上帝、万物神灵、圣贤英灵、祖先亡灵，并且已经把这种祭拜仪式化、制度化、日常化和民众化了。中华古圣先民的终极信仰，是至高无上的最高主宰——天（也称“上帝”）。这一至上主宰的存在是中华圣人观察与悟思宇宙、自然、万物、人世、人生诸多变化的智慧结晶。作为信仰的天、上帝，是世界终极规律、绝对真理、普遍共性和变化奥秘的神化表述，是永恒常理和变化奥秘的神化表述。当我们说天是主宰的时候，也就是说终极规律、绝对真理、普遍共性和变化奥秘即永恒常理和变化奥秘在主宰着世界一切的运行。天，创造世界，滋育世界，监察世界，纲纪世界；天，无始无终而无时不在，无大无小而无处不存，无声无息而无不覆载，至慈至爱而至威至强，至公至正而变化无穷，至简至易而奥秘莫测，具有慈爱为本的完美、完全禀赋。敬畏天，是人的本分。我们敬仰天的创育伟功，畏惧自己会违天遭罚，在至高无上的最高主宰面前充满敬畏之情。



中华先民的信仰

有人说，中华民族是一个讲求实用价值的民族，缺乏终极的精神信仰。这句话说对了一半：中华民族生活在地形复杂、气象多变、耕地有限的地理环境中，并没有那么多幻想、空想、玄想，务实是人们生存、发展的必须。这句话又说错了一半：中华民族并不缺乏终极的精神信仰。自从居住在这片土地上，对皇天上帝的信仰，对万物神灵、圣贤英灵、祖先亡灵的祭拜，一直是中华先民不可缺少的精神支撑和日常生活的重要组成部分。

远古时代，帝王号称承受天命而君临天下，圣明帝王在泰山筑坛祭天以报答上天的恩赐，以及匹配祭天在泰山下的小山梁父山辟场祭地以报答大地的功德。每逢世代兴盛，圣明帝王必亲临泰山祭祀天地，以报答天地之功；及至世代衰微，昏庸帝王也就废弃了在泰山筑坛祭天和辟场祭地的仪典，从而使帝王祭祀天地的大典礼仪未能流传下来。但是，对皇天上帝及万物神灵、圣贤英灵、祖先亡灵的信仰和祭拜却以各种各样的形式持久地流传于民间。可以说，中华民族是一个务实的民族，也是一个具有精神信仰的民族。

中国春秋时期的齐国贤相管仲就曾经说过，古代在泰山筑坛祭天和在梁父山辟场祭地的受命帝王共有七十二家，我看到所记载的有十二个——无怀氏、伏羲氏、神农氏、炎帝、黄帝、颛顼、帝喾、唐尧、虞舜、夏禹、商汤、周成王。这些圣明帝王都是承受天命之后在泰山筑坛祭天和辟场祭地的。

远古伏羲氏治理天下，抬头观察天象，俯首观察地情，观



察鸟兽的花纹，与大地适宜存活的万物，近处取自人身，远处取自自然万物，于是始创八卦，以便贯通神明的德行，以便类比万物的情态。伏羲氏在远古就开始探寻神明之德了。

开创了中华农耕文明的炎帝神农氏因为农事初兴，创立了腊祭，以报谢天地之恩。他率领姜炎部族族众，载歌载舞，尽情欢乐，宣诵腊祭祭词：“土返其宅，水归其壑，昆虫毋作，草木归其泽。”^① 腊祭创立后，一直为后人所沿袭。对于不理解在腊祭日举国之人狂欢的弟子子贡，孔子告诫说：“百姓终年辛劳才得腊祭，享受一天的恩泽，这不是你所能理解的。只紧张而不松弛，文王、武王也做不到；只松弛而不紧张，文王、武王不会这样做；有紧张有松弛，这才是文王、武王之道。”^② 炎帝神农氏创立的腊祭和孔子对腊祭祭众的理解，显示了中华远古先民对天地功德的报谢、祈求和欢悦。

最早创立中华古代一统国家的黄帝轩辕氏修德整兵，经阪泉三战打败炎帝神农氏的衰微后嗣榆罔帝和涿鹿大战擒杀暴虐百姓的蚩尤，征讨平服了作乱不顺从的诸侯，巡视东、南、西、北各方，在釜山与诸侯合符盟会，天下得以太平。万国安和，黄帝登山筑坛辟场祭祀天地、山川、鬼神一类的祭祀仪典比前朝历代都多。

唐尧在位，命令羲氏、和氏恭敬顺从上天的意志，观察日月星辰的运行，制作历法，慎重地授于民众农时。唐尧年高，征询群臣谁可继承帝位治理天下，重臣放齐称赞尧的儿子丹朱开明，尧说丹朱凶顽无德，又好争辩，不可以继位。重臣灌兜

① 原文见《礼记·郊特牲》。

② 原文见《礼记·杂记下》。