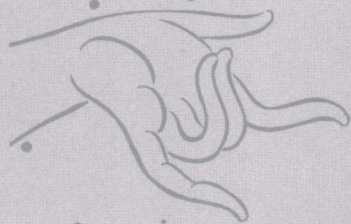


阿彌陀經

佛學經論導讀 5

主編：談錫永
導讀：羅錦堂



中國書局

B94/51

:5

2009

佛学经论导读 5

阿彌陀經

主編：
導讀：羅錦堂

中國書局

图书在版编目 (CIP) 数据

佛学经论导读/谈锡永主编. —北京: 中国书店,
2009. 4

ISBN 978-7-80663-665-7

I. 佛... II. 谈... III. 佛经 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 047035 号

佛学经论导读

谈锡永 主编

责任编辑: 润农

出版: **中国书店**

地址: 北京市宣武区琉璃厂东街 115 号

邮编: 100050

发行: 全国新华书店经销

印刷: 北京建泰印制有限公司

开本: 880×1230 1/32

版次: 2009 年 4 月第 1 版 2009 年 4 月第 1 次印刷

字数: 3110 千字

印张: 186

书号: ISBN 978-7-80663-665-7

定价: 358.00 元 (全 21 册)

敬告读者

本版书凡印装质量不合格者由本社调换,
当地新华书店售缺者可由本社邮购。

卷首语

近年对佛家经论有兴趣的人多，而能读佛家经论的人却少；演绎佛学的著作译作较多，而能引入导读、有系统的经论丛书则未见。此套丛书精选佛家经论若干种，小乘大乘，空宗有宗，显乘密乘，规模略具。

佛家经典，即使精心选注，也很难了解其经论大义，很可能仅得一偏之见。因此，便需要指导怎样去读经论，令读者直接领会经论的真义，“导读”之作遂生。

“导读”之作，除注释或讲解经论外，最重要的，还是指出一经一论的主要思想，以及产生这种思想的背景，同时交代其来龙去脉，即其启发承先的作用。读者循序而入，便当对佛学发展的脉络了然，亦能体会佛说一经的用意，菩萨演绎一论的用心所在。

总 序

九十年代初，拟出版一套能引导学人自行研读佛家经论的丛书，厘定经论二十种，初期完成《异部宗轮论》、《心经》、《四法宝鬘》三册，分摄小乘、大乘、密乘。

丛书编写历经十余年，并经多次严格修订，除订正误刊错字外，并补充资料内容，令其更能引导读者，于丛中诸经论能融会贯通，及能旁及其余经论。

一

读佛家经论，困难的地方不在于名相，而实在于领略其旨趣。若不得其旨，则虽诵经终身，开卷终觉茫然。

经论有不同的旨趣，衍生成不同的宗派，实由于行者根器不同、修学不同之故。印度晚期，将此归纳为四宗部，而修学次第则分为九乘，这已成为藏传宁玛派的传统。若根据这传统来读经论，在领略经论意旨方面，会容易一些，也能深入一些。

本丛书的编辑，实亦根据此传统。且依古代论师的善巧方便，先依唯识抉择部派佛教的经论，再依中观应

成派抉择唯识，最后则依了义大中观（如来藏）抉择应成派。

所以本丛书可视为桥梁，由此即能领略宁玛派九乘次第的基、道、果意趣。亦即由小乘的止观修学，依次第而至大圆满的修学，皆须知其基、道、果，然后始可修学。

二

依宁玛派的观点，一切经论实为了修学而建立，或说体性，此即为基；或说观修，此即为道；或说现证，此即为果。依龙树中观，以般若波罗蜜多体性为基，修观中道为道，其果即为现证般若；若依弥勒瑜伽行，则以法相为基，修观唯识为道，其果即是如来藏。前者为二转法轮的教法，后者则为三转法轮的教法。

因此，本丛书所收的经论，实为各修学次第的基。其重要性，亦即在于此。

指出这一点，非常重要。近代佛教学者接受了西方的治学方法，喜欢用“发展”这一观点来处理一个系统的学术，因此便将佛家经论视为一系列的“思想发展”。然而这样做，却实在非常不恰当。

佛陀当日教导弟子，依次第而教，因此开示的理论便亦依次第。但我们却不能说佛陀于教导“四谛”时不识“十二因缘”，于教导“十二因缘”时不识“中观”，

于教导“中观”时不识“唯识”，于教导“唯识”时不识“如来藏”。因此，我们不能说这种种学说，实由“发展”而来，而非佛陀的次第说法。

是故各种不同的佛家见地，只有传播的先后差别，而非由一个思想发展成另一个思想。也可以这样说，有“佛家思想传播”的历史，而无“佛家思想发展”的历史。至于在传播方面，由于传法者的根器与修学各各有别，是故对法义可有不同的演绎，但这亦并非“发展”。

由是可知，佛家经论实为由上向下的建立，而非由下向上的发展。

由上向下建立理论，是为了修学的需要。所说证空性，如何去证空性呢？那就非依次第修学不可，那就需要由上向下建立各次第的基。盖至最上时，实无“空性”可证，唯现证“乐空无二”，这才是行人的“最后一着”。但若一开始即不唯说空性而说“乐空”，行人亦必无人手处。是故由“乐空”境界向下建立，如是于中观始有“四重缘起”的观修，于瑜伽行始有“离相四加行”的观修。

指出各次第的基，其旨趣所在，是这套丛书的基本观点。

三

理解佛家经论，宜由修学着眼。若离修学去理解，

则生疑惑。

以《楞伽经》为例。倘离修学，则会觉得其不纯，既非纯说“唯识”如《解深密经》等，亦非纯说“如来藏”如《如来藏经》等。笔者当年即持此疑，向敦珠无畏智尊者（Dudjom Rinpoche）请开示。尊者只答一句：“《楞伽》说菩萨的心识，但菩萨亦由凡夫起修，是故便亦说凡夫的心识。”笔者即因尊者这一句开示，才得叩开“如来藏”的大门，建立“了义大中观”见，亦即“智境唯藉识境而成显现”的“如来藏藏识”境界。

盖佛家一切法门，无非只是心理改造，由凡夫改造为圣者，即是法门建立的目的。是故释迦说“四谛”时，亦说“四谛十六行相”。所谓“行相”，便即是心的行相，也即是心理状态。

《楞伽》说“如来藏藏识”，即是“圣凡心理状态”的分析。那实在是为实修作指导，而非建立一种思想。如是理解，即知《楞伽》并非不纯。同时亦可明白，当年达摩尊者何以只传四卷《楞伽》以印心。“印心”者，即是洞悉心理状态变化，而与修学的见地相印。

举此一例，即知经论不是纯理论的建立。

四

丛书于印行前，各导读者重新再次修订，力求此丛书能令修学者不堕入虚无，亦不偏执于宗义。虽非尽善，

或可庶几。

乃为之颂曰：

文字原非障	实为修道基
所修亦不执	次第断毒尘
是故佛因位	喻为金刚心
顶礼诸圣众	洒我以甘霖

法錫社

别 序

释迦说法，都因弟子有问而说。如《金刚经》(*Vajracchedikā-prajñāpāramitā-sūtra*)，须菩提问“空”(śūnya)，释迦于是说“人我空”(pudgalanairātman)、“法我空”(dharmanairātman)义，由是演成一经。《金刚经》如是，其余诸经亦皆类是。

可是，《阿弥陀经》则独不然。弟子无人问及净土，而释迦却为弟子说西方极乐世界(阿弥陀佛的净土)种种。是故本经，称为“无问自说”。

这本来亦是很自然的事，释迦诸弟子皆无佛眼，是故不能见诸佛的净土，因而便不能问及于此。释迦能见净土佛刹，又因为西方阿弥陀佛有接引众生的愿力，因此虽无弟子问及，便亦自说此净土种种。

一佛刹土，即是一个本尊的坛城(Mandala)。学佛的人，观修本尊的坛城，即能清净心识。然而阿弥陀佛却与诸佛不同，诸佛之中，惟有阿弥陀佛许众生一心念其名号者，临终之时能得接引至其净土，生莲花中。这即是观修阿弥陀佛及其净土的利益。

这种利益，对娑婆世界的人来说十分有用，因为这

个世界的人，其根器与阿弥陀佛的净土特别相应——例如观世音菩萨，大乘佛教国家对之即特别信仰，而观音则正是西方极乐世界的菩萨。

法界中有无量无数佛，即有无量无数佛土。释迦说法，却惟详说二佛刹，即西方阿弥陀佛的极乐世界，与东方不动佛的妙喜国土。妙喜国土为瑜伽行人所修的佛刹，今修瑜伽行中观者，即世俗所谓密乘。如是相对而言，极乐世界即为显乘行人之所修。

密乘的修习非常不易，念佛往生比较起来就容易得多，因此修净土便称为易行门。然而实际上修净土亦不易。修净土念佛，依层次可分为三——称名念佛，观想念佛，实相念佛。

称名念佛，即是只持阿弥陀佛的名号，其修行只念“南无阿弥陀佛”，意即“皈依阿弥陀佛”，若依梵音来念，则为 *Namo Amitābhaya*（此即《往生咒》的首句）。然而念佛之时，却须“一心不乱”，这一点，便不容易办得到。许多老修行人，念佛之时心依然散乱。

观想念佛，即依《观无量寿佛经》（*Amitāyurbuddhānusmṛti-sūtra*），依次作十六种观想，这即是观想净土以及“西方三圣”（阿弥陀佛，以及其胁侍观世音菩萨与大势至菩萨）。照密乘的观点，这是坛城观（净土）、本尊观（阿弥陀佛）、眷属观（观世音与大势至两位菩萨）。作此种观想来念佛，一般来说，比称名念佛尤难。

实相念佛，是不落事相的念佛方式。有两句话可以说明他的义理，即是“惟心净土、自性弥陀”。这两句话的意思，是说净土亦惟众生的心识所变，而众生本身即具阿弥陀佛的自性（本质）。如此念佛，境界虽高，但却很难办到。可以说，比一般的修密还难。

以此而言，说修净土为易行门，只是比较的说法，不能因而便对此轻视。

修净土“念佛往生”，并非等于成佛。所谓“往生”，只是于命终之后，转生于净土，生莲花中，是故依然是有情的生命形态，并未解脱。

娑婆世界，称为“五浊恶世”，易令心识受污染，由是生生世世永堕轮回；若生于净土，由于彼土清净，烦恼（贪瞋痴）即无缘生起，加上种种清净事物的陶冶，如放六种光明，喻六波罗蜜多；八功德水，喻八正道等，所以西方净土便有如一个方便修行的生活环境。

唐代时，玄奘三藏法师的弟子窥基，曾用唯识的观点来加以解释：一切器世界（净土亦是器世界），皆由有情的心识所变现，有情认为七宝即是庄严，于是佛土的庄严即为七宝，所以经中所言的净土庄严种种，只是根据此娑婆世界的有情心识而作施設，所谓“惟心净土”即是这个意思。必须如此理解，对本经中的净土描述，才能不生执着。甚至观世音与大势至两位菩萨，亦可视为心识的建立。前者是“大悲”的象征，后者为“大力”

的象征，惟佛菩萨的大悲与大力，始能成为接引众生的因素。

若就更深一层意义来说，则净土以及三圣，无非皆是假施設。所谓假施設，是基于佛家一个甚深思想，即：佛内自证智境不可思议，不落言说，惟有落在识境的层次，才能成显现，此显现即成为轮回界。以此之故，佛内自证智境即依心识建立而成净土，此净土的成立，依然落于缘起，凡落于缘起的一切法皆为施設，是故净土亦为施設，而一切施設皆非真实，以其非为佛智境界故。所以净土法门是在识境中修心识，由是才施設为“带业往生”。

若能理解这层意义就可知道，修习净土法门至少要在“观想念佛”的层次，才得以明见佛智境所施設显现出来的识境（而非生活中执为真实的识境）。禅宗可以跟净土法门结合，即由此层次的提升而来，盖识境的显现即是心性的自显现，由是即可度人明心见性。于日常生活的识境中，既一切执为真实，即是心性永受歪曲，而净土此识境，由观想而层层建立，行者容易理解其为施設，由是即较易藉此施設而了知心性。

学习净土法门，若只称名，并非“老实念佛”，因为一陷入迷信的层次即非“老实”，所谓“老实”，是须知净土的“实相”，不知实相，何来“老实”？故若能藉观想念佛而至实相念佛，那才是净土法门的整体，能证净

土实相为佛智境所显现出来的识境，斯即“老实念佛”的境界，亦即禅宗行人之所谓“见性”。

净土法门于我国流播已近千年，源远流长，至今仍在佛教中占重要地位。我国藏地密宗虽盛行，但学密的人，许多人只重加持与感应，是则反不如修净土实际。

護錫社

二〇〇四年岁次甲申四月序

自序

佛教界的大德们，经常这样说：

人天路上作福为先 生死海中念佛第一

《阿弥陀经》，就是专讲念佛法门的书，可是这个念佛法门，释迦牟尼佛早已说过了，是“一切世间难信之法”。唐代的玄奘大师，在“难信”之上，又多加了一个“极”字，意思是说不但“难信”，而且是“极难信”。而有些上根上智的人，却轻视净土，他们总以为净土太简单，太容易，不够博大精深，于是转而去学禅、学密，不屑与那些愚夫愚妇、斋公斋婆们在一起同修共学。

佛陀在《大集经》上说：“末法亿亿人修，罕一得道，唯依念佛，得度生死。”所以明代的藕益大师说，一句佛号，三藏十二部经论、禅宗一千七百则公案、一切戒律，都包含在里面了，又说一切禅定，也都在里面了。所以洗砂应知淘金，探骊须能得珠。

《观无量寿佛经》上所说“是心作佛，是心是佛”，释迦牟尼佛苦口婆心说法四十九年，谈经三百余会，其中单说《无量寿经》，就说了三次，而《无量寿经》也就是大本《阿弥陀经》。另外，佛陀在其他的讲经会中，附

带称赞净土的经典，有二百六十七部之多，足见释迦牟尼佛淳淳之意。

我们知道，关于佛教的修行，自古以来，不外两大法门，一为通途法门，一为特别法门。所谓“通途法门”，是指一般性的修行，如四圣谛、十二因缘、六波罗蜜，以及禅宗和律宗等。

至于苦修六度的菩萨，往往要经过三大阿僧祇劫，才能达到佛的位置。阿僧祇，指的是无穷的漫长岁月，也就是无量劫数。按菩萨的修行阶段，有五十位，即十信、十住、十行、十回向和十地：其中十信、十住、十行和十回向，为第一阿僧祇劫；自初地到七地（欢喜地、离垢地、发光地、焰慧地、难胜地、现前地、远行地）为第二阿僧祇劫；自八地到十地（不动地、善慧地、法云地）为第三阿僧祇劫。至于小乘人要修到阿罗汉、辟支佛的果位，也要经过多生多劫的勤苦修行，才能断尽无明。

修净土法门者认为，仗着佛的慈力，可以带业（指贪、瞋、痴、慢、疑等）往生，就能永登不退，从此顿息尘劳，不受后有。

《楞严经》的《大势至菩萨念佛圆通章》说：“忆佛、念佛，现前当来，必定见佛。”见佛，就是开悟，读《阿弥陀经》，就是已经踏上了见佛开悟的路，故释迦牟尼佛在《无量寿经》中有一段话，说得非常明白，他说：

世人共争不急之务，于此剧恶极苦之中，勤身营务，以自给济。尊卑、贫富、少长、男女，累相积虑，为心走使。无田忧田，无宅忧宅，眷属财物，有无同忧；有一少一，思欲齐等。适小其有，又忧非常。水火盗贼，怨家债主，焚漂劫夺，消散磨灭。心慳意固，无能纵舍，命终弃捐，莫谁随者。贫富同然，忧苦万端。世间人民，父子兄弟，夫妇亲属，当相敬爱，无相憎嫉。有无相通，无得贪惜。言色常和，莫相违戾。或时心净，有所恚怒，后世转剧，至成大怨。世间之事，更相患害，虽不临时，应急想破。人在爱欲之中，独生独死，独去独来，苦乐自当，无有代者。善恶变化，追随所生，道路不同，会见无期，何不于强健时，努力修善，欲何待乎？世人善恶，自不能见，吉凶祸福，竞各作之，身愚神暗，转受余教，颠倒相续，无常根本，蒙冥抵突，不信经法。心无远虑，各欲快意。迷于瞋恚，贪于财色，终不休止，哀哉可伤！先人不善，不识道德，无有语者，殊无怪也。死生之趣，善恶之道，都不之信，谓无有是，更相瞻视，且自见之，或父哭子，或子哭父，兄弟夫妇，更相哭泣，一死一生，迭相顾恋，忧爱结缚，无有解时，