



● 佛性與般若(下)

牟宗三先生全集

4

牟宗三先生全集④

佛性與般若（下）

牟宗三 著



《牟宗三先生全集》總目

- ① 周易的自然哲學與道德函義
- ② 名家與荀子 才性與玄理
- ③ 佛性與般若（上）
- ④ 佛性與般若（下）
- ⑤ 心體與性體（一）
- ⑥ 心體與性體（二）
- ⑦ 心體與性體（三）
- ⑧ 從陸象山到劉蕺山 王陽明致良知教 蕺山全書選錄
- ⑨ 道德的理想主義 歷史哲學
- ⑩ 政道與治道
- ⑪ 邏輯典範
- ⑫ 理則學 理則學簡本
- ⑬ 康德「純粹理性之批判」（上）
- ⑭ 康德「純粹理性之批判」（下）
- ⑮ 康德的道德哲學
- ⑯ 康德「判斷力之批判」（上）（下）
- ⑰ 名理論 牟宗三先生譯述集

新學
社
PDG

- ⑮ 認識心之批判（上）
- ⑯ 認識心之批判（下）
- ⑰ 智的直覺與中國哲學
- ⑱ 現象與物自身
- ㉑ 圓善論
- ㉒ 時代與感受
- ㉓ 時代與感受續編
- ㉔ 牟宗三先生早期文集（上）
- ㉕ 牟宗三先生早期文集（下） 牟宗三先生未刊遺稿
- ㉖ 牟宗三先生晚期文集
- ㉗ 人文講習錄 中國哲學的特質
- ㉘ 中國哲學十九講
- ㉙ 中西哲學之會通十四講 宋明儒學綜述 宋明理學演講錄 陸
王一系之心性之學
- ㉚ 四因說演講錄 周易哲學演講錄
- ㉛ 五十自述 牟宗三先生學思年譜 國史擬傳 牟宗三先生著作
編年目錄

新學
社
PDG

目次

上册

《佛性與般若》全集本編校說明	(1)
----------------------	-----

序	(3)
---------	-----

第一部 綱領	1
--------------	---

第一章 《大智度論》與《大般若經》	3
-------------------------	---

第一節 《大般若經》之性格以及其中之法數	3
----------------------------	---

第二節 三智義	19
---------------	----

第三節 十八空義	42
----------------	----

第四節 實相，如，法性，實際	59
----------------------	----

第五節 般若具足一切法	70
-------------------	----

第二章	《中論》之觀法與八不	89
第三章	龍樹之辯破數與時	123
第一節	關於數目之辯破	127
第二節	關於時間之辯破	140
	甲、不相應行法	140
	乙、龍樹之辯破	161
第四章	《大涅槃經》之佛性義	179
引 言		179
第一節	《涅槃經》中關於佛性義之種種說	190
第二節	《涅槃經》之「三德秘密藏」	219
第三節	《涅槃經》之「空不空」與「不空空」	231
第四節	《涅槃經》之定與不定原則：一切衆生皆可成佛……	236
第五節	三因佛性之遍局問題	244
第二部	前後期唯識學以及《起信論》 與華嚴宗	263
第一章	《地論》與《地論》師	265

第二章	《攝論》與《攝論》師	287
第一節	「界」字之異解	288
第二節	出世清淨種之所依止以及其所因而生	298
第三節	本性住種與世親的《佛性論》中之理性佛性	313
附錄一	《究竟一乘寶性論》	333
附錄二	《大乘法界無差別論》	337
第三章	真諦言阿摩羅識	347
第一節	真諦之譯《決定藏論》	347
第二節	真諦所譯之《轉識論》	353
第三節	真諦所譯之《三無性論》	358
第四節	真諦之《十八空論》	372
第四章	《攝論》與《成唯識論》	393
第一節	《攝論》之「義識」與其所似現的「相識」與 「見識」之關係：一種七現	393
第二節	《辯中邊頌》之本識之變現似塵、根、我、了： 一種七現	400
第三節	《解深密經》之一「本現」與六「轉現」以及 世親《唯識三十頌》之「八識現行」	405
第四節	賴耶體中的種子與識之不一不異	413
第五節	簡濫與抉擇	421

第五章	《楞伽經》與《起信論》	433
第一節	《楞伽經》「如來藏藏識」一詞之意義	433
第二節	《起信論》之「一心開二門」	451
第六章	華嚴宗	481
第一節	《華嚴經》之大旨	481
第二節	真如心之「不變隨緣隨緣不變」	496
第三節	還滅後海印三昧中之「法界緣起」	516
	I 緣起因門六義	519
	II 即、入、攝，以及一中多、多中一，一即多、多即一	522
	III 十玄緣起無礙法	525
	IV 六相圓融義	536
	V 杜順之法界觀	542
第四節	「別教一乘圓教」與「同教一乘圓教」	555

下冊

第三部	天台宗之性具圓教	573
第一分	圓教義理之系統的陳述	573

第一章	天台宗之判教	575
第一節	《法華經》之性格	576
第二節	原初之洞見	599
第三節	五時八教	622
第四節	七種二諦之差異以及其層層升進	651
第二章	從無住本立一切法	677
第一節	《維摩經玄義》、《玄疏》論「無住本」	677
第二節	《金光明經玄義》論「無住本」	705
第三節	《法華經文句》論「無住本」	724
第四節	《摩訶止觀》論「一念三千」	743
第三章	《十不二門指要鈔》之精簡	767
第一節	知禮之精簡「一念」	767
第二節	色心不二門	787
第三節	修性不二門	823
第四節	因果不二門	847
第五節	染淨不二門	860
第六節	智者《觀音玄義》之言「性德善」與「性德惡」	877
第七節	附論荆溪《金剛錍》「無情有性」義	905

第四章 智者大師之「位居五品」	919
第一節 「安禪而化，位居五品」	919
第二節 《法華玄義》正解「圓教五品位」	930
第三節 《法華玄義》正解「圓教十信位」	943
第四節 《法華玄義》正解「圓教十住位」	958
第五節 《法華玄義》正解「圓教十行、十迴向、十地 、等覺、妙覺、諸位」	969
第六節 《法華玄義》明諸圓位之伏斷	978
第七節 《法華玄義》明諸圓位之功用以及通諸教言粗妙	985
第八節 智者「位居五品兼通六根清淨位」之的義與實義	991
八之一 依何標準而言界內三界界外三界？	996
八之二 界內之見、思、無知如何規定？	1001
八之三 界外之見、思、無知如何規定？	1003
八之四 界內外之無知所無之知是何種意義之知？ 破後所有之知是何種意義之知？	1011
八之五 界外之見、思、無知如何能盡破而至于佛？	1025
八之六 通論智者「位居五品兼通六根清淨位」 之的義與實義	1027
第二分 天台宗之故事	1037

第一章 法登論天台宗之宗眼兼判禪宗	1039
第一節 論天台宗之宗眼	1039
第二節 判攝禪宗	1051
第二章 天台宗之文獻	1085
附論：關於《大乘止觀法門》	1089
第三章 天台宗之衰微與中興	1107
附錄一 知禮：〈別理隨緣二十問〉	1119
附錄二 知禮：〈天台教與《起信論》融會章〉	1128
第四章 天台宗之分爲山家與山外	1131
附錄一 知禮：〈釋《請觀音疏》中消伏三用〉	1143
附錄二 知禮：〈對《闡義鈔》辨三用一十九問〉	1148
第五章 辨後山外之淨覺	1157
一、究竟蛄蜩	1158
二、二鳥雙遊：生身即尊特	1170
三、辨淨覺〈三千書〉之斥四明	1182
附錄：分別說與非分別說	1191

(8) ◎ 佛性與般若（下）

- 一、《諸法無行經》之兩譯與《觀察諸法行經》 1193
- 二、《觀察諸法行經》之性格 1195
- 三、《諸法無行經》之性格 1198
- 四、淨法與無淨法：
 綜述諸大小乘教法不同之關節以及最後的圓教 1209



第三部
天台宗之性具圓教
第一分
圓教義理之系統的陳述



第一章

天台宗之判教

前已說華嚴宗，今應說天台宗。依時間次序，天台宗在前，華嚴宗在後，何以先說華嚴，後說天台？蓋有二故。一因繫屬故，先說爲便。華嚴宗之義理支持點在《大乘起信論》，而《大乘起信論》則是順前後期唯識學而發展至者。由阿賴耶緣起而至如來藏緣起，由如來藏緣起而至華嚴宗，這是一系之發展——發展至華嚴而極，無可再進者。雖有真心妄心之別，然皆屬分解的路——阿賴耶緣起是經驗的分解，如來藏緣起是超越的分解。華嚴圓教是基于這超越的分解而立者。因此繫屬故，順說爲便，故華嚴宗雖在時間上後于天台，而亦先述之于前也。二因判教不盡故，先說爲便。華嚴宗雖後起，然其性格已定于分解之路，不因其爲後起而有改變，故雖在後而亦在前。智者時已有就《華嚴經》而立法界宗，視《華嚴經》爲加勝于《法華經》者，而智者斥之，明《華嚴經》仍帶有權教未融，此即吾因而謂猶有一隔之權者。前之法界宗未能外于天台之鑒定，後起之華嚴宗性格未變，自亦不能外于天台之鑒定。既待鑒定，自非最後之綜和。即因此故，先列在前。故天台判教乃係最後者。設有後于華嚴宗而起者，若其入路仍爲分解的，則亦仍未越過華嚴宗之範圍。然則圓教之所以爲圓教必有其獨特之問題以及其

抒義之獨特的模式。天台宗定圓教之標準在《法華經》，不在《華嚴經》，必有故也。此非淺嘗者所能知。《華嚴經》早有晉譯（佛陀跋陀羅＝覺賢譯六十《華嚴經》），賢首引經文亦多依晉譯。（唐實叉難陀譯八十《華嚴經》，雖完備，而經旨不變）。智者豈無知于《華嚴經》耶？豈不能欣賞《華嚴經》之圓滿無盡與圓融無礙耶？蓋已知徒從佛法身法界展轉引申而為分析的圓不能決定圓之所以為圓也。如是，吾人急須決定《法華經》之性格。

第一節

《法華經》之性格

《法華經》是空無第一序之內容的，它無特殊的教義與法數。《般若經》教吾人以實相般若；《涅槃經》教吾人以法身常住，無有變易；《解深密經》教吾人以阿賴耶系統；《勝鬘》、《楞伽》、《密嚴》等經教吾人以如來藏系統；《維摩詰經》教吾人以不二法門；《華嚴經》教吾人以法界圓融。凡此等經皆有鮮明之內容而足以吸引人。《法華經》教吾人以什麼呢？若與上列諸經對比，你馬上可以覺到它實在貧乏得很！天台宗宗《法華經》，豈不怪哉？但是它豈真無所說乎？它有所說。它所說的不是第一序上的問題，乃是第二序上的問題。它的問題是佛意，佛之本懷；是權實問題，迹本問題，不是特殊的教義問題；它處理此問題的方式是開權顯實，開迹顯本。它只在此成立圓實教，以明佛之本懷。這顯然是第二序上的問題，高一層的問題，也可以說是虛層的問題，因此，它沒有特殊的法數，教義，與系統，因而它亦無鋪排。（華嚴

宗的「別教一乘圓教」是第一序上的。)

1.此經七卷共二十八品。依智者《法華文句》中的判別，分全經爲迹本二門。從〈序品·第一〉至〈安樂行品·第十四〉，爲迹門開權顯實。從〈涌出品·第十五〉訖經末，爲本門開權顯實（開迹顯本），本迹二門各立序分，正說分，流通分，三分。

迹門三分如下：

(一)〈序品·第一〉爲發起端由。

(二)從〈方便品·第二〉訖〈授學無學人記品·第九〉爲迹門正說。此正說中更開爲兩重：一、從〈方便品〉開始至「無上兩足尊，願說第一法」全偈止，爲略說開三顯一。二、從此品「爾時世尊告舍利弗汝已殷勤三請」起直至〈授學無學人記品·第九〉爲廣說開三顯一。廣說凡七品半。此中有法說，譬說，因緣說，三種。

(甲)法說。從〈方便品·第二〉「爾時世尊告舍利弗汝已殷勤三請」起至〈譬喻品·第三〉「盡迴向佛道」偈語止，爲法說。法說者，佛爲上根人作三乘一乘說，開三乘之權，顯一乘之實，依法而說也。(乙)譬說。從〈譬喻品〉「爾時舍利弗白佛言」起直至〈授記品·第六〉，爲譬說。譬說者，佛爲中根人于上法說中不悟，更作三車一車說，依譬喻而說也。初許三車是施權，後同賜一大白牛車是顯實。(丙)因緣說。〈化城喻品·第七〉下共三品爲因緣說。因緣說者，佛爲下根人于上法說譬說中不能了悟，遂說宿世曾于大通智勝佛時同下一乘之種，令其得悟，依宿世因緣而說也。

(三)〈法師品·第十〉下共五品爲迹門之流通分。

本門開權顯實三分如下：

(一)〈涌出品·第十五〉從頭起至「彌勒已問是事，佛今答之，汝等自當因是得聞」止這半品爲本門中之序分。

(二)〈壽量品·第十六〉爲正說「開近迹顯遠本」。〈分別功德品·第十七〉，于中佛說長行爲總授法身記；彌勒說偈爲總申領解。正說至此竟。

(三)從〈分別功德品〉彌勒說偈後以及此下三品爲本門法通分之勸持流通，從〈神力品·第廿一〉直至經末爲付囑流通。

據此科段，則知只有正說分才是《法華經》的正式內容，而此內容不過是說三乘爲方便（權），一乘爲真實（實）；若只說一乘，則不能接衆機，是以方便亦必要；既說方便已，便不能死在方便下，執方便爲真實，故又須開方便顯真實（開權顯實）。這一點內容佔分量並不多，只是一個權實問題以及如何處理此權實問題之問題。如何處理之之問題即是「開權顯實」也。開者不是施設義，乃是順所已施設者不讓我們定死在這所已施設者之下而開發之，暢通之，決了之之謂。是故〈法師品·第十〉說偈云：「若聞是深經，決了聲聞法，是諸經之王，聞已諦思維，當知此人等，近于佛智慧。」此中「決了聲聞法」之「決了」即是智者說「開」字之所本。

何以說全經之前十四品爲迹門？「迹」者，佛成道後四十餘年間說法教化衆生之行迹也。在此有生之年所說之諸教有權有實，此即是迹門之權實。「迹」亦曰「近迹」，即佛于有生之年所現而爲吾人眼前所見之迹，此亦如孟子所謂「有聞而知者，有見而知者」之見知。但佛之近迹只是其永恆生命之一階段的示現。佛之八相成道而現爲八十餘歲之一期生命（分段身）亦只是其永恆生命之示