



性生活之轉化

林昭音編

上海
北新書局

1923

林昭音編

性生活之轉化

北新書局發行

一九二九年七月初版

一—三〇〇〇

性
生活之轉化

每册實價二角

編者 林昭音

發行者 北新書局

上海四馬路

分發行處

北平楊梅竹斜街
南京花牌樓
廣州永溪北路

北新書局

序

我們中國人對於兩性問題，向來所抱的是一種諱莫如深的態度。其害比英美清教徒的影響有過無不及。因為他們到不得已的時候，還有宗教的儀式可做防範，他們家庭的制度，女子的見識，都還可以使子女得到良好的環境。至於我們中國真難乎其爲子女了！自非天才，誰能生長在妾婢手腕之中而「希聖希賢」？做父親的平時儘可嚴男女之防，然而一講到風流韻事，早如把兩廡一塊冷猪肉丟在巫山衾夢裏。那豈不在子女對面自押口供，承認是「假冒爲善」的人嗎？

無論如何，抑制兩性的衝動是人人所不免的；不過發表時有文野的不同。其影響有社會的，也有非社會的。做子女的見慣了法利賽人的行爲，知道在家庭裏有不可不極端忌諱之事，就向別處尋知識去。最可怕的，是

這向別處尋知識去！試問別處有什麼東西？同輩的傳聞，年齡稍長者的誘惑，來源都未正當，以爲狗男女的生活是社會中固有必有之事。要讀書罷，我們中國誨淫之書真是汗牛充棟。所謂淫狐淫鬼，在在爲淫人寫照。而舊傳奇，舊小說的理想，什九以男女相逢，惟有那事可爲。中國人的人格真是危險到極點了！

某處有一好督軍，只知禁烟，不知禁種；還有他的徒黨爲鴉片業包辦運輸之事。中國人對於男女性直當牠是罌粟花了。然而我們的老聖人倒還說老實話。所謂「我未見好德如好色者也」，所謂「食色性也」，所謂「飲食男女，人之大欲存焉」，我們真健忘唉！

我以爲現在討論男女性的問題，大凡能打擊偽善的行爲的，無論他的主張如何，都是我們所應當鼓勵的。因此我對於林君昭音的論兩性，欽佩他的勇敢，尤愛他的誠心。我們今日所當研究的已不是宗旨的問題，乃是

手段的問題。兩性教育誰也應當贊同的，只求有較無流弊的方法。

至於林君所介紹的學說，我覺得太近乎神祕。他自己也曾說過：『弗氏「下意識」之說，素不敢贊同；今屈己相從，實屬違心之論。』我覺得「下意識」之論，在心理學上一無可取，邏輯上更難自圓其說。弗氏的成績，都可以用行爲的分析，使牠變爲尋常的解釋。即彼所謂隱機的發表，色情的「化裝遊戲」也沒有不能分析爲刺激與反應，爲明眼人說明眼話。這一次林君既是「屈己相從」，下一次總須從事實入手。林君和我幾朝夕相從，我敢担保他對於兩性心理和兩性教育的問題，決不就此「屈己相從」而止。

陸志韋序於東南大學

自序

我個人雖不贊成唯性史觀，但相信人類的性生活的種種事實，誰也不能否認牠們的存在。我尤深信事實是具客觀的妥當性；換句話說，事實就是事實，牠不會欺人，人却往往欺騙事實了。

性生活的事實，上自國府委員，下至於一般民衆，各有各的性生活；絕對不相同。也何須強同？所謂「文化」就在于此！

最值得注意而不易解決的問題是：住在黃浦江濱船屋裏的貧民，馬路上的娼妓，旅館裏的狎客，公園裏的遊人，舞女，騷人，患色情者以及失戀自殺的和守節不嫁的，他們生理上的組織的根據即有差異，原來也很有限，畢竟什麼東西使他們的性的行爲如此變異錯綜？反而言之，我們的文化社會需要某一類性的行爲的時候，應該有那裏幾個條件才能引起牠們？

我們愈能知道性生活的事實，就愈能了解人類性的行爲的本質；同時控制性的刺激，來改變性生活的關係和性的行爲的方式也就更有把握。可是我們現在至多只能知道性的行爲和人類生活的全部有密切的關係，但是牠們的關係究竟到怎樣一個程度？人類的性的行爲的本質是什麼？人類的性生活和動物的性生活有沒有差異？假定是有，究竟是量的差異？還是質的差異？差異到若何程度？人類的性的行爲的方式究有若干種？上面種種性的行爲是那裏幾種情境造成的？能知道牠們造成的步驟嗎？現在行爲派的心理學已發明若干種支配人類性生活的固定的原則，像數理科學的定律那樣嚴密，那樣可以實際應用嗎？可憐得很，我們自己的科學——行爲主義的心理學——現在確實太幼稚！就是心理學革命的領袖——華真——也不過僅喊幾聲「刺激」，「反應」的口號而已，還沒有真正給我們幾個像數理科學那樣確定的人類行爲的程式。至於我們中國所謂「心理學的先進」如郭

任遠之流，依然是‘Arm-Chair type’始終在文字上打筋斗，什麼「衝動」
「意識」等名詞，他不過用另一副眼光加以一種新解釋，至多是一個拉了名
詞的洋訓詁家罷了；更無聊的是他的反科學的馬克斯主義和社會科學概
論，拋棄了自己「真正的田地」，冒行為主義之名，大有「獵官」和「獲利」的
嫌疑。

所以我說：事實是鐵真的，因為各人站在不同的立場去觀察事實，結
果就產生差異的解釋。人類的性生活的種種事實，我們不應而且不能否認
的。我們裏邊有勇氣的，趕快去創造同數理一樣的人類行為之科學的定
律，尤其是性的行為的定律，愈多愈好；像我這樣怠惰無能，只配做
‘Arm-Chair type’的心理學者，拿人家現成的話，隨便來解釋性生活的事
實罷。不過就中國人的心理而言，性的行為的定律還非必需，性生活的價
值問題却是極重要又急待解決了。可是我們還沒有一定的客觀的標尺，怎

樣去衡量性生活的價值，決定那裏幾種是需要？那裏幾種不需要而且有害呢？

我這篇文字不是替弗氏宣傳「下意識」說，因為我從前早已申明：「弗氏下意識之說，素不敢贊同；今屈已相從，實屬違心之論」。我的意思是希望：（1）人們知道人類性的行為的事實及其重要；（2）富有革命性和科學性的青年，須從人類性的行為的事實中求出數字的公式，勿再走我這樣的錯路；（3）你們疲倦時或無聊時，不妨當牠做一部人類的性生活的小史看，也未嘗不可以興奮你們的精神，增加你們的興趣。

仲達林昭音于上海

十八年二月五日

性生活之轉化目次

男女性隱機的來歷	一
男女性刺激的替代	一〇
男女性隱機的表现	一六
A. 文學與男女性隱機	一八
B. 美術與男女性隱機	三二
C. 宗教與男女性隱機	四五
D. 道德與男女性隱機	五二
E. 諧談與男女性隱機	五八
F. 做夢與男女性隱機	六一
G. 發癡與男女性隱機	六七

結論.....七七

漢語學之研究範圍

普通漢學與國學

國語學與國文

國語學與國文

國語學與國文

國語學與國文

國語學與國文

國語學與國文

國語學與國文

國語學之研究範圍

性生活之轉化

—— 男女性隱機的出路 ——

男女性隱機的來歷

對於兒童心理的發達，從前的心理學家或教育家多主張「幼年發達說」。他們認兒童的男女性本能是到了「青春期」(The period of puberty) 突然發現的。這種說素，現在許多心理學家根據人類行為的觀察和實驗，已經證明牠是不能成立。奧人弗雷特 (Freud) 更從變態心理學出發，以為嬰兒初生下來的時候就有男女性的衝動和傾向。他所講的嬰兒的男女性衝動，不是指類似成人的性慾活動，乃是關於嬰兒的各種男女性的快感。嬰兒的男女性快感的來源，大概由於他們身體上某種感官受了機械

的刺激——自動的興奮 (Auto-Excitation)。除了男女性器官以外，如肛門，泌尿口，皮膚等處，若給以一種機械的刺激，都可以引起男女性快感的反應。我們動了嬰兒的男女性興奮區 (Erogenous Zones)；輕輕地搖他，拍他，摸他，搔他，嬰兒立即發生反應，有時發笑，作嘔嘔聲。這種對象，弗氏認為同男女性的快感很有關係的。更如吮拇指 (Thumb-sucking)，也是男女性興奮區的情慾滿足的一個實例。嬰兒此時男女性的興趣和態度還沒有對於別的人，僅對他自己的身體。愛里斯 (Havelock Ellis) 稱這種事實為自戀 (Auto-Erotism)。從此以後，兒童的男女性的本能和感情逐漸發達；因為經驗的繼續生長，能知道異性的選擇，對於別人發生兩性的戀愛。直到青年時期，性慾活動就很旺盛，很顯著了。上面不過一個簡單的敘述，實際上嬰兒從生下來以後，一直發達到成人時期，中間男女性生活的變化，真是複雜到萬分了！

弗雷特心理學的根本觀念就是「男女性欲望」(Sexual Wish)。「欲望」這個名詞，弗氏並沒有把牠分析得很精細，大概包括一切衝動，傾向，願望，目的，態度等等而言。他說：「欲望就是動作進程之任何目的或計劃；這個動作進程的目的或計劃，或尙在心裏，或正在實現」。所以當欲望實現的時候，身體的「運動態度」(Motor attitude)，從顯明的動作和行爲裏面，可以表示出來。我們知道有機體沒有一刻不和牠的環境接觸，沒有一刻不反應那外界或內部的種種刺激。換句話說，有機體和環境是永久繼續發生關係的。外界或內部有了什麼刺激，那有機體就發生什麼反應。但這些反應發生時，往往有好幾種對象：

一、相長。譬如一個實行男女同校的中學裏，某男學生平時鍾情於某女同學，但苦無接談的機會；假定一天學生會因爲籌備學校週年紀念，多數同學公推他們倆擔任籌備事宜，那時候這男學生心裏本早存有一種欲

望，再加上這種情境引起他和她相接洽的另一種欲望，兩種欲望合併起來，使他的兩性愛情的熱度特別增高，並使他的心裏更覺得愉快。這種對象謂之「相長」，因為這兩種欲望可以互相助長，向同一目的進行的。

二、調和。

有時候可發見一種二等邊三角形的戀愛，譬如某男學生對於甲女發生愛情，同時對於乙女也發生愛情。然而甲乙兩女子由他看來都同樣地滿意，反而言之，這兩位女子對於他戀愛的程度也差不多相等，那末，這個男學生對於兩女士的傾向和態度就取一種折衷的辦法，不偏於甲，也不偏於乙。因為兩種性質相似的欲望能發生同樣的效力，所以結果是「二美兼愛」。更舉一個實例，我要向東走，但北方有一個姣好的美人，我的視線就注射着她。當這個時候我接受了這兩種刺激，我的反應就不完全向東，也不完全向北，剛取二者之間的路，不知不覺他向東北方走。這種對象謂之「調和」。

三、衝突。

由上面兩種對象看來，男女性的活動，似乎沒有發生什麼困難。但就實際而言，我們和這個複雜的社會環境相接觸，因為種種文化的關係，有許多欲望常不能同時並存。甚至像冰炭一樣互相排擠，發生劇烈的衝突。孟子說：『生我所欲也，義亦我所欲也，二者不可得兼，舍生而取義者也』。當我們未到最後決定的時候，兩種欲望彼此競存的現象就叫做「衝突」。男女性欲望相衝突的事實，真是多極；例如婚姻不自由，情妒，謀夫，殺妻等等。現在再把衝突的原因，分析如下：

(1) 人格的約束——一個人的人格若是很穩固的，他的種種生活也一定很均衡。他對於外界各種刺激，可以發生很顯明的很適當的反應，表現於身體外部的行爲；那些不良的刺激雖也能引起他的反應，不過這種反應潛伏在身體裏面，沒有表現於外的。所以人格穩固的人，他自己有自制力，能克服邪念，實踐道德。這種對象是穩固的人格戰勝別的欲望的自動