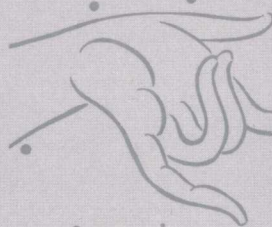


密續部總建立廣釋

佛學經論導讀 19

主編：談錫永
導讀：談錫永



图书在版编目 (CIP) 数据

佛学经论导读/谈锡永主编. —北京: 中国书店,
2009. 4

ISBN 978-7-80663-665-7

I. 佛... II. 谈... III. 佛经 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 047035 号

佛学经论导读

谈锡永 主编

责任编辑: 涧农

出版: 中国书店

地址: 北京市宣武区琉璃厂东街 115 号

邮编: 100050

发行: 全国新华书店经销

印刷: 北京建泰印制有限公司

开本: 880×1230 1/32

版次: 2009 年 4 月第 1 版 2009 年 4 月第 1 次印刷

字数: 3110 千字

印张: 186

书号: ISBN 978-7-80663-665-7

定价: 358.00 元 (全 21 册)

敬告读者

本版书凡印装质量不合格者由本社调换,
当地新华书店售缺者可由本社邮购。

卷首语

近年对佛家经论有兴趣的人多，而能读佛家经论的人却少；演绎佛学的著作译作较多，而能引入导读、有系统的经论丛书则未见。此套丛书精选佛家经论若干种，小乘大乘，空宗有宗，显乘密乘，规模略具。

佛家经典，即使精心选注，也很难了解其经论大义，很可能仅得一偏之见。因此，便需要指导怎样去读经论，令读者直接领会经论的真义，“导读”之作遂生。

“导读”之作，除注释或讲解经论外，最重要的，还是指出一经一论的主要思想，以及产生这种思想的背景，同时交代其来龙去脉，即其启发承先的作用。读者循序而入，便当对佛学发展的脉络了然，亦能体会佛说一经的用意，菩萨演绎一论的用心所在。

总 序

九十年代初，拟出版一套能引导学人自行研读佛家经论的丛书，厘定经论二十种，初期完成《异部宗轮论》、《心经》、《四法宝鬘》三册，分摄小乘、大乘、密乘。

丛书编写历经十余年，并经多次严格修订，除订正误刊错字外，并补充资料内容，令其更能引导读者，于丛书中诸经论能融会贯通，及能旁及其余经论。

读佛家经论，困难的地方不在于名相，而实在于领略其旨趣。若不得其旨，则虽诵经终身，开卷终觉茫然。

经论有不同的旨趣，衍生成不同的宗派，实由于行者根器不同、修学不同之故。印度晚期，将此归纳为四宗部，而修学次第则分为九乘，这已成为藏传宁玛派的传统。若根据这传统来读经论，在领略经论意旨方面，会容易一些，也能深入一些。

本丛书的编辑，实亦根据此传统。且依古代论师的善巧方便，先依唯识抉择部派佛教的经论，再依中观应

成派抉择唯识，最后则依了义大中观（如来藏）抉择应成派。

所以本丛书可视为桥梁，由此即能领略宁玛派九乘次第的基、道、果意趣。亦即由小乘的止观修学，依次第而至大圆满的修学，皆须知其基、道、果，然后始可修学。

二

依宁玛派的观点，一切经论实为了修学而建立，或说体性，此即为基；或说观修，此即为道；或说现证，此即为果。依龙树中观，以般若波罗蜜多体性为基，修观中道为道，其果即为现证般若；若依弥勒瑜伽行，则以法相为基，修观唯识为道，其果即是如来藏。前者为二转法轮的教法，后者则为三转法轮的教法。

因此，本丛书所收的经论，实为各修学次第的基。其重要性，亦即在于此。

指出这一点，非常重要。近代佛教学者接受了西方的治学方法，喜欢用“发展”这一观点来处理一个系统的学术，因此便将佛家经论视为一系列的“思想发展”。然而这样做，却实在非常不恰当。

佛陀当日教导弟子，依次第而教，因此开示的理论便亦依次第。但我们却不能说佛陀于教导“四谛”时不识“十二因缘”，于教导“十二因缘”时不识“中观”，

于教导“中观”时不识“唯识”，于教导“唯识”时不识“如来藏”。因此，我们不能说这种种学说，实由“发展”而来，而非佛陀的次第说法。

是故各种不同的佛家见地，只有传播的先后差别，而非由一个思想发展成另一个思想。也可以这样说，有“佛家思想传播”的历史，而无“佛家思想发展”的历史。至于在传播方面，由于传法者的根器与修学各各有别，是故对法义可有不同的演绎，但这亦并非“发展”。

由是可知，佛家经论实为由上向下的建立，而非由下向上的发展。

由上向下建立理论，是为了修学的需要。所说证空性，如何去证空性呢？那就非依次第修学不可，那就需要由上向下建立各次第的基。盖至最上时，实无“空性”可证，唯现证“乐空无二”，这才是行人的“最后一着”。但若一开始即不唯说空性而说“乐空”，行人亦必无入手处。是故由“乐空”境界向下建立，如是于中观始有“四重缘起”的观修，于瑜伽行始有“离相四加行”的观修。

指出各次第的基，其旨趣所在，是这套丛书的基本观点。

三

理解佛家经论，宜由修学着眼。若离修学去理解，

则生疑惑。

以《楞伽经》为例。倘离修学，则会觉得其不纯，既非纯说“唯识”如《解深密经》等，亦非纯说“如来藏”如《如来藏经》等。笔者当年即持此疑，向敦珠无畏智尊者（Dudjom Rinpoche）请开示。尊者只答一句：“《楞伽》说菩萨的心识，但菩萨亦由凡夫起修，是故便亦说凡夫的心识。”笔者即因尊者这一句开示，才得叩开“如来藏”的大门，建立“了义大中观”见，亦即“智境唯藉识境而成显现”的“如来藏藏识”境界。

盖佛家一切法门，无非只是心理改造，由凡夫改造为圣者，即是法门建立的目的。是故释迦说“四谛”时，亦说“四谛十六行相”。所谓“行相”，便即是心的行相，也即是心理状态。

《楞伽》说“如来藏藏识”，即是“圣凡心理状态”的分析。那实在是为实修作指导，而非建立一种思想。如是理解，即知《楞伽》并非不纯。同时亦可明白，当年达摩尊者何以只传四卷《楞伽》以印心。“印心”者，即是洞悉心理状态变化，而与修学的见地相印。

举此一例，即知经论不是纯理论的建立。

四

丛书于印行前，各导读者重新再次修订，力求此丛书能令修学者不堕入虚无，亦不偏执于宗义。虽非尽善，

或可庶几。

乃为之颂曰：

文字原非障	实为修道基
所修亦不执	次第断毒尘
是故佛因位	喻为金刚心
顶礼诸圣众	洒我以甘露

波錫社

别 序

《密续部总建立广释》(rGyud sde spyi'i rnam par gzhas pa rgyas par brjod)，克主杰大师 (mKhas grub rje, 1385—1438) 著。大师为格鲁派 (dGe lugs) 始创人宗喀巴大士 (Tsong kha pa, 1357—1419) 的弟子，追随宗喀巴十二年，于宗喀巴圆寂后，依然遵从他的教导，丝毫不改。

克主杰大师所弘传的，除《时轮金刚本续》(Kālacakratantra) 外，还有宗喀巴的两本重要论典，此即《菩提道次第广论》(Lam rim chen mo) 及《密咒道次第广论》(sNgags rim chen mo)。本论即为后者的略论。

然而虽为略论，作意却跟《广论》有所不同。《广论》所侧重的，是“道次第”，即修持密宗的修道次第，而本论所侧重的，则是建立四密续部的依据。

为什么要论述四密续部的建立呢？这是因为格鲁派的创派，需要一套新的密续部体系，而成立这新的体系，则必须说明其成立的依据。是故克主杰大师即就宗喀巴的《广论》，写成本论，虽然大部分内容取自《广论》，然论中亦间有论主本人的独立观点。

藏地密乘各派，依成立先后为序，分别为宁玛派

(rNying ma)、噶当派 (bKa' gdams)、萨迦派 (Sa skya)、噶举派 (bKa' rgyud)、希解派 (Zhi byed)、觉囊派 (Jo nang) 等，然后是成立最晚的格鲁派。格鲁派成立虽晚，但却遥承噶当派阿提沙尊者 (Ati śa) 的“三士道”，由是建立“菩提道次第”。

所谓“三士道”，是说下士由十善入，应建立出离心；中士由四谛、十二因缘入，应能发菩提心；上士由六度、四摄入，能证得空性见。这即是学佛的三个层次。

然而宗喀巴却亦非完全继承阿提沙尊者。在显乘经教方面，阿提沙属于“瑜伽行中观派”(Yogācāra-Madhyamaka)，而宗喀巴则属于“中观应成派”(Prāsaṅgika)。此两派的不同，在于前者承认阿赖耶识（第八识），此则同于弥勒瑜伽行派，故称为“瑜伽行”；后者则不建立阿赖耶识，以其易沦为对“实有”的执着，而凡有所执，都是轮回的根本，是故于佛法上即非究竟，是不了义。

由于采用“中观应成派”的观点，所以宗喀巴便不采密续部的旧体系，并且建立了自己的新体系。关于这些，在“导读”中已有所说明。其中关于“如来藏”一节，尤为新旧两派分歧最大之处，读者于此须加注意。

换言之，若依阿提沙的见地，则不对“如来藏”作否定，此如《入楞伽经》(Lankāvatāra)，说“如来藏藏识”，即密续部之所依；但依宗喀巴的见地，认为建立“如来藏”即可能执持“本有”，故说空不如应成派彻底。

这即是宗喀巴创派的主要思想根据。是故若认为宗喀巴大士完全承继了阿提沙尊者的思想，便将难以明白，为什么要到宗喀巴手上，才有新的密续部体系建立。研读本论，对此亦应有所了解。

本丛书所收的密乘论典，有一部《四法宝鬘》(Chos bzhi rin chéi phreng ba)，属于宁玛派的体系，与本论参阅，即能了解藏地密宗新旧两派理论依据上的歧异。是故应两论并读，然后对密乘始能有全面的了解。否则无论偏于宁玛派的旧说，抑或偏于格鲁派的新说，都不能领略密乘的发展脉络，亦难领会新旧两系统的特色。

本论原有法尊法师译本，改题《密宗道次第论》，此次重译，尽量仍用法尊法师原文，尤其是人物与经论的译名，改动甚少。

護錫社

二〇〇四年岁次甲申五月修订版序

目 录

卷首语	(1)
总序	(2)
别序	(7)
 第一篇: 导读	(1)
一、释题	(3)
二、历史	(5)
三、格鲁派的创立	(9)
四、关于“如来藏”	(12)
五、密法系统的新建立	(16)
六、本论结构	(19)
七、论主小传	(21)
八、后记	(23)
 第二篇: 释正文	(25)
甲一 大师世尊成佛之建立	(27)
乙一 声闻部说	(27)
乙二 大乘说	(29)
丙一 波罗蜜多乘说	(29)
丙二 密咒乘说	(31)
丁一 瑜伽密乘说	(31)

戊一 释迦亲及佛密说	(31)
戊二 庆喜藏说	(32)
戊三 五种现证菩提	(33)
己一 第一 现证菩提	(33)
己二 第二 现证菩提	(34)
己三 第三 现证菩提	(34)
己四 第四 现证菩提	(35)
己五 第五 现证菩提	(36)
丁二 无上密乘说	(37)
甲二 转法轮相	(39)
乙一 转波罗蜜多乘法轮相	(39)
丙一 正转法轮	(39)
丁一 初转法轮	(40)
丁二 次转法轮	(41)
丁三 末转法轮	(42)
丙二 没后结集	(45)
丁一 如来经教	(45)
丁二 第一结集	(48)
丁三 第二结集	(51)
丁四 第三结集与部派分裂	(53)
丁五 大乘结集	(55)
丙三 造论解释	(56)
丁一 四外明	(56)
戊一 因明	(56)
戊二 声明	(57)
戊三 医方明	(61)

戊四 工巧明	(62)
丁二 内明	(62)
戊一 解释初转四谛法轮之论	(62)
己一 正释见分之论	(62)
己二 正明行分之论	(64)
戊二 解释第二转无相法轮之论	(66)
己一 正释见分之论	(66)
己二 正释行分之论	(70)
己三 等释见行二分之论	(71)
戊三 解释第三转善辨法轮之论	(72)
乙二 转密咒乘法轮相	(74)
丙一 事续建立	(75)
丁一 事续差别建立	(75)
戊一 事续各部	
——出世部	(76)
己一 如来部	(76)
己二 莲花部	(88)
己三 金刚部	(91)
戊二 世间部	(94)
己一 珍财部	(94)
己二 药叉部	(95)
己三 余世间部	(95)
戊三 总事续	(96)
丁二 事续灌顶及受戒建立	(97)
丁三 得灌顶受戒后修道建立	(105)
戊一 有念诵静虑	(106)

己一 四支念诵加行	(106)
己二 四支念诵正行	(106)
庚一 修自生起而作承事	(106)
庚二 修前生起六支	(113)
庚三 四支念诵总说	(122)
己三 四支念诵后行	(126)
戊二 不待念诵静虑	(127)
戊三 善承事已修悉地法	(129)
丙二 行续建立	(131)
丁一 密续之区别	(131)
丁二 学道之次第	(132)
戊一 受戒后初修承事	(133)
己一 有相瑜伽	(133)
己二 无相瑜伽	(134)
戊二 善承事已修悉地法	(135)
丙三 瑜伽续建立	(135)
丁一 转瑜伽续法轮相	(135)
丁二 学道之次第	(140)
戊一 四印训释	(140)
戊二 差别	(141)
戊三 次第	(142)
戊四 印定修习及其利益	(145)
戊五 印定之法	(145)
丙四 无上瑜伽续建立	(149)
丁一 二续分立	(150)
丁二 分立之义	(150)

戊一 破遣他宗	(150)
己一 由结集分立	(151)
己二 由所诠义分立	(152)
己三 由请法者分立	(154)
戊二 安立自宗	(156)
丁三 修所诠义	(160)
戊一 能成熟之灌顶道	(160)
己一 灌顶所依坛城之相	(160)
己二 行灌顶阿闍梨之相	(161)
己三 师于坛城为弟子灌顶之法	(163)
庚一 修彩土坛城法	(163)
辛一 绘坛城法	(163)
壬一 择地仪轨	(164)
壬二 预备仪轨	(166)
壬三 绘坛城仪轨	(169)
辛二 修坛城法	(170)
壬一 自生对生相异	(170)
壬二 自生对生无异	(170)
庚二 修布绘坛城法	(174)
庚三 修身坛城法	(175)
庚四 修灌顶法	(177)
辛一 给弟子灌顶法	(177)
壬一 入坛城	(177)
壬二 入后灌顶	(178)
癸一 瓶灌顶	(178)
癸二 秘密灌顶	(181)

癸三 智慧灌顶	(183)
癸四 名词灌顶	(184)
辛二 给诸尊灌顶	(185)
戊二 道次第及灌顶之关系	(185)
戊三 守护三昧耶及律仪	(186)
戊四 生起次第及圆满次第	(187)
 导读者简介	 (219)
编辑委员简介	(220)